

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232489

UNIVERSAL
LIBRARY

(فهرست الجوزة الثانی من کتاب المدخل لابن الحاج)

صفحة	
١٠٢	فصل في ذكر آداب المتعلم
١٠٩	فصل في آداب طالب العلم
١١٢	فصل في آداب المعلم
١١٣	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١١٤	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١١٥	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١١٦	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١١٧	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١١٨	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١١٩	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٢٠	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٢١	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٢٢	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٢٣	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٢٤	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٢٥	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٢٦	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٢٧	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٢٨	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٢٩	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٣٠	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٣١	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٣٢	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٣٣	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٣٤	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٣٥	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٣٦	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٣٧	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٣٨	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٣٩	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٤٠	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٤١	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٤٢	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٤٣	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٤٤	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٤٥	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٤٦	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٤٧	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٤٨	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٤٩	فصل في آداب المعلمين والطلاب
١٥٠	فصل في آداب المعلمين والطلاب

والكلام على الصناديق ودكاك المؤذنين وغير ذلك	٧٣
فصل آداب المؤذنين مجتمعين وما أحدثوه في ذلك	٧٥
فصل في الدكة التي تفتح الدكة وفيه أبحاث شريفة	٧٧
فصل في المنبر العالي وفيه أبحاث مطلوبة	٧٨
فصل في البثرة تكون في المسجد	٧٨
فصل في الفسقية والمحظير والطبقة	٧٩
فصل في موضع الديوان	٧٩
فصل في زخرفة المحراب وغيره	٧٩
فصل في التازير في جدار المسجد	٨٠
فصل في المبيت في المسجد والسكن	٨٠
فصل منه	٨١
فصل في البيوت التي على سطحه	٨١
فصل في الوضوء في المسجد وصحنه وسطحه	٨٢
فصل في المراوح فيه وزيارة المعتكف	٨٢
فصل ويبدأ كره على إمام المسجد أن لا يجلس إلى القصاص	٨٣
فصل في المصاحف تناف الصلوات	٨٤
فصل في منع القراء والفقراء والذاكرين حين اتیانهم بالمبيت للصلاة	٨٤
عليه في المسجد والنداء على المنارة على يابه وفيه مباحث	
فصل في رفع الصوت حال الخطبة وفيه مطالب بالهامش	٨٧
فصل في منع الزبائن في أوقات الصلاة وفيه تنبيه على أمور مطلوبة	٩٨
وأبحاث واردة	
فصل في موضع الاذان	١٠٢
فصل في الاذان جماعة زيادة على مائة	١٠٣
فصل في الاذان بالاثخان	١٠٥
فصل في الاذان في المسجد زيادة على ماصبق	١٠٦
فصل في الطواف بالمؤذن إذا مات	١٠٦

- ١٠٧ فصل في اذان الشاب على المنار
- ١٠٨ فصل في النهي عما أحدث بالليل من غير السنة وفيه نبذة في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وغير ذلك
- ١١٢ فصل في التمهيد في شهر رمضان وفيه ابحاث
- ١١٥ فصل في اختلاف العوائد في التمهيد وفيه تنبيه وسؤال وارد وجوابه وفيه اقسام البدع والكلام على تعليق الفوائد
- ١١٦ فصل في التذكار يوم الجمعة وفيه ابحاث
- ١١٨ فصل في حكمة ترتيب الاذان
- ١١٩ فصل في نهى المؤذنين عن قولهم الصلاة رحكم الله وغيره على باب المسجد
- ١٢٠ فصل في نهيم عن قراءة ان الله فائق الحب الخ ما قاله
- ١٢٠ فصل في نهيم عن النداء على الغائب بالابن بنى وفيه سؤال وجواب
- ١٢٠ فصل في نهيم عن المشي امام الجنازة
- ١٢١ فصل في عقد النكاح وفرش البسط في المسجد وغير ذلك
- ١٢١ فصل في نهى الامام للجمعة
- ١٢٢ فصل في ذكر الاشياء التي يمتنع بها الامام في نفسه
- ١٢٣ فصل في خروج الاسام على الناس يوم الجمعة
- ١٢٣ فصل في نهى المؤذنين عما يفعلونه عند خروج الامام
- ١٢٣ فصل في صعود الامام على المنبر
- ١٢٣ فصل في كيفية صعوده على المنبر
- ١٢٤ فصل في فرش السجادة على المنبر وآداب مطالبة
- ١٢٦ فصل في اسلام الكافر في حال الخطبة وما في ذلك من البدع
- ١٢٧ فصل فيما يقوله الخطيب بعد فراغه منها وما يفعله عند الصلاة
- ١٢٩ فصل في دخوله للصلاة وفيه مسائل
- ١٣٠ فصل في النهي عن المجهري بالنية وغير ذلك وفيه مسائل وآداب
- فصل في الصلاة على الميت في المسجد

- ١٣٦ فصل في خروج الامام الى صلاة العيدين وما في ذلك من البسح
١٣٨ فصل في التكبير عند الخروج الى المصلى وما فيه من البدع
١٤٠ فصل في الحفاظ من الغفلة في المصلى
١٤١ فصل في سلام العيد
١٤١ فصل في خروج النساء الى صلاة العيد
١٤١ فصل في انصراف النساء من صلاة العيد
١٤٢ فصل في صلاة العيد في المسجد
١٤٢ فصل في التكبير اثر الصلوات الخمس في ايام العيد
١٤٢ فصل في صلاة التراويح في المسجد
١٤٤ فصل في صلاة الامام في قيسام رمضان
١٤٥ فصل في الذكر بعد التسليمين من صلاة التراويح
١٤٦ فصل فيما يفعل في ليلة الختم
١٤٦ فصل في قيسام العشر الاواخر من شهر رمضان
١٤٦ فصل في الخطبة عقب الختم والدعاء وآداب وفيه ابحاث
١٤٩ فصل في القيام عند الختم بسجدة القرآن
١٤٩ فصل في قيام السنة كلها
١٥٠ فصل فيما يفعله لونه بعد الختم مما لا ينبغي
١٥٢ فصل في وقود القناديل ليلة الختم وما فيه من البدع
١٥٥ فصل في آداب المؤدب
١٥٩ فصل في ذكر اسباب اولياء الصبيان
١٦٠ فصل في صفة توفيقه أى المؤدب بما نواه
١٦١ فصل فيما امر به المؤدب الصبي من الآداب وآداب طلوبة من المؤدب
١٦٨ فصل في انصراف الصبيان من المكتب والتفقيه على بدع مشهورة
١٧٧ فصل في تزويق الالواح وما في ذلك من البدع والكلام على انتقال
الصبي من كتاب الى غيره
١٧٩ فصل في ذكر آداب المجاهد وكيفية نيته وهديه

- ١٨٠ فصل في الغنمة
١٨٠ فصل في حكم الأسارى
١٨٠ فصل في الأوصاف الموجبة للجزية
١٨٠ فصل في حكم المرتدين
١٨١ فصل في قتال الغلبة الباغية
١٨١ فصل في حكم المحاربين وبلية الكلام على ما يلزم المجاهدين وما
جاء في فضل المجاهد
١٩٢ فصل في الرمي وفضيلته
١٩٢ فصل في الرباط وفضله وذكر الخيل وفضائلها
١٩٤ فصل في فضل الشهادة وفي ضمنه فوائد
١٩٩ فصل في زينة للجهاد أن لا يقاتل بنية اراقة دماء الكفار
١٩٩ فصل في آداب الفقير المنقطع التارك للاسباب وكيفية نيته وهدية
٢٠٥ فصل منه
٢٠٥ فصل منه
٢١٢ فصل في الرياء وما يتعاقب بالنية
٢٢٨ فصل في الصدق والعقل
٢٣٢ فصل في ذكر الطمع وقبحه
٢٣٣ فصل في التزين
٢٣٥ فصل في الغيبة والنميمة
٢٣٦ فصل في الاستدراج
٢٣٧ فصل في اليقين
٢٣٧ فصل في الحب
٢٣٧ فصل في التواضع
٢٣٨ فصل في النية والعبادة
٢٣٩ فصل في العلم
٢٤١ فصل في عيوب النفس

صحيحة

- ٢٤١ فصل في الاشياء التي يستعين بها على معرفة محبوب نفسه
 ٢٤٢ فصل في الحزن والخوف
 ٢٤٣ فصل في الزهد والخلاوة
 ٢٤٧ فصل في معرفة اصل الاشياء التي تنفرع منها فنون الخير
 ٢٤٨ فصل في كيفية تهوين سلوك الطريق والوصول بعون الله تعالى
 وفيه الكلام على مراقب الزهد
 ٢٥٥ فصل في السماع وكيفية تهوينه وما يمنع منه وما يجوز
 ٢٥٧ فصل منه وفيه فوائد
 ٢٦٠ فصل في السماع في المسجد والرقص والغناء الخ
 ٢٦١ فصل في الدليل على منع الغناء من الاستنباط
 ٢٦٧ فصل في الرد على من قال نحن من لا يسمع بالطبع الخ
 ٢٦٨ فصل في سؤال وجواب
 ٢٦٩ فصل منه وما حكى في ذلك عن مشايخ الصوفية
 ٢٧٠ فصل فيما استدل به متصوفة هذا الزمان على اباحة الغناء
 ٢٧٠ فصل في قراءة القرآن بالاحمان زيادة على ما تقدم اول الكتاب
 ٢٧٢ فصل في التنافس في ألوان الاطعمة وما في الشبع من الذم
 ٢٧٣ فصل في منع المردان في المجالس والنظر اليهم وحكم القوطية
 ٢٧٦ فصل في الدف والرقص بالرجل وكشف الرأس وتخزيق الثياب
 ٢٧٧ فيما جاز اليه تمزيق الثياب من اضاءة المال والكلام على الغناء
 زيادة على ما سبق
 ٢٧٩ فصل في شر وط السماع الخ
 ٢٨١ فصل في تصرف المرید المنقطع
 ٢٨١ فصل في تحفظه على الخرفة المنسوب اليها واقسام الاجتماع
 ٢٨٥ فصل في مواضع قبول الدعاء وفي آخره الكلام على القسم الثالث
 من اقسام الاجتماع
 ٢٨٨ فصل في الخلاوة عن الناس

صحيحة

٢٩١ فصل واكد ما عليه في خلوته النظر في الجهة التي يقتات منها وفيه

مسائل نفيسة

٢٩٤ فصل في النهي عن الاشتغال بالكيمياء وما يترتب عليه من المفساد

والكلام على البركة وحكاية بعضهم في ذلك

٢٩٩ فصل منه وفيه الكلام على الكيمياء حقيقة وانها هي الرجوع

الى الله

٣٠٢ فصل في دخول المرید المخلوة

٣٠٢ فصل في آداب المخلوة وفيه مسائل لا تفتة بالباب

٣٠٨ فصل اذا اجتمع للمرید مشايخ

٣٠٨ فصل ينبغي له ان يكون أشد الناس نظرا الى نعم الله عليه الخ

٣١٠ فصل وينبغي له ان يكون عارفا بالمخلوات

٣١١ فصل جامع لبعض آداب السلوك الخ

٣١٦ فصل وينبغي للمرید ان يتفقد حاله في الاجتماع ياخوانه

٣١٧ فصل في آداب محبة الاعضاء

٣١٨ فصل في الآداب الباطنية

٣١٨ فصل في بيان الاخوان

٣٢١ فصل من كلام بعضهم ببعضه باللفظ وبعضه بالمعنى في آداب تتعاق

بالمرید

٣٢٤ فصل واذا كان للمرید اولاد فينبغي ان لا يهتم شأنهم الخ

٣٢٤ فصل في ابتلاء المرید بالاجتماع بالناس وفيه وصايا

٣٢٩ فصل وينبغي للمرید ان يكون أوقاتة مضبوطة الخ

٣٣٣ فصل في قدوم المرید من السفر ودخوله الرباط وفيه الكلام على

ما اصطلمه واعليه من البسد في هذا الشأن من العكاز والسجادة

وغير ذلك

٣٤٠ فصل واعلم ان طريقة الصوفية نظيفة واقل شئ يندس النظيف

- ٣٤١ فصل في بعض المتشبهين بالمشايخ واهل الارادة وفيه الكلام على
الزعملة وغيرهم من اهل البدع
٣٤٩ فصل في ادعاء الشيعة من ايس من اهلها
٣٥١ فصل في اخذهم اليهود على الناس
٣٥١ فصل في تعليقات السجدة في العنق وما فيها من المنهيات
٣٥٣ فصل في المبالغة في اخذ اليهود حتى ادعوا ان الشيخ له التصرف في
مال امر بدالح وغير ذلك من البدع
٣٥٨ في احوال المعتقدين في هؤلاء المشايخ
٣٦٣ فصل في مكاتبة الفقير لانيه
٣٦٤ فصل في صرف همم المرء كلها الى امور الآخرة
٣٦٤ فصل في ذكر نبي من احوال النبي صلى الله عليه وسلم

المجزه الثاني من كتاب المدخل للعارف

مربيه سيدى محمد العبدى

الشهير بابن الحجاج

تفعلنا الله به

آمين

بسم الله الرحمن الرحيم

• (فصل في آداب المتعلم) • قد تقدم رجاء الله تعالى وإياك ذم كرم بعض
آداب العالم وفي ذكره غنية عن ذكر آداب المتعلم اذ ان الغالب فيما ذكر
اشتراكهم في ذلك (اسكن) قد يختص المتعلم ببعض نبذ يسيرة ينبغي التنبيه
عليها (وقد) تقدم في العالم ان تكون نيته في التعليم لله تعالى وان يظهر الحق
على نفسه وعلى غيره على ما تقدم ذكره (ثم) هو في حق المتعلم آكد لانه في
أول أمره متصف بالجهل فيحرص على تخلص نيته من الشوائب في نفسه
وهو ان يقصد بذلك وجه الله تعالى لا لأجل ان يرتفع قدره عند الناس
او يعرف بالعلم او لعلوم ياخذ به أولاً ثم يرأس به على الجهال أولاً
بشار إليه أولاً ثم يسمع قوله الى غير ذلك من المحفوظ المذمومة شرعا التي
تخرجه عن ان يكون لله تعالى بل يفعل ذلك خالصا لوجه الله عز وجل
لا يريد غير ذلك (ألا ترى) الى ما ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام
اخبرنا عن ربه عز وجل حيث يقول سبحانه وتعالى ان اتصف ببعض ما ذكر

لما اغنى الشركاء اذهب فخذ الاجر من غيرى (ولا) فختلف العلماء ان العلم
 افضل الاعمال بعد الايمان بالله عز وجل واذا كان افضل الاعمال فبمعين
 خلاصه لله تعالى فيبتهدته او لا بالاخلاص الحسن حتى يكون الاصل مليا
 وتأتى الفروع على هذا الاصل الطيب فيرجى خيره وتكثر بركته والقبيل
 من العلم مع حبين النية فيه انفع وأعظم بركة من الكثير منه مع ترك المبالاة
 بالاخلاص فيه (ومن) مراقى الزلفى للفاضل ابي بكر بن العربي رحمه الله تعالى
 قال بعض السلف من طالب العلم لوجه الله لم يزل معانا ومن طالبه لغير الله لم
 يزل هانا اه (هذان) اذا كان هو الداخل بنفسه لطالب العلم فان كان وليه
 هو الذى يرشده لذلك فبمعين على الولي ان يعلم النية فيه ويحذر ان يرشده
 لطالب العلم بسبب ان يرأس به او يأخذه لولم اعلمه الى غير ذلك مما تقدم
 ذكره فان هذا اسم قائل يخرج العلم عن ان يكون لله تعالى بل يقرأ ويحتمد
 لله تعالى خالصا كما تقدم ذكره فان جاء شئ من غيب الله تعالى قبله على سبيل
 انه فتوح من الله تعالى ساقا الله اليه لا لأجل اجارة او مقابلة
 على ما هو بصده اذ ان اعمال الآخرة لا يؤخذ اعلمه اروض (وقد) روى
 ابن يحيى بن يحيى راوى الامام ان جاء الى مالك ليعتد عليه فقال له مالك اجتمع
 يا بني فانه قد جاء شاب فى سنك فقرأ على ربيعة فما كان الا أيام وتوفي الشاب
 فحضر جنازته علماء المدينة ومحمد ربيعة بيده ثم رآ بعد ذلك بعض علماء
 المدينة فى النوم وهو فى حالة حسنة فسأله عن حاله فقال غفر الله لى وقال
 الملائكة هذا عبدى لان كانت نيته ان يباع درجة العلماء فباعوه ودرجته
 فانامهم انتظروا ما ينتظرون قال فقالت وما ينتظرون قال الشفاعة يوم
 القيامة فى العصاة من امة محمد صلى الله عليه وسلم (واذا كان) ذلك كذلك
 فينبغى له ان لا يسعى لطالب العلوم ولا فى زيادته ولا فى تنزله فى المدارس
 ولا فى الوقوف على أبواب من يرجى ذلك منهم فان فعل شيئا مما ذكر كان ذلك
 قد حافى نيته ووقع عليه الذم بنص كتاب الله تعالى حيث يقول سبحانه يا ايها
 الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا تفعلون
 (ولا) يخرج من المدرسة الى غيرها ولا من المسجد الى غيره الا لفائدة من
 زيادة العلم اما لان يكون مدرسا فى المدرسة الاخرى اعلم او أفيد او أصح

من الاول اولاً لأن تنكر عليه مسائل العلم وثبت وان كان الثاني أقل
علماء من الاول لاجل معلوم فانه اذا فعل غير ما ذكر كان قد حاق في نيته كما تقدم
والمتبدي يحتاج الى تخلص نيته أكثر من المنتهى لان المنتهى عارف
بالدسائس التي تدخل عليه ان حصل له التوفيق له بخلاف المتبدي (واذا)
كان ذلك كذلك فلا ينصره أخذ المعلوم مع اشتغاله بالعلم لوجه الله تعالى على
ما سبق (اللهم) الا أن لا يقدر على تخلص نيته لله تعالى لبقاء تعلق خاطره
بالاسباب وبأخذ المعلوم فان كان كذلك فترك العلم والتعليم أولى به لانه ان
فعل ذلك وقع في بحر مخوف والغالب فيه العطب (لما) ورد في الحديث عنه
عليه الصلاة والسلام حيث يقول من عمل من هذه الاعمال شيئاً يريد به
عرضاً من الدنيا لم يجد عرف الجنة وان ربحها اليوحد من مسيرة خمسمائة عام
او كما قال عليه الصلاة والسلام وقد تقدم ان افضل الاعمال بعد الايمان بالله
تعالى تعلم العلم فيخاف عليه فتركه أولى به فان اضطر الى مسألة فليسأل عنها
أهل العلم وحينئذ يقدم عليها (وقد) قال مالك رحمه الله تعالى اذا علمت علماً
فايرعك أثره وسعته وسكنته ووقاره وحلمه لقوله عليه الصلاة والسلام
العلماء ورثة الانبياء ومن ابن يونس وذكر أيضاً عن مالك انه قال لم يكونوا
يذرون الكلام هكذا ومن الناس من يتكلم بكلام شهر في ساعة واحدة
(ولا) حجة لـ في قول من قال من العلماء طلبة العلم غير الله تعالى فإبي
العلم ان يكون الا لله (والجواب) عنه من وجهين (أحدهما) وهو الظاهر
انه كان أولاً جاهلاً لا يعرف ما يلزمه من الوظائف الشرعية فلما ان قرأ العلم
وجد قواعده ماثبة على خمسة اقسام واجب ومنه دواب ومباح ومكروه
ومحرم فلما ان علم الواجب لم يسعه الافعله وكذلك المحرم عكسه والمنه دواب
ماله في فعله ثواب وليس عليه في تركه عقاب والمكروه ضده والمباح ما استوى
طرفاه فالكاف مخير في فعله وفي تركه فاتبع العلم وابتاعه صار لله تعالى
لان نيته كانت محرمة عليه أولاً فوجد العلم بمنعه فتركها وقد نقل معنى هذا
القاضي أبو بكر بن العربي رحمه الله تعالى في مراقي الزاني له فقال قال بعض
العلماء العلم من الله والعمل لله وان الرجل يطلب العلم لغير الله فيرد العلم
الى الله فان العلم يابى ان يكون الا لله اه هذا وجه (الوجه الثاني) ان هذا

انسان عرفه وسلم ولا يمكن لعاقل ان يغرب بنفسه ويرجوا ان يسلم (فان) قال
قائل قد تدعو الضرورة وهو الغالب الى طالب المعلوم والى الجمع بين مدارس
جملة لاجل قيام البنية وضرورات البشرية (فالجواب) ان هذا الباب منه
وقع الخلل ورجعت اعمال الآخرة لمجرد الدنيا وهو عطب عظيم اذ ان الدنيا
لا تطالب بعمل الآخرة (واذا كان) ذلك كذلك فلا يخلو طالب العلم من احد
امرين اما ان يكون قويا في دينه واثق بربه او لا يكون كذلك (فان) كان
الاول فاشتغاله بالعلم واقباله عليه اولى به من ان يدور على المدارس او
غيرها لان الله تعالى قد تكفل برزقه خصوصا كما تقدم (فان) احتج محتج
بقوله تعالى فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه فجعل المشي سبيلا للرزق
(فالجواب) انك اذا نظرت الى تمام الآية من قوله تعالى واليه النشور بان
لك ان اخذ الآية الكريمة فيه التنبية للتسببين على التخييل فيما هو لونه من
الاسباب كلها اذ ان يوم النشور فيه الحساب ففي ذلك اشارة الى الورع في
السبب خيفة من الحساب والمنافسة يوم النشور الا ترى ان قوله عليه
الصلاة والسلام لا تزول قدم ابن آدم يوم القيامة حتى يسئل عن اربع عن
عمره فيما افناه وعن جسده فيما ابلاه وعن علمه ماذا عمل فيه وعن ماله من
ابن اكتسبه وفيما انفق اه (وقد) ورد في الحديث عنه عليه الصلاة
والسلام انه قال لو توكلت على الله حتى توكله لرزقكم كما يرزق الطير في جو
السماء تغدو ونجاصا وتروح بطانا اه فارشدنا صلى الله عليه وسلم بقوله هذا
الى ترك الاسباب الدنيوية والاشتغال بالاعمال الآخروية ثقة بالله تعالى
وبكفايته فانه العليم الخبير الكريم (فان) احتج محتج بقول من غلب عليه
الشغف بالاسباب فقال طيران الطائر سبب في رزقه (فالجواب) ان طيران
الطائر في الهواء لا يسبب في الرزق لان الهواء ليس فيه حب يلقطه
ولا جهة تصد (الا ترى) انه ينزل في مواضع شتى ليس فيها شئ ولا عقل
له يدرك به فدل على ان طيرانه في الهواء ليس هو من باب طالب الرزق وانما
هو من باب حركة يد الرعش لاحكام لها فتردد في الهواء حتى يؤتي برزقه اليه
او يؤتي به الى رزقه وهذا الذي يتعين حمل طيران الطائر عليه اعني في انه
لاحكم له في الرزق ولا ينسب اليه لان النبي صلى الله عليه وسلم سمى منوكلا

مع طير انه ولذلك مثل به والعامل المكاف أولى بالتوكل منه سيما من دخل
 في باب الاشتغال بأفضل الاعمال بعد الايمان بالله تعالى وهو طالب العلم كما
 تقدم (وان) كان من القسم الثاني وهو العاجز عن التوكل لعدم قوة اليقين
 عنده فلا سبب عليه متسعة فيتسبب في شيء يستعين به على طالب العلم وهو
 أولى به بل أوجب من أن يأخذ أو سأل الناس يستعين بها على طالب العلم
 الشريف ويكفيه مع ذلك القليل من العلم وقديارك له فيه فيصير كثيرا
 وعلى هذا حال السالف رضوان الله عليهم أجمعين في كونهم لم يكن لهم
 معلوم على سبب من أسباب الآخرة وإنما حدثت الارزاق على أعمال الآخرة
 بعد ذلك ومنه دخل الفساد على كثير من تعاطى أسباب الآخرة (ومن) كتاب
 سير السلف للعافظ اسماعيل بن محمد بن الفضل الأصماني رحمه الله تعالى قال
 ذوالنون المصري رحمه الله كان الرجل من أهل العلم يزداد بعلمه بغض الدنيا
 وتركها لما قال يوم يزداد الرجل بعلمه لا دنيا حبا ولا مساطلبا وكان الرجل ينفق
 ماله على العلم واليوم يكتب الرجل بعلمه مالا وكان يرى على طالب العلم
 زيادة صلاح في باطنه وظاهره فالיום ترى على كثير من أهل العلم فساد
 الباطن والظاهر انتهى (فان) قال قائل انه لا يمكن طالب العلم التسبب في
 الصنائع لانه قد يخرج به عن معته ووقاره وزيه (فالجواب) ان هذا أيضا
 من البدع التي أحدثت لان السالف رضوان الله عليهم أجمعين لم يكن
 عندهم فرق في الزى ولا الملبس اقيقه ولا غيره (ومن) كتاب القوت قال على
 رضى الله عنه ان الله أخذ على أئمة الهدى أن يكونوا في مثل أدنى أحوال
 الناس ليقنّدي بهم الغنى ولا يزرى بالفقر فقره (وعوتب) رضى الله عنه في
 لباسه وكان يلبس الخشن من الكرايس قيمة قميصه ثلاثة دراهم الى خمسة
 ويتطعم ما فضل عن أطراف أصابعه فقال هذا أدنى الى التواضع وأجدر
 أن يقنّدي به المسلمون (وروى) رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التمتع
 وقال ألا ان عباد الله ليسوا بالمتنعين (وقال) بعض العلماء من رقبته رقب
 دينه (وروى) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من شراراتي الذين
 غلبوا بالنعيم الذين يلبسون ألوان الطعّام ويلبسون ألوان الثياب
 ويتشدقون في الكلام اه (الآثرى) الى قصة عمر بن الخطاب رضى الله

عنه في نوبه الذي كان فيه احدى عشرة رقعة احداها من اديم هذا وهو امير المؤمنين فبالك بغيره (فان) قال قائل كان ذلك في زمان لا تقي بهم وهذا زمان لا ياتي به ماذ كرتي (فالجواب) ان الزمانين بالنسبة الى الشريعة الماهرة سواء اذان الكل عنهم الخطاب وتنسأولتهم الاحكام الشرعية كما تقدم وقد تجدد كثير من اهل هذا الزمان متصفا بتلك الاوصاف الجميلة شرعا ونجها او قدمه من حكاية الشيخ المجليل ابن عبد السلام رحمة الله عليه في تواضعه في تصرفه وكذلك حكاية الشيخ المجليل المعروف بالزيات رحمة الله وما جرى له وكان من اكابر العلماء والصلحاء في وقته وفي هذا الوقت ببلاط المغرب بعض العلماء اذا جلس الى الدرس يجتمع له نحو من اربعمائة او ستمائة من الفقهاء يحضرون عليه فاذا فرغ من مجلسه قام ودخل بيته وأخرج ما يحتاج اليه على رأسه او في يده من قمع يطحنه او يحجن يخبزه او شراء خضرة او حاجة من السوق او حصاد لزعه بيده او غسل ثياب الى غير ذلك من الخواص وله من الهيبة بحيث لا يجاسر أحد من الطلبة او غيرهم أن يحلف عليه فالتخبر والمحمد لله باق ان اراده وتخصيله ممكن وانما بقي التوفيق فمن وفق وترك العوائد الرديئة والطبائع النفسانية فقد ارشد وجاءه العون قال عليه الصلاة والسلام لا تزال هذه الامة قائمة على امر الله لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي امر الله وفي رواية اخرى طائفة بالمغرب اهم مع ما ورد من قوله عليه الصلاة والسلام امي مثل المطر لا يدرى ايه انفع اوله او آخره او كما قال عليه الصلاة والسلام فلا يقطع المرء المسلم الا يأس من هذا الخير العظيم فانه والمحمد لله باق الى يوم القيامة بفضل الله تعالى وكرمه وقد رايت وياشرت بعض طلبة العلم بالمغرب يأخذون المسحاة ويأتون الى موقف البنائين فان حصل لهم سبب شوافيه يومهم ذلك والارجعوا الى الدرس والاشتغال الى غير ذلك مما قد يطول ذكره (فالحاصل) من هذا ان يدخل المتعلم الى تعلم العلم لم يجد واجتهاد وحسن نية وترك الانقياد الى العوارض والاسباب والعوائد التي انتقلت في هذا الزمان وهو مخير في الاسباب الشرعية هل يقدم عليها او يتركها ثقة بربه عز وجل كما سبق (وقد) تقدم في العالم ان من صفاته التواضع ان يعلمه واذا كان ذلك مطلوباً في العالم فمن

باب أولى في المتعلم المحتاج الى التعليم فينبغي له أن يكون تواضعه أكثر حتى لو
صار أرضاً تواضعاً كان قليلاً بالنسبة الى ما هو يطلبه ولأن بالتواضع يقبل
بالقلوب عليه وينشط من تعلمه لتعليمه وإرشاده والتواضع أصل كل خير
وبركة كل شيء فإذا اتصف المتعلم بما ذكرنا انتفت عنه هذه المغاسد التي عمت بها
البلوى في الوقت من نظر بعضهم لبعض في المعلوم وقول بعضهم كيف يأخذ
فلان كذا وكذا وأنا أكثر منه بحسبنا وقد حفظت الكتاب الفلاني والكتاب
الفلاني ويقع بسبب ذلك بينهم شقاق واتصاف بالحمد وما شاكله ونخرج
ذلك الى باب الاسباب الدنيوية ووقعوا بسببه في الوعيد الذي تقدم في
الحديث عنه عليه الصلاة والسلام من عمل من هذه الاعمال الخ أسأل الله
السلامة عنه والغالب ان المتعلم لا يتصف بما ذكر من الاخلاق الحميدة
الا أن يبنى أمره على أصل صحيح اذ أن البناء اذا طلع على غير أصل لا ينتفع به
فلا بد من أساس صحيح جيد يعمل ثم بعد ذلك يبنى عليه والاساس الذي يحتاج
اليه المبتدئ في هذا الفن اتباع السلف رضوان الله عليهم اجمعين فيما أخذ
بسيده وكانت أحوالهم رضي الله عنهم المهرب من الدنيا وأسبابها فان فتح
عليهم شيء منها قالوا ذنب بحجت عقوبته وان أصابهم شيء ضيق سرتوا بذلك
وفرحوا به وكان ذلك غنيمتهم ولاجل ذلك جعلهم الله أئمة يقتدى بهم
ويرجع الى أحوالهم وأحوالهم (وقد) أوحى الله تعالى الى موسى عليه الصلاة
والسلام ما معناه يا موسى اذا رأيت الدنيا أقبلت فقل ذنب بحجت عقوبته
واذا رأيتها أدبرت فقل أهلاً بشعار السالحين (وقد) دعا موسى عليه
الصلاة والسلام وطلب من ربه ان يغنيه عن الناس فأوحى الله تعالى اليه
يا موسى أما تريد أن أعقبك بغدائك رقية من النار وبغدائك رقية من
النار قال بلى يا رب قال هو كذلك أو كما قال فكان موسى عليه الصلاة
والسلام يتعدى عند رجل من بني اسرائيل ويتعشى عند آخر وكان ذلك
رفعة في حقه لتعدى النفع الى عتق من من الله عليه بعقب رقيقته من النار
(فان) قال قائل قد كان في السلف رضوان الله عليهم أكلهم أموال
واسباب (فالجواب) أن اتخاذهم الاموال والعمل على الاسباب لا يمنع اذا
دخل فيها على ما كان عليه السلف رضي الله عنهم في عدم تعلق القلوب بها
اذنهم كانوا فيها سواء أقبلت أو أدبرت فان أقبلت قابلوها

بالإيمان والبذل لله وإن أدبرت قابلوها بالصبر والرضى والتسليم من الأمر
بيده وهمتهم وبغيتهم إنما كان فحصل زادهم لمعادهم في الفقر والغنى
والحرى والكسوة والسكون (وقد كان) سيدى أبو محمد المرحوم رحمه الله يقول
هذه الحالة اختص بها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد عجز غيرهم
عنها اه يعنى فى الغالب فقل أن تجد من اشتغل بأحد الشينين الأضر
بالآخر يعنى من اشتغل بالدنيا أضرب بالآخر ومن اشتغل بالآخر أضرب بالدنيا
(وقد) قال بعضهم وجهك بين المحالين عجيب فإذا اتصف الطالب بهذه
الصفات المتقدم ذكرها لم يبق عنده التفات لمن زيد له - في العلوم أو نقص
(وكذلك) يتساوى عنده مواضع الجلوس في الارتفاع والانخفاض كل
ذلك عنده سواء فثبت أجاسه الله جلوس وما ساقه الله إليه رضيه وشكره
وما منعه منه حده على ذلك وآه من ربه عز وجل عطاء (فإذا) تقرر هذا
من حاله انتفت عنه الشوائب المذمومة وبقي العلم خالص الوجه الله تعالى
وإذا صار العلم كذلك وصحبه العمل به جاء ميراثه العاجل وهو الخشية قال الله
تعالى إنما يخشى الله من عباده العلماء وإذا حصلت الخشية قوى الرجاء في
القبول وأنه ماش على منهاج السلامة والنعمة فيما أخذ بسبيله وعكس
هذا الحال في النقيض والعياذ بالله فمن أراد السلامة فليسبح على منوال من
مضى فالتحذير بحذافيره في الاقتداء بهم وبأحوالهم في القليل والكثير نسأل
الله الكريم من فضله أن يمن علينا بما من به عليهم فإنه أهل لذلك والقادر عليه
بمحمد وآله صلى الله عليه وعليهم وسلم (واصل) ما بيننى عليه في تعليمه وهو
آ كدم من كل ما ذكرته قوى الله تعالى فإن الله عز وجل يقول في كتابه العزيز
واتقوا الله ويعلمكم الله فإذا اتصف المتعلم بالتقوى كان الله عز وجل معلمه
وهاديه ومن كان الله تعالى معلمه وهاديه فلا تسأل عن حاله قال الله تعالى
في كتابه العزيز فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وهذا لفظ عام فقد
يحصل للمتعلم نفائس من المسائل لا تؤخذ بالدرس ولا بالشيوخ لاجل
ما حصل من قوله ويعلمكم الله (وآ كد) ما عليه في التقوى اجتناب المحارم
لقوله عليه الصلاة والسلام اتق المحارم تكن أعبد الناس وقوله عليه
الصلاة والسلام وما نهيتكم عنه فلا تفروا فإذا اتصف بهذه الصفة كان أعبد

الناس وان لم يكن له كثير من العمل (ومن) آكد الامور عليه تخليص ذمته
من اخوانه وجلسائه ومعارفه وغيرهم اذ تخليص الذمة هو المطلوب
والمقصود الاعظم فليحذر من هذين الامرين الخطيرين اللذين قد عنت بهما
البلوى لكثرة وقوعهما على الألسن وهما الغيبة والنميمة فالنميمة ان تنقل
حديث قوم الى آخرين والغيبة ان تقول في غيبة الشخص ما يكرهه وان
كان حقا وامان كان ذلك القول باطلا فهو والمهتان بعينه (الاترى) الى قوله
عليه الصلاة والسلام في حجة الوداع أي ببلده هذا الى ان قال فان دماءكم
واموالكم واعراضكم عليكم حرام تحرمه يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا
وستلقون ربكم ويسألکم عن اعمالکم الى ان قال الامل بالغل بالغل بالغت
مرتين اول ثانيا كذا الامر في الثلاث كما ترى (والناس) في ذلك منقسمون
على اربعة اقسام لاحاسن لها (القسم الاول) السالم من الجميع اولئك
الذين هدى الله فبهداهم اقتده والسابقون السابقون اولئك المقربون
اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون (القسم الثاني) عكس
الاول وهو من كانت له القدرة والجدة وواقع الجميع اولئك خرب الشيطان
اسأل الله السلامة بمنه (القسم الثالث) من يحجز عن سفك الدماء وكانت له
القدرة على اخذ الاموال والوقية في الاعراض وواقعهم اما فقد محقه
الاثم في فعله والحق بالاول بنبئه اذ لولا محجزه عنه لفعله (القسم الرابع) من
يحجز عن الدماء واخذ الاموال ووقع في الاعراض لغدرته عليهم فيكون اثما
في الثالث لفعله له ملحقا باصحاب الدماء والاموال بنبئه لقوله عليه الصلاة
والسلام اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار قالوا يا رسول
الله هذا القاتل فما بال المقتول قال انه كان حريصا على قتل صاحبه اه
(واذا) كان ذلك كذلك فيكون عنوان الصدق فيمن ادعى الورع عن الدماء
والاموال استعفاقه عن الاعراض فان استعف عنها كان دايلا على صدقه
في ترك الغمابين المتقدمين وان تعاطى المالث او بعضه كان ذلك دايلا على
كذبه في الاول والثاني فيخاف عليه ان يلحق بهما اسأل الله السلامة بمنه
(واعلم) ان غيبة كل انسان بحسب حاله قال الشيخ الامام ابو حامد الغزالي
رحمه الله غيبة الصالحين في ثلاث منها ان يذکر شخص بين ايديهم فيقولون

اللهم تب عليه وكذلك بقعون بسبب غيرهم في الدين يقولون فلان فعل كذا وكذا على سبيل الغيرة منهم في دين الله تعالى وكذلك شفقتهم ورحمتهم على بعض الناس فيقولون مسكين فلان واقع كذا وكذا مما يكره ذكره المقول فيه فاذا تقرر هذا وعلم فيحتاج العالم والمتعلم أن يحكمونا بمقتضى هذه الامور وما شيا كلها ويحفظان منها الا اذا ن يحفظاهما بقية كل من رآهما او علم حالهما الا انها قدوة للهادين

(فصل في ايراد مطالب العلم) وينبغي له أن لا يغفل نفسه من العبادات وان يكون له ورد من كل شيء منها اذا ناسب الا حانة على ما اخذ بسبيله لقوله عليه الصلاة والسلام واستعينوا بالغدوة والروحة وشئ من الدجعة انتهى وما يستعان به لا يترك فانظر) رحمتنا الله تعالى واباك لحكمه الشرع في قوله عليه الصلاة والسلام واستعينوا بالغدوة والروحة وشئ من الدجعة فعم الطرفين وجعل من اثالث جزءا والغدوة هو ما كان من طلوع الشمس الى الزوال والروحة ما كان من الزوال الى الغروب والمكاف لا يخلو حاله من احد امرين اما ان يشغل في غدوته او في روحته بشئ من اعمال الآخرة او بشئ من اسباب الدنيا (فان) كان من اعمال الآخرة فهي الاستعانة الحقيقية (لقصة) معاذ بن جبل وابي موسى الاشعري رضي الله عنهما اما ان يعنهما النبي صلى الله عليه وسلم الى اليمين يعلمان الناس الدين فافتقر لذلك ثم اجتمعا فقال معاذ لابي موسى كيف تقرأ القرآن قال اقرأ قائما وقاعدا ومضطجعا واوقوه تفويقا ولا اناام فقال معاذ رضي الله عنه امانا فاقوم واناام واحتسب نعمتي كما احتسب قومتي فلم يسلم احدهما الا سخر حتى اتيا الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فقال عليه الصلاة والسلام لابي موسى الاشعري رضي الله عنه هو افقه منك يعني معاذ الذي كان يحتسب نومه كقيامه لكن هذا بشر يشترط فيه وهو ان يكون ماشيا على منهاجهم في تصرفاتهم ولا شيء كالفوات صنفون وحسن نياتهم في ذلك كله (واقول) عذر رضي الله عنه ما من حسنة الا ولها اخبات (وان) كان في سبب من اسباب الدنيا فذلك عون له على الطاعة (وقد) قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لان اموت بين شعيتي رحلي ايتني من فضل الله احب الى من ان اموت على

فراشى (وقد) كان بنو اسرائيل اذا اود احدهم ان يتعلم العلم انقطع للعبادة
اربعة سنين حتى يصفوها اقلبه وينشرح صدره فيبتدئ باخذ في تعلم العلم
وذلك اطول اعمارهم - واما هذه الامة فقد قال مالك رحمه الله ادرت
الناس وهم يتعلمون العلم الى ان يصل احدهم اربعة سنين فبئس قطع للعبادة
ويطوى الفراش انتهى ومعنى طوى الفراش مثل ما كان عليه الصلاة
والسلام يفعل في العشر الاواخر من شهر رمضان وكان صلى الله عليه
وسلم يطوى فراشه ويشد مئزره ويوقظ أهله ويقوم الليل كله (واذا) كان
ذلك كذلك فيحتاج في أول طلبه العلم ان يمزجه بالتعب لئلا يسهل عليه ثم يمر
طويل في الغالب في هذا الزمان حتى يترك له برهة منه فيخشى عليه ان يموت
وهو في السبب قبل وصوله للاحصود (وقد) قال عبد الله بن مسعود رضى الله
عنه تعلموا ما شئتم ان تتعلموا فان يا جركم الله عليه حتى تعملوا (ولان) العلم
كالشجرة والتعب كالثمر فاذا كانت الشجرة لا ثمر لها وليس لها فائدة كاية
وان كانت حسنة النظر ناعمة وقد ينتفع بها للظل وغيره ولكن الذى عليه
المعول قد عدم منها (وقال) ابن مسعود ايضا رضى الله عنه تكلموا بالحق
تعرفوا به واعملوا به ~~تسكروا~~ من أهله اه (وليحذر) ان يتكلف من
العمل ما عليه فيه مشقة او يخل باشتهائه بالعلم اذ ان اشتغاله بالعلم افضل كما
تقدم وهذا باب كثير ما يدخل منه الشيطان على المشتغلين بالعلم اذا انحزن
تركهم له فيما هم بهم بكثرة الايراد حتى ينقص اشتغالهم لان العلم هو العدة التي
يتلقى بها ويحذر منه بها فاذا انحزن عن الترك رجع الى باب النقص وهو باب
قد يغرض على كثير من طلبة العلم لانه باب خبير وعادة الشيطان لا يامر بخير
فياتبس الامر على الطالب فيخل بحاله (وكان) سيدى ابو محمد رحمه الله تعالى
يقول ينبغي لطالب العلم ان يكون عمله في علمه مثل الملح في الجبن ان عدم
منه لم ينتفع به والقليل منه يصلحه (واذا) كان ذلك كذلك فينبغي له ان يشد
يده على مدارمته على فعل السنن والرواتب وما كان منها تبعاً لافرض قبله
او بعده فافعلها في المسجد افضل من فعلها في بيته كما كان عليه الصلاة
والسلام يفعل ما دام موضعين فانه عليه السلام كان لا يفعلها الا في بيته
وهو الركوع بعد صلاة الجمعة والركوع بعد صلاة المغرب اما الجمعة فقد

تبين ذلك في قصة عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما ان قام بعض الناس بركع
 بعد الجمعة فأقعدده عمر وقال له اجلس تشبه الجمعة بمن فاتته ركعتان من
 الظهر والنبي صلى الله عليه وسلم ينظر اليه فلم يعبد ذلك عليه ولا ثم الوصلت
 في المسجد لكان ذلك ذريعة لاهل البدع الذين لا يرون صحة صلاة الجمعة
 الا خلف امام معصوم (وأما) المغرب فن باب اللطف والرحمة والشفقة على
 الامة لان الغالب منهم انهم كانوا صواما وان من كان في البيت من النساء
 والصبيان ينتظرون صاحب البيت حتى يأتي فيأكلون معه فلو ركع في
 المسجد لتشوفوا الى محبته (الأتري) انه عليه الصلاة والسلام كان اذا سمع
 وهو في الصلاة بكاء الصبي يخفف مخافة أن تفتن أمه سيما في حق العالم
 والمتعلم لانهم اذوة كما تقدم وهذا كله بعد تحصيل الفرائض وكذلك
 قضاء الغوائت ان كانت عليه لانه لا يفعل السنن وعليه شيء من ذلك
 (وكذلك) لا يخفى نفسه من ركوع الضحى أقول عائشة رضي الله عنها الوشهر
 الى ابواي ما تركتها وبعثها لواحيا الى وقاما من قبريها ما اشتغلت بهما عنها
 (وكذلك) يحافظ على قيام الليل ولا يخفى نفسه منه وهو خمس تسليحات غير
 الترويع قرأ فيها بما خفف من القرآن يكون له في تلك الركعات خبز معلوم
 من خبز ابن الى ثلاثة لان احب العمل الى الله ادومه وان قل كما جاء في الحديث
 فان كان الخبز على هذا المقدار فالغالب انه قل أن يغوت لقلة المشقة فيه
 وان كان حافظا للقرآن فهذا المقدار من التلاوة يكفيه مع اشتغاله بالعالم ولا
 ينسى الحتمية في الغالب اذا دام على ذلك (وقد) ذكر الباجي رحمه الله في شرح
 الموطأ ما معناه انه لم يزل الناس يقومون في بيوتهم طول السنة بهذا المقدار
 الذي يقومون به في شهر رمضان في المساجد لكن لما ان كان في الناس من
 لم يجمع القرآن كله جعل لهم شهر رمضان في السنة يجمعون فيه في المساجد
 ليسمع من لم يجمع الحتمية كلام ربه فان قام من الليل ووجد معه الكسل
 وثقل النوم فاذا كان الحزب على ما وصفناه سهل عليه أمره واتى به ورجع
 الى النوم ان لم يطلع عليه الفجر وعلى هذا درج من مضى الا ترى انهم قد
 قالوا فيمن فاتته ورده من الليل ان له ان يصلي ما بين طلوع الفجر وصلاة الصبح
 وقد كانوا يغلسون بصلاة الصبح كما هو في الحديث مشهور معلوم وذلك أدل

دليل على خفة الورد (وهذا) الذي تقدم ذكره انما هو مع عدم وجود الجهد والاجتهاد وامام مع النشاط وقوة العزم في اخذ من ذلك ما استطاع وما وجد اليه السبيل فان وجد حلاوة المناجاة في الصلاة فليعض فيها ولا يقتصر على خزيه المعتاد ولو ختم الحنطة وابداها ثانيا وثالثا وهكذا الا ترى انه لو قرأ مثلا في الركعة الاولى بحزب فالشروع في الثانية ان يقرأ فيها بمثل الاولى او اقل فلو وجد الحلاوة في الثانية فليعض لسبيله مادام يجد ذلك ولو طال الامر فان طالع عليه الفجر فليرجع عما هو بصده الى الاشتغال بفرض الوقت لكن يكمل خمس تسليمات مخففة كالونام في خزيه فانه يوقعه ما بين طلوع الفجر وصلاة الصبح كما تقدم (وكان) سيدي ابو محمد رحمه الله يقول ما ينبغي للمرء اذا وجد الحلاوة في شيء ان ينقل عنه مثل ان يجد الحلاوة في الدعاء في غير الصلاة فلا يقطعها ولا ينظر الى غيره من الاوراد كذلك ان وجد الحلاوة في الركوع فلا يرفع وكذلك ان وجدها في السجود اللهم الان يخاف على فوات الغرائض في الجماعة فليقطع ذلك لاجلها وقد كان السلف رضوان الله عليهم يغلسون بصلاة الصبح ولم يكن لهم غير جماعة واحدة لان المقصود الاعظام بطلب العلم وقيام الليل وغيرها مما يقرب من الله تعالى انما ذلك كله لعل ان يحصل له شيء مما تقدم ذكره من الحلاوة في المناجاة في ورده او الدعاء او غيرهما الا ان يعرض الفرض فيفعل كما سبق (وقد) ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه مرفى ورده بقوله تعالى ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم فبقى عليه الصلاة والسلام يكررها حتى طالع الفجر (وقد) حكى عن ابي يزيد البسطامي رحمه الله ونفعنا به انه خرج ليلة من المسجد وقد صلى العشاء فخرج خلفه بعض اخوانه وهو لم يشعر به فاذا هو قد رفع رجله اليمنى فوضعهما على ركبته اليسرى وقبض على لمحيطه بيده ورفع رأسه شاخصا الى السماء فوقف الرجل خلفه ينتظره الى ان طالع الفجر فلما ان طالع الفجر رجع ابو يزيد الى المسجد لصلاة الصبح فوجد الرجل خلفه (فا نظر) رحمه الله تعالى واباك الى الحالة التي كان فيها ابو يزيد والى تركه ما كان فيه واتباعه الى الفرض في جماعة مع انهم قد قالوا فيمن كان القرآن ينغات منه لقلة حفظه فليقم به في الليل في الصلاة فان ذلك

بشيئ له وما ذاك الا البركة امتثال السنة في قيام الليل سيما ان كان في الثالث
 الاخر منه لما ورد في ذلك من البركات والخبرات (الان ترى) الى قوله عليه
 الصلاة والسلام ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا في الثالث الاخر من الليل
 فيقول هل من داع فاستجب له هل من مستغفر فاعف عنه الحمد لله الحديث الخ
 (ومعنى) النزول ههنا نزول طويل ومن وفضل وكرم على عباده لا نزول
 انتقال تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (وفي) قيام الليل من الفوائد جملة فلا
 ينبغي طالب العلم ان يفوته منها شيء (فمنها) انه يحيط الذنوب كما يحيط الريح
 العاصف الورق اليابس من الشجرة (الثاني) انه ينور القلب (الثالث) انه
 يحسن الوجه (الرابع) انه يذهب الكسل وينشط البدن (الخامس) ان
 موضعه تراه الملائكة من السماء كما يترأى السالك الذي لنا في السماء
 (وقد) روى الترمذي عن اللال واني امامة قالان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال عليكم بقيام الليل فانه دأب الصالحين قيامكم وقرية الى
 الله تعالى ومنهاة عن الانم وتكفير للسيئات ومطردة للاداء عن
 الجسد (وروى) ابوداود في سننه عن عبد الله بن عمر بن العاص قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين ومن
 قام بمائة آية كتب من القانتين ومن قام بالف آية كتب من المقنطرين
 (واعلمك) تقول ان طالب العلم ان فعل ما ذكرتموه تعلمات عليه وضائفه من
 الدرس والمطالعة والبحث (فالجواب) ان نفحة من هذه النفحات تعود على
 طالب العلم بالبركيات والانوار والتحف ما قد يعجز الواصف عن وصفه
 وببركة ذلك يحصل له اضعاف ذلك فيما بعد مع ان هذا امر عزيز قل ان يقع
 الالتماس به والسلم والعمل انما هو اوسيلتان لمثل هذه النفحات (وقد) قال
 عليه الصلاة والسلام ان لله نفحات فتعرضوا لنفحات الله اه (وما) تقدم
 ذكره مما حكاه الباسجي وغيره من ان عادة السالف مضت على فعل هذه
 الصلاة في السنة في البيوت يؤخذ منه الدليل الواضح على ان ذلك لا يفعل
 في المساجد ولا في المواضع المشهورة الا في قيام رمضان وحده (واذا كان)
 ذلك كذلك فعمل القيام في غير رمضان في غير البيوت بدعة (وقد) تقدم غير
 مرة ان البدعة لا تاتي الا بشر والخير كله في الاتباع (وقد) نص علماء وارجحة

الطول بفتح الطاء
 وسكون اللام بمعنى
 ما بعده اه

الارض بوابل المطر فتشمرح بهم الصدور والصلبه وتهون برؤيتهم الامور
الصعبة اذ هم وقوف على باب الكريم انسان فلا يرد قاصدهم ولا ينجب
مجالسهم ولا معارفهم ولا محبهم اذ هم باب الله المفتوح لعباده ومن كان
كذلك فتتبعين المبادرة الى رؤيتهم واغتنام بركتهم ولا تله برؤية بعض هؤلاء
بمحصل له من الفهم والحفظ وغيرهما ما قد يهجز الواصف عن وصفه
ولا جل هذا المعنى ترى كثيرا ممن اتصف بما ذكره البركة العظيمة في علمه وفي
حاله فلا يخلو نفسه من هذا الخبر العظيم لكن بشرط ان يكون محافظا على
اتباع السنة في ذلك كله (فليحذر) ان يزور احدا من اهل البدع وعن
لا خطر له في الدين الا بالتمويه وبعض الاشارات والعبارات مع انه قد قل في
هذا الزمان من يضطر الى ذلك من المدعين بل قد تجد بعض من ينتسب الى
العلم يقعد بين يدي بعض من يدعى الفقر والولاية وهو مكشوف العورة وقد
تذهب عليه اوقات الصلاة وهو لم يصل ويعتذرون عنه بأنه يخرب على نفسه
(وقد) رأيت بعض الفقراء الصالحاء رحل الى زيارة شخص من هذا الجنس
نحو ثلاثة ايام او اربعة حتى اجتمع به وهو عريان ليس عليه شيء يستره وبين
يديه بعض قضاة البدور رؤسائها وهذا امر شنيع في الدين وقلة حياء من عمل
الذنوب واردة كتاب مخالفة السنة وترك الفرائض اذ ان كشف العورة محرم
وكذلك النظر اليها واخراج الصلاة عن وقتها محرم اتفقا فافترس يكون
محرمات جملة وهذا انما هو تشبيل ما والا فالفساد التي تعتورهم في ذلك أكثر
من ان تحصر او ترجع الى قانون معروف في الغالب فينبغي لطالب العلم
بل يتعين عليه ان تكون السنة عنده أعظم مطلوب ويغار عليها ان تغيرت
معالمها بان ينسب اليها ما ليس منها فاذا تعارض لطالب العلم المحافظة على
السنة وزيارة من يخالف شيئا منها فالترك لزيارته متعين عليه ولا يجوز له
غير ذلك وتحسين الظن به مخالف مع عدم الاجتماع به وأما مع الاجتماع فقد
يضيق عليه التأويل ويخاف عليه ان يخل بجواب السنة أو بعضها فالهرب
الهرب من الاجتماع بشخص يحتاج ان يعتذر عنه أو يتأول له (وهذا) امر
قد عمت به البلوى في هذا الزمان وكثرت الطرق واختلعت الاحوال
وتشعبت السبل ولوقلت لآحدهم مثلا السنة كذا وكذا قال بك بما لا يابق

الارض بوابل المطر فتشرح لهم الصدور الصلبة وتكون برؤيتهم الامور
الصعبة اذ هم وقوف على باب الكريم انسان فلا يريد قاصدهم ولا ينجيب
مخالصهم ولا معارفهم ولا يحبهم اذ هم باب الله المفتوح لعباده ومن كان
كذلك فتعين المبادرة الى رؤيتهم واعتناءم بركنهم ولائهم برؤية بعض هؤلاء
محصل له من الفهم والحفظ وغيرهما ما قد يجهز الواصف عن وصفه
ولا جئنا هذا المعنى ترى كثيرا من اتصافه اذ كره البركة العظيمة في علمه وفي
حاله فلا يخلط نفسه من هذا الخير العظيم لئلا يشترط أن يكون محافظا على
اتباع السنة في ذلك كله (فليحذر) أن يزور أحدا من أهل البدع ومن
لا خطر له في الدين الا بالتمويه وبعض الاشارات والعبارات مع انه قد قل في
هذا الزمان من يضطر الى ذلك من المدعين بل قد تجد بعض من يتسبب الى
العلم بقعد بين يدي بعض من يدعى الفقر والولاية وهو مكشوف العورة وقد
تذهب عليه أوقات الصلاة وهو لم يصل ويعتذرون عنه بأنه يجرب على نفسه
(وقد) رأيت بعض الفقراء الصالحاء رحل الى زيارة شخص من هذا الجنس
فحو ثلاثة أيام أو أربعة حتى اجتمع به وهو عريان ليس عليه شيء يستتره وبين
يديه بعض قضاة البلاد ورؤساؤها وهذا الموضع في الدين وقلة حياء من عمل
الذنوب وارتاب مخالفة السنة وترك الفرائض اذ ان كشف العورة محرم
وكذلك النظر اليها واخراج الصلاة عن وقتها محرم اتصافا فتركوا يكون
محرمات جملة وهذا انما هو تمثيل ما والافا فاسد التي تعتورهم في ذلك أكثر
من أن تحصر أو ترجع الى قانون معروف في الغالب فينبغي اطالب العلم
بل يتعين عليه أن تكون السنة عنده أعظم مطلوب ويعارضها ان تغيرت
معالمها بأن ينسب اليها ليس منها فاذا تعارض اطالب العلم المحافظة على
السنة وزيارة من يخالف شيئا منها فانترك زيارته متعين عليه ولا يجوز له
غير ذلك وتحسين الظن به يخالف مع عدم الاجتماع به وأما مع الاجتماع فقد
يضيق عليه التأويل ويخاف عليه ان يخل بحجاب السنة أو يهضمها فالحرب
الحرب من الاجتماع بشخص يحتاج أن يعتذر عنه أو يتأول له (وهذا) امر
قد عمت به السبل في هذا الزمان وكثرت الطرق واختلقت الاحوال
وتشعبت السبل ولوقت لا حدهم مثلا السنة كذا وكذا قال بك بما لا ياتي

فبعض قول كان شيخى يفعل كذا وكذا وماهـ ذام طريق شيخى وكان شيخى
يقول كذا وكذا وصادم بذلك كله السنة الواضحة والطريقة الناجحة
(يا ليتهم) لو وقفوا عندهم هذا المحر لو كان سائغا بل زادوا على ذلك الامر المخوف
وهو ما بغنى عن ائق به ان بعض من ينسب الى العلم تكلم فى مسئلة ونقل
فيها عن بعض شيوخه نقلا تأياد الشريعة فقال له بعض من حضره حديث
النبي صلى الله عليه وسلم يرد هذا فأجابه بأن قال حديث النبي صلى الله عليه
وسلم انما يراد للتبرك والشيوخ هم الذين يقتدى بهم وهذا ان كان معتقدا لما
قاله كان كافرا - لال الدم وان لم يعتقه فهو مرتكب اكبر عظمى يجب
عليه ان يتوب منها مع الادب الموجه (وبعضهم) يفعل فعلا يباح شيئا
وهو ما أحدثوه من اعتقاد بعض النسوة وزيارتهم وهن على ما يعلم من قلة
العلم بالسنة المظهرة بل عدم ذلك فى أكثرهن سيما اذا انضاف اليه ما يفعله
بعض من يسمى بالشيخة من الذكركر جاعة بأصوات النسوة وفى أصواتهن
من العورات ما لا ينحصر بسبب ترخيم أصواتهن ونداوتها سيما وبعض
الشيخات على زعمهن من شاعرهن لباس الصوف ان تابت على يدها
ودخلت فى طريقتهما (وقد سئل) مالك رجه الله عن لباس الصوف لارجال
فقال لان خير فى الشهرة ومن غلب القطن ما هو فى مثل ثمنه وأبعد من الشهرة
اه (فاذا كان) الامر على هذا فى حق الرجال فما بالك به فى حق النساء بل
لباس ذلك لمن مثله وشهرة وفيه تشبه بنساء النصارى فى كنائسهن أعنى فى
لباسهن الصوف والتخلي عن الزواج وذلك كله ضد مراد صاحب الشرع
صلوات الله عليه وسلامه حيث يقول جهاد المرأة حسن التبعيل انتهى
ومن حسن التبعيل لبس المحسن من الثياب والتخلي والتزين لزوجهها
(فاذا) علم ذلك فحصل منه ان فاعل هذا مصادم للسنة مخالف لما ينبغي زجره
وهجره فكيف يعتقدوا أنت ترى كثيرا من الناس ممن له رياسة ومن ليست
له رياسة يتحدثون بفضايا من هذا حالها ويتنوعون عاين بذلك ويطرزون
بذكرها بحجاسهم ويزورونها فى بيوتهم ويستعملون خطاهم الى زيارتهم أو تاتى
هى اليهم ويعظمونها ويكرمونها ومن لا يلبس الصوف من الشيخات لمسن
عورات أخرا أكثر واشنع يطول تتبعها مما تنزه الاتسن عن ذكرها والا قلام

عن كتبها (وقد) قال عليه الصلاة والسلام اطاعت في النار فرايت أكثر أهلها النساء قيل بم يا رسول الله قال بكفرن قيل يكفرن بالله قال يكفرن العشير ويكفرن الاحسان لو احسنت الى احداهن الدهر كله ثم رأت منك شيئا قالت ما رأيت منك خيرا قط (وقد) قال عليه الصلاة والسلام كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا اربع آسية بنت مزاحم ومريم ابنت عمران ونخبة بنت خويلد وعائشة انتهي (وقد) قال صاحب الانوار رحمه الله احذروا الاغترار بالنساء وان كن نساء كاصالحات فانن بركن الى كل باية ولا يستوحش من كل فتنة (وقد) قال ابراهيم بن ادهم رضي الله عنه ونفعنا به ليس للنساء نصيب في الاسلام (والرجل) الصالح في هذا الزمان في الغالب انما شمار لزوم بيته لقوله عليه الصلاة والسلام عند غلها ورافتها كن حاسما من احلاس بيتك انتهى فكيف تخرج المرأة التي لم يشرع لها الخروج الا للضرورة وقد تقدمت واعتقاد الشيخات يستدعي خروج ربات المخدور وغيرهن وفي خروجهن من الفتنة ما قد علم (ولا) يظن ظان ان هذا الكلام يشتمر بأنه ليس في النساء صالحات ولا عابدات وانما وقع الكلام على الغالب من احوالهن والنادر لا يحكم له (ثم) العجب العجيب في اعتقاد بعضهم في هؤلاء الشيخات من النسوة وهن كما قد علم في هذا الزمان لا يميزن لموضع يعمل فيه الا بعد اطلاقهن من ضامنة المغاني فها سد مكرمة على مفسدة عظيمة (ثم) العجب ايضا من بعض الرجال ممن له الحشمة او المشيخة يتورعون عن سماع المغاني ويعرضون عن ذلك الشيخة المتقدم ذكرها فبقبي بعد اطلاقها من الضامنة ومعها احفدتها ويرفعن عقيرتهن بالقراءة والذكر جماعة وقد تقدم ما في القراءة والذكر جماعة للرجال (فان) لم يكن من فعل الساف الماضين رضوان الله عليهم اجمعين وانكر مالك ذلك في حق الرجال وان ذلك بدعة ممن يفعله فما بالاك به في حق النساء وفي اصواتهن من النداءة والترخيم والفتنة ما قد علم (الا ترى) الى قول مالك رحمه الله تعالى في كلام المتجالة اما التي كلامها احلى من الرطب فلا انتهى يعني انه منوع وان كانت متجالة فكيف به في الشابة وقد قال الشافعي رحمه الله تعالى ما من ساقطه الا ولمس الاقطه (وسبب) هذه المفاسد كلها قراءة الرجال جماعة

وذكرهم جماعة فخر ذلك الى هذا المحرم الذي يفعله النسوة في الفرج والمولد وغيرهما وزدن على ذلك قيامهن برقصن ويعيطن وتأخذهن الاحوال على زعمهن وفي رقصهن من العورات ما لا يخفاه فيه من وقوع الفتن وفساد القلوب والتشويش على من فيه دين أو خير ما فان الله وانا اليه راجعون على خسف القلوب واتباع الهوى واستعمال العوائد الرديئة وقلة الحياء من عمل الذنوب وقاب الحقائق وانقلاب المقاصد وترك الالتفات للفساد ولا يمكن حصرها ولا عدها فلا ييب من ترك هذا كله اذ ان العلم الذي عنده يحرمه ويأمره بتغييره فان لم يقدر فاقبل ما يمكن في حقه التغيير بالقلب وقل ما يمكن في التغيير بالقلب ان لا يشهد هذه المواضع ولا يترك أحدا يشهدا ولا يرضى بفعالها ولا يذكرها سيما بحضوره بل يعيب ذلك ويبين أمر الشرع فيه (وقد) روى الامام أبو الحسن رزين رحمه الله في كتابه عن حذيفة وابن مسعود رضي الله عنهما انهما قال لا يكن أحدكم امعة يقول انا مع الناس ان احسن الناس احسنت وان أساءوا أسأت ولكن وطنوا أنفسكم ان احسن الناس أن تحسنوا وان أساءوا لا تظلموا انتهى (واذا) كان ذلك كذلك فلا ينبغي له أن يزهد في زيارة الاكابر والاولياء والصالحين اذ انهم معروفون بسميهم (قال) الله تعالى في كتابه العزيز تعرفهم بسميهم (وقال) تعالى سميهم في وجوههم (وقال) عليه الصلاة والسلام رب اشعث أغبر مدفوع بالابواب لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره فسمعه انتهى (فان) خفي على طالب العلم أمر أحد من براه فليتنظر في تصرفه فان كان على السنة فليشديده عليه وان واقع غير ذلك فليهرب منه فانه اص (وقد) حكى عن بعض السافر رضي الله عنه أنه أثنى عنده على شخص كان في وقته فخرج هو ومن أثنى عليه الى زيارته ودخلا المسجد الذي كان يصلي فيه فلم يجدها فحاسبا ينظر انه فلما ان جاء ودخل المسجد تنخم وصبق فيه فخرج هذا السيد ولم يعلم عليه وخرج معه الشخص الذي كان أثنى عليه فقال له لم خرجت ولم تسلم عليه فقال له اذا كان انسان لم ياتمه الله على أدب من آداب الشريعة فكيف ياتمه على سر من أسرارها (ونقلت) من القوت هكذا ينبغي أن تكون المحافظة على السنة وترقيتها وتعظيم قدرها اذ انها أول باب في الخبر وهي آخره فشد يدك

قوله امعة بكسر
الهمزة وفتح الميم
مشددة اهـ

عليها ان كنت من اهلها اسأل الله الكريم ان لا يحرمنا ذلك منه آمين بحمد
 وآله صلى الله عليه وسلم والمحمد لله رب العالمين
 (فصل في الاشتغال بالعلم يوم الجمعة) * وينبغي لطالب العلم ان يكون
 مواظبا على الاشتغال به فان الترك مضر ولو قل (وقد) كان سيدي أبو محمد
 رحمه الله ينقل عن شيخه أبي الحسن الزيات ما معناه اذا ترك الطالب
 الاشتغال يوما كانه ترك سنة وان تركه يومين كانه ترك سنتين وان تركه ثلاثا
 لا يجي منه شيء انتهى وما قاله بين ألا ترى ان الكاتب خطه في يوم الخميس
 أحسن منه في يوم السبت وما ذلك الا لترك الكاتب يوم الجمعة (واذا) كان
 ذلك كذلك فلا ينبغي ان يترك الاشتغال الا ضرورة شرعية تتعين عليه
 (فان) كان يوم الجمعة فلا ينبغي له ان يترك الاشتغال فيه لانه يوم فضل عظيم
 فينبغي له ان يبادر الى أفضل الاعمال فيعملها فيه وأفضل الاعمال طلب العلم
 كما تقدم لا يكن ان اشتغل بذلك في أول النهار قد يخشى أن يفوته بسببه شيء
 من وظائف الجمعة مثل الغسل وقص الشارب والاطاقر وغير ذلك واذا
 كان ذلك كذلك فينبغي له ان يكون اشتغاله بعد انصرافه من صلاة الجمعة
 فيحضر مجلس العلم في الجامع أو غيره (وأعني) بمجلس العلم المجلس الذي يذكر
 فيه المحلال والمحرم واتباع السلف رضي الله عنهم لا مجلس القصص
 والوعاظ اذ ان ذلك بدعة (وقد) سئل مالك رحمه الله عن المجلس الى
 القصص فقال ما أرى أن يجلس اليهم وان القصص بدعة (قال) ابن رشد
 رحمه الله كراهة القصص معلوم من مذهب مالك رحمه الله (روى) عن يحيى
 ابن يحيى قال خرج معناتي من طرابلس الى المدينة فكننا لانزل منزلا
 الا وعظنا فيه حتى بلغنا المدينة فكننا نجيب من ذلك منه فلما أتينا المدينة اذ
 هو قد أراد أن يفعل بهم ما كان يفعل بنا فرأيت في سمات أصحاب التقيظ وهو
 قائم يحذوهم وقد هواعنه والصبيان يحصبونه ويقولون له اسكت يا جاهل
 فوقف متعجبا بما رأيت فدخلنا على مالك رحمه الله تعالى فكان أول شيء
 سألناه عنه بعد أن سلمنا عليه ما رأيناه من الغنى فقال مالك أصاب الرجال
 اذله واعنه وأصاب الصبيان اذ أنكر واعليه باطله (وقال) يحيى وسمعت
 مالكا يذكر القصص فقل له يا أبا عبد الله فاذا تذكره مثل هذا فاعلام كان

يجتمع من مضى فقال على الفقه وكان يأمرهم وينهاهم انهم (وقول) مالك
 رحمه الله اصاب الرجال اذلهوا عنه واصاب الصبيان اذ انكر ولعليه باطله
 انما صوب فعل الرجال لكون الصبيان قد كفوهم مؤنة التغيير فلم يغير
 الصبيان لبادر والى التغيير (ومن) كتاب الجامع للشيخ أبي محمد بن أبي زيد
 رحمه الله وانكر مالك القصص في المسجد (وقد) قال تميم الداري لعمر بن
 الخطاب رضي الله عنه دعني أدعوا لله وأقص وأذكر الناس فقال عمر لا أعاد
 عليه فقال أنت تريد تقول أنا تميم الداري فاهرفوني (وقال) الامام
 الطرطوشي قال مالك ونهيت ابا قدامة أن يقوم بعد الصلاة فيقول افعولوا
 كذا وكذا (وقال) ابو ادريس لأن أرى في ناحية المسجد ناراً تاجح
 الى من أرى في ناحية قاصا يقص (قال) علماؤنا رجة الله عليهم لم يقص
 في زمان النبي صلى الله عليه وسلم ولا في زمان أبي بكر ولا في زمان عمر رضي الله
 عنهم حتى ظهرت الفتنة وظهر القصاص (ولما) دخل على رضى الله عنه
 مسجد البصرة أخرج القصاص منه وقال لا يقص في المسجد حتى انتهى الى
 المحسن البصري في علوم الاعمال فاستمع اليه ثم انصرف ولم يخرج به (وجاء)
 ابن عمر الى مجلسه من المسجد فوجد قاصا يقص فوجه الى صاحب الشرطة
 ان أخرجه من المسجد فأخرجه (وقيل) لابن سيرين لو قصصت على اخوانك
 فقال قد قيل لا يتكلم على الناس الا امير او مأمورا واحق واست بأمير ولا
 مأمورا كره ان اكون الثالث انتهى (وقد) روى ابو داود في سننه عن
 عوف بن مالك الاشجعي رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول لا يقص الا امير او مأمورا ومختال انتهى (وقال) الطرطوشي
 ايضا قال ابو عمر رأيت يسارا ابا الحكم يستألك على باب المسجد وقاصا يقص
 في المسجد فقلت له يا أبا الحكم الناس ينظرون اليك فقال الذي أنا فيه خير مما
 هم فيه أنا في سنة وهم في بدعة (ولما) ان دخل سليمان بن مهران الاعمش
 البصرة نظر الى قاص يقص في المسجد فقال حدثنا الاعمش عن أبي اسحق
 عن أبي وائل قال فتوسط الاعمش الحلقة وجعل يتعف شعرا بطيه فقال له
 القاص يا شيخ ألا تسقى نحن في علم وأنت تفعل مثل هذا فقال له الاعمش
 الذي أنا فيه خير من الذي أنت فيه قال كيف فقال لاني في سنة وأنت في

كذب أنا لا أعمش وما حدثتكم مائة ول شيئاً فلما سمع الناس ذكر الأعمش
انفضوا عن القاص واجتمعوا وحوله وقالوا حدثنا يا أبا محمد (وقال) أجد بن
حنبل أ كذب الناس القصاص والسؤال وما أحوج الناس إلى قاص
مصدق لأنهم يذكرون الموت وعذاب القبر قبل له أ كنت تحضر مجلسهم
قال لا (وقال) الإمام أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه وحضور الرجل
بمجلس الذكر أفضل من صلاته وصلاته أفضل من حضوره بمجلس
القصاص (وروي) من حديث أبي ذر رضى الله عنه حضور مجلس علم
أفضل من صلاة ألف ركعة وفي الخبر لا ينبغي أن يعلم أحدكم باباً من العلم أو يعلمه
خبره من صلاة ألف ركعة (وفي خبر) قبل يارسول الله ومن قراءة القرآن
فقال وهل تنفع قراءة القرآن إلا بعلم فالصلاة إذا قدم مجلس العلم بالله
والنفاة في دين الله أركى من حضور مجلس القصص ومن الاستماع إلى
القصص فإن القصص كان عندهم بدعة وكانوا يخرجون القصص
(وعن) الفضل بن مهران قال قلت ليعلى بن معين أخ لي بقعد إلى القصص
قال أنه قلت لا يقبل قال عطفه قلت لا يقبل قال أهجره قلت نعم قال فأنبت
أحمد بن حنبل فذكرت له فحذرك فقال قل له يقرأ في المصحف ويذكر الله
في نفسه ويطلب حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت فإن لم يفعل قال
بل إن شاء الله قلت فإن لم يقبل أهجره قال فتبسم وسكت انتهى (وكذلك)
لا يحضر الكتب التي تقرأ وفيها الأحاديث المشككة على السامع في الظاهر
وليس ثم من يبين أحكامها ومعناها ويحل مشككها ولو كان ثم من يحل المشكل
فبشترط أن يكون صوته يسم من حضر المجلس كما يسمهم صوت القاري لأنه
إذا لم يسمهم فالغالب أن بعضهم يقوم وعنده الريبة في اعتقاده (ومن العتبية)
سئل مالك رحمه الله عن الحديث في جنازة سعد بن معاذ في اهتزاز العرش
وعن حديث أن الله خلق آدم على صورته وعن الحديث في الساق فقال
رحمه الله لا يتحدث به وما يدعو الإنسان أن يتحدث به وهو يرى ما فيه من
التعريف قال ابن القاسم لا ينبغي أن يتقى الله ويخافه أن يحدث بمثل هذا قيل
له فالحديث أن الله تبارك وتعالى يضحك فلم يره من هذا وأجازه انتهى (قال)
ابن رشد رحمه الله حديث سعد بن معاذ في اهتزاز العرش الذي أشار إليه هو

ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اهتز العرش لموت سعد بن معاذ
وانه قال اهتز له عرش الرحمن وما روى من ان أمه بككت وصاحت
ما اخرجت جنازته فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ايرقأدمك
ويذهب خزنك فان ولدك اول من ضحك الله عز وجل له واهتز له العرش
وما روى من ان جبريل عليه السلام جاء الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال من هذا العبد الصالح الذي مات فحكمت له أبواب السماء وقهرت
له العرش قال فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا سعد بن معاذ
قد مات (والمحدث) في الساق الذي أشار اليه هو ما روى انه سبحانه
يتجلى للخلق فيقول من تعبدون فيقولون ربنا فيقول وهل تعرفون ربكم
فيقولون اذا تعرف اليك سبحانه عرفناه قال فعند ذلك يكشف عن ساق فلا
يبقى مؤمن الاخر لله سبحانه وتعالى ساجدا (وانما) نهى مالك رحمه الله ان
يقعدت بهذين الحديثين وبالحديث الذي جاء ان الله خلق آدم على صورته
ونحوه من الاحاديث لان ظاهرها يقتضي التشبيه (وسيدناها) اذا صحت
الروايات بها ان تناول على ما يصح مما ينتفي به التشبيه عن الله عز وجل بشئ
من خلقه (كما) يصنع بما جاء في القرآن مما يقتضي ظاهره التشبيه وهو كثير
كالآتيان في قوله عز وجل هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام
واللائكة والمجى في قوله عز وجل وجاء ربك والملك صفا صفا انتهى
(وذلك) يحتمل وجهين (أحدهما) ان يكون المراد بقوله هل ينظرون الا
ان يأتيهم الله أى عذابه ونقمته ان كفر به والمحدث في آياته وكذلك المعنى في
قوله وجاء ربك (الوجه الثاني) ان يكون المراد الظهور اذ لا فرق بين الدنيا
والآخرة بالنسبة اليه سبحانه وتعالى وانما الحجاب منافذا كشف سبحانه
وتعالى الحجاب عنا ظاهرنا سبحانه وتعالى من غير حد ولا تكييف جل جلاله
عن الصورة والكيفية (قال) ابن رشد رحمه الله والاستواء في قوله تعالى ثم
استوى على العرش معناه استولى قاله الواحدى وقيل معناه القهر والغلبة
تقول العرب استوى زيد على أرض كذا أى ملكهم وقهرهم قال الشاعر
قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم موراق
والان كان العرش أعظم المخلوقات الموهلة اكتبه في يد كره عمادونه اذ ان

مادونه تبع له وفي حكمه (قال) ابن رشد رحمه الله كما يفعل أيضا بما جاء
من ذلك في السنن المتواترة كالضحك والنزول وشبه ذلك مما لم تذكر روايتها
لتواتر الآثار بها (أما الضحك) فهو عبارة عما يصدر من المتصف بذلك
من الرضى والاحسان (وأما النزول) فقد تقدم بيانه (قال) ابن رشد
رحمه الله لأن سبيلها كالأفق اقتضاء مظهرها التشبيه وأما كان تأويلها كالأفق
على ما يتفق به تشبيه الله عز وجل بشئ من خلقه (وأقربها) كالأفق أن عرش
الرحمن قد اهتز لتزلزل سجد لان العرش خالق من خالق الله عز وجل فلا
تستعمل عليه الحركة والاهتزاز وإضافته إلى الله تعالى إنما هو بمعنى
التشريف له كما يقال بيت الله وحرمه لأنه محل له ووضع لاستقراره إذا يس
في مكان فقد كان قبل أن يخلق المكان فلا يلحقه عز وجل بهتزاز عرشه
ما يلحق من اهتز عرشه من المخلوقين وهو جالس عليه من تحركه بحركته
تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (ويحتمل) أن يكون الكلام مجازا فيكون
المراد بتحريك العرش حركة حملته استبشارا وفرحاً بقدوم روحه وهذا جائز
في كلام العرب أن يقال اهتز الجاس بقدوم فلان عليه أى اهتز أهله
لقدومه مثل قوله عز وجل وإسأل القرية يريدا أهلاؤها مثل قول النبي صلى
الله عليه وسلم أحدهما أجبل يحبنا ونحبه أى يحبنا أهله ونحبههم (وأما
حديث الساق) فلم يضاف الساق فيه إلى أحد ومعناه عن شدة لان مثل هذا
الكلام مستعمل في اللغة على معنى شدة الأمر كما قال الشاعر وقامت الحرب
على ساق وقال ابن عباس في قوله تعالى يوم يكشف من ساق أى عن شدة
من الأمر وقال الحسن في قوله تعالى والتفت الساق بالساق أى التفت ساق
الدنيا بساق الآخرة وقال الضحاك معناه أمر الدنيا بأمر الآخرة وقال عمر بن
الخطاب رضى الله عنه أعمال الدنيا بمناسبة الآخرة وذلك أمر عظيم (وأما)
قوله ان الله خالق آدم على صورته فانه حديث يروى على وجهين أحدهما
ان الله خالق آدم على صورته والثاني ان الله خالق آدم على صورة الرحمن
فأما رواية ان الله خالق آدم على صورته فلا خلاف بين أهل النقل في صحتها
لاشتهار نقلها من غير منكر لها ولا طعن فيها (وأما) الرواية الأخرى ان الله
خالق آدم على صورة الرحمن فمن مذهبنا ومن طاعن فيها أو أكثر أهل النقل

على انكار ذلك وعلى انه غلط وقع من طريق التأويل لبعض النقلة توهم ان
الماترجع الى الله تعالى فنقل الحديث بمعناه (فأما) الرواية المحفوظة فهي
ان الله خلق آدم على صورته والماء عائدة على رجل مر النبي صلى الله عليه
وسلم عليه وأبوه أو مولا يضرب وجهه الماء ويقول قبح الله وجهك فقال
اذا ضرب أحدكم عبده فابتقى الوجه فان الله خلق آدم على صورته وقد روى
انه سمعه يقول قبح الله وجهك ووجه من أشبه وجهك فزجره النبي صلى الله
عليه وسلم عن ذلك بقوله ذلك وأعلم انه قد سب آدم لأنه مخلوق على صفة
ومن دونه من الانبياء ايضا (ومنها) ان الكناية في قوله على صورته ترجع
الى آدم عليه السلام ولذلك ثلاثة أوجه (أحدها) أن يكون معنى الحديث
وفائده الاعلام بأن الله لم يشوّه خلقه حين أهبط الى الارض (والثاني)
أن يكون معناه وفائده ابطال قول أهل الزيغ الذين يقولون انه لا انسان
الامن نطفة ولا نطفة الامن انسان ولا دجاجة الامن بيضة ولا بيضة الامن
دجاجة لا الى أول (والثالث) معناه وفائده ابطال قول أهل الزيغ
والمنجمين الذين يزعمون أن الاشياء بتأثير المنصر والفلك والليل والنهار
فأعلم النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث ان الله تعالى هو المنفرد بخلق
آدم على ما كان عليه من الصورة والتركيب والهيئة لم يشاركه في شيء من ذلك
فلم يطبع ولا تأثير فلك وخص آدم بالذكور من سائر المخلوقات لانه أشرفها
فاذا كان الله هو المنفرد بخلقهم دون مشاركة فعل طبع أو تأثير فلك فولده
ومن سواهم على حكمه كذلك (وقد) قيل في ذلك وجه رابع وهو أن فائدة
الحديث تكذيب القدرية فيما زعمت من ان صفات آدم منها ما خلقها الله
تعالى ومنها ما خلقها آدم عليه السلام لنفسه فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم
بتكذيبهم وان الله خلق آدم على جميع صورته وصفته ومعانيه وأعراضه
وهذا كما تقول عرفني هذا الامر على صورته اذا أردت أن تعرفه على
الاستيفاء والاستقصاء دون الاستثناء (وأما) الرواية الثانية التي جاءت وهي
ان الله خلق آدم على صورة الرحمن فقد ذكرنا ان أكثر أهل النقل لا يصح
الرواية بذلك وان الراوى ساق الحديث على ما ظن من معناه وعلى تقدير
الصحة فتكون الاضافة اضافته تشرى على طريق التنويه بذكر المضاف

وذلك نحو قوله تعالى ناقة الله وسبعياها فانها اضافة تخصيص وتشريف
تفيد التحذير والردع من التعرض لها ومن ذلك قوله عز وجل ونفخت فيه
من روحي وقوله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا وقول
الناس الكعبة بيت الله والمساجد بيوت الله فشرفت صورة آدم من اجل
ان الله اختارها واخلقها على غير مثال سبق انتهى ومن ذلك ما خرج مسلم
من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال
لا تزال جهنم تقول هل من مزيد حتى يضرب رب العزة تبارك وتعالى فيها
قدمه فيقول قط قط وعزتك وينزوي بعضها الى بعض (ذكر) العلماء في
معناه وجوه اعدة (فمنها) ان الكافر عند العرب يسمى قدما والنار وعودة
بهـم فان لم تخصص لهم في جوفها بقيت مله وفاء عليهم كما هي الام حين تفقد
اولادها فاذا حصلوا في جوفها تقول قط قط أى حسي حسي لانها قد اخذت
اولادها قال الله تعالى في كتابه العزيز فنامها وية والمها وية اسم لاحدى
طبقات النار اعادنا الله من جميع دركات اب نور وجهه الكريم انه ولى ذلك
والقادر عليه (الوجه الثانى) ان ذلك محمول على ما يفهم عندنا من ان الشئ
الحقير التافه الذى لا يبالى به يدحرج بالقدم امام من جهة الغضب عليه واما
من جهة المحقرة له كما الامر في ضد ذلك وهو ان الاشياء الرفيعة والطاهرة
تتناول باليمين ويشهد لذلك ما ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام
حيث يقول في الحجر الاسود يمين الله في الارض وهو حجر مرمى محسوس
فهذا دليل واضح على انه لم يرد الجارحة وانما اراد العادة فيما يصد من
جهة اليمين كما سبق الا ترى ان الحجر الاسود يشهد للامس به يوم القيامة
ومن شهد له رحم وغفر له فضد ذلك في ذكر القدم سواء بسواء اذ انه
سبحانه تعالى عن الصورة والكيفية الى غير ذلك من الوجوه (وقد) حصل
بما تقدم ذكره من المثل في الآتى والاحاديث التي ظاهرها الاشكال
على من يعرف العلم والمعامل التي تحمل عليها مقنع وكفاية (واذا كان)
ذلك كذلك فالامر فيه على ثلاثة اقسام (القسم الاول) وهو الاولى
والاحسن بل الذى لا ينبغي ان يرجع عنه هو الرجوع الى قول مالك رحمه
الله من انه لا يتحدث بهـ هذه الاحاديث خيفة منه رجعه الله على الضعفاء ان

يدخلها - ثم شيء من الفتنة في عقيدتهم - فكيف يقرأ ذلك على رؤوس العوام والنساء - حضورهم عن غالب والمجالس هذه أنهم - يدخلون وهم مؤمنون فيخرجون وهم مفتنون (القسم الثاني) أنه إن كان ولا بد من ذكر الاحاديث التي توقع في القلب - معني من التشبيه فلا بد من شيخ عارف عالم بالسنة ومعاني ما احتوى عليه كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكون مع ذلك جهير الصوت يسمع القريب والبعيد فيحل مشكلها ويدين معناه ويبنّي على هذا التعليل أن يكون الشيخ جالساً على موضع مرتفع من - ثم ليهم صوته الجميع - كما تقدم بخلاف ما هم يفعلون في هذا الزمان فإن القاري يجلس على كرسي فيعهم صوته الجميع في الغالب والشيخ جالس على الارض وصوته خفي فلا يعرف ما قال الا من كان قريباً منه (القسم الثالث) أنه إن عدم هذا القسم الثاني فتنزع قراءة الكتب والمواعيد التي تفعل فان فوائدها ادب على ذلك وزجر وأخرج من المسجد (واذا كان) الامر كذلك فطالب العلم قدوة فاذا رآه أحد من العوام يحضر هذا المجلس يقتدي به في حضوره فقد يجلس فيه - وهو مؤمن فيقوم وعنده شك وريب في اعتقاده كما تقدم فيكون طالب العلم يحذر من هذا واشباهه (هذا) وجه في الكراهة (ووجه ثان) وهو أن العلماء قد كرهوا ترك الشغل يوم الجمعة وأن يخص يوم الجمعة بذلك خيفة من التشبه باليهود في السبت والنصارى في الاحد كما تقدم فيحذر من هذا كله (قال) مالك رحمه الله كان بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يكرهون أن يترك العمل يوم الجمعة لئلا يصنعوا فيه كما صنعت اليهود والنصارى في السبت والاحد (قال) ابن رشد رحمه الله وهذا ما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأمر بمخالفته أهل الكتاب وينهى عن التشبه بهم (روى) عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال الحمد او لا تشقوا فان للحد لنا والشق لغيرنا أي لاهل الكتاب (وانه) قال فصل ما بين صيامنا وصيام اهل الكتاب كلمة السمحور ومثل هذا كثير (فصل في تحفظ طالب العلم من العمل على المناصب أو التشوق اليها) « قد تقدم رحمه الله وياك أنه لا ينبغي له أن يطلب التدريس ولا أن يعمل عليه حتى يطلب له ويجده على وجهه السائح شرطاً من غير أن يدل هو

عليه لان ذلك يدخل عليه الحال في نيته المتقدم ذكرها (واذا كان ذلك كذلك في أخذ الدرس فن باب الاولى والاخرى في الاحكام بل ذلك في الاحكام اشد (مسور) في الحديث من ولي القضاء فقد ذبح بغير سكين انتهى (ومن ذلك) ما ذكره مسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان صديقاً جاءه يتخايران في علميهما فنظر في الخطين ثم قال لولا انه حكم لقات ان احدهما احسن من الآخر ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الخاكيم ويدها مغلولتان الى عنقه لا يفكهما الا عدله وانا اكره ان احشره فلول البدين او كما قال (ولم) يزل السلف رضي الله عنهم اجمعين يهربون منه المرب الكلي حتى قدحكي عن بعضهم انه قوله في الظاهر ستي رفع عنه ذلك (وقد) جرى للامام ابي حنيفة رحمه الله حين طلب للقضاء فقال اني لا اصلح فقبل له لا بد من ذلك فقال لهم هذا لا يصلح لكم قالوا لم قال لاني بين احد اربن اما ان اكون صادقاً فيما قلته فلا يصلح لكم ان تولوا من لا يصلح وان كنت كاذباً فلا يصلح لكم ان تولوا كاذباً فتركوه (وحكايتهم) في هذا اكثر من ان تحصر واشهر من ان تذكر وكانوا يعدون تولية القضاء من الابتلاء ويستعيذون من ذلك حتى انهم قد يهربون بعض من تولي من معارفهم (وقد جرى) السيدى الشيخ ابي الحسن الزيات رحمه الله تعالى لما ان طلب للقضاء ما قد ذكر (وقد جرى) السيدى ابي محمد رحمه الله تعالى في افرينية لما ان طلب للقضاء واجبر عليه طاب منهم ان يجعلوا المن بين يديه من الرجال لاستخلاص الحق والشرعية ما يقوم بكفايتهم من بيت المال قالوا ولم ذلك قال لان على السلطان ان يوصل اكل ذى حق حقه وليس على صاحب الحق ان يعطى من حقه شيئاً وهذه المسئلة منصوصة في المذهب قد ذكرها ابن رشد رحمه الله تعالى في البيان والتحصيل له فلما ان طلب منهم ذلك عملوا حساب ما يخرج منهم فوجدوه مالا كثيراً فشعوا باخواجه فتركوه (وقد قال) بعضهم ينبغي ان ولي اى خطة ان ينظر الى نفسه في يوم عزله منها ولا ينظر الى يوم توليته اه وما ذاك الا لانه اذا نظر الى يوم توليته هلك في الغالب الامن عهم الله وقليل ما هم واذا نظر الى يوم عزله سلم في الغالب (وقد) جرى بمدينة فاس ان السلطان جبر الشيخ الجليل ابا

عبد الله بن عمران على القضاء فاستشار بعض الاكارف فاعتلوا عليه فقال له بعضهم لا تقبل وان توقعت الموت وقال له آخرون ان توقعت الموت قول واحكم بالعدل وهم يعزلونك فسمع من الثاني فتولى وحكم بالعدل فلم يبق الا اياما يسيرة وعزلوه في حكاية بطول ذكرها (فيتمين) عليه الحرب الكلى من الولاية واسبابها اذ انها احتوت سيما في هذا الزمان على خطوط النفوس من الرياسة الموجودة فيها الا ترى ان السال الذي هو معاق بالقلوب في الغالب يدل في المناصب ولا قبل المناصب فيه فدل ذلك على انه اعظم ولاجل هذا قال بعض الاكارف الزهد في الرياسة افضل واعظم من الف زهد في المال (وليحذر) من ان يميل الى خاطر النفس والعوائد الرديئة والالزام المعينة للشيطان عليه فقد تسول له نفسه او احد من ذكرانه من الصنف الذين يتعين عليهم الولاية الشرعية فيقع بالقضاء في القضاء الا ترى ان ذلك آفة عليه عاجلة لانه يقطع عليه ما هو بصدده من الاشتغال الكثيرة الاشتغال ان كان شابا اذ انه يحرم عليه اذا جاءه الخصم ان يشتغل بطلعة المسائل او غيرها (ويتمين) عليه اذ ذلك ترك الضرورات كلها الا ما استثنى شرعا (ماورد) في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام من قوله لا يقضى القاضي وهو غضبان اه وعده الفقهاء الى غير ذلك وان كان ذاسن فاشد من الاول لما تقدم ذكره من انهم كانوا اذا بلغ احدهم الاربعين طوى الفراش وانزل عن الناس وتبطل للعبادة وترك الاشتغال بالعلم اذ ذلك فبالك بالدخول في القضاء وهذا هو الغالب فيه اعني ان القضاء لا يجبي الا انسانا لا بعد الطعن في السن حين توقع هجوم الموت عليه غالبا لما جاء في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام حيث يقول معترك منا يا امي ما بين السنتين الى السبعين (ويكفي) من التنفير عنه ما حكى ان بعض القضاة كان اذا جلس للاحكام جالس الى جانبه رجل اسود الوجه ابيض البدن فكان اذا اراد ان يفصل الحكم بين الخصمين نظر الى وجهه ثم يفصل الحكم بعد ذلك فاستل عن موجب ذلك فقال اسألوه فسألوه فاخبرهم انه كان ينش القبور فقات قاضي البلد قال فذهبت اليه لانه لا فنبشت عليه حتى وصات اليه وجمت اخذ الكفن واذا بشخصين قد دخلا فرعبت منهما فرجعت في ناحية من القبر فقال احدهما

للاخر تقدم فحاء الى قدميه فشعهم ا فقال هاتان قدما ماعصتا الله قط
فقال له تقدم فحاء الى فرجه فشعهم فقال هذا فرج ماعصى الله قط فقال له
تقدم فحاء الى بطنه فشعهم ا فقال هذه بطن اا كات الحرام قط فقال له تقدم
فحاء الى يديه فشعهم ا فقال هاتان يدا ماعصتا الله قط فقال له تقدم فحاء
الى فيه فشعهم ا فقال هذا لسان ماعصى الله قط فقال له تقدم فحاء الى اذنيه
فشعهم ا فقال هاتان عينا ماعصتا الله قط فقال له تقدم فحاء الى اذنيه
فشعهم ا فسكت فقال له ما بالك فقال له هاتان اذان جاءه بها نواخصهما
فاصفي الى احدهما اكثر من الاخر فارتعبا يضربانه فهربت فحصل لي
هذا من هوى المقمة فاصبح وجهي كالترواه (فانظر) رجنا الله واياك
الى هذه الحكاية ما العجب ا فابن الحاكم الذي يكون على مثل ما كان عليه هذا
السيد هو والله اعز شئ يكون ومن له عقل ينظر الى كل موضع يضطر فيه
الى الصبر فيهرب منه لان البشرية في الغالب عاجزة عن الصبر فان وقع فيه
من غير ان يختاره ويضطر اليه فالاستغاثة اذ ذاك بربه اعل ان يصبره على
ما ابتلاه به فيعده من باب الابتلاء فاذا فعل ذلك يرجي له ان يمان وان يسلم
من الآفات المنوطة به يشهد لذلك ما ورد في الحديث عنه عليه الصلاة
والسلام من قوله لا تسأل الامارة فانك اذا اعطيتها عن مسئلة وكلت اليها
وان اعطيتها عن غير مسئلة اعنت عليها وقد قال عليه الصلاة والسلام
انا لانولى امرنا هذا من طلبه اه (فانظر) رجنا الله تعالى واياك الى
الغالب من احوالنا اليوم في تولية المناصب والعمل عليها بل يبذل بعضنا
المال في تحصيلاها فافى نسبة بين هذا الحال وبين ما تقدم ذكره من قوله
عليه الصلاة والسلام انا لانولى امرنا هذا من طلبه وقوله عليه الصلاة
والسلام لا تسأل الامارة الحديث فاذا قرر ذلك تبين به قبح تعاطيهم لذلك
(فان) زعم بعضهم انه يتعين عليه البذل في ذلك السأراء من ان فيه اهابة
للنفس دون غيره (فالجواب) عنه من وجهين (الاول) ان في هذا تركية
لنفس وقد نهى الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم عن ذلك (الثاني)
ان التعرض للاحكام فيه اشغال الذمة بامر لا يعلم هل يتخلص منه ام لا
وخلاص الذمة متعين (فان احتج) بما حكاه الله تعالى في كتابه عن نبيه
يوسف الصديق صلى الله عليه وسلم حيث قال ابعاني على خزائن الارض

اني حفيظ عليهم (فلا) حجة له فيه لان الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه
معصومون وليس كذلك غيرهم (الأتري) الى ما احتوت عليه قصة نبي الله
سليمان عليه الصلاة والسلام حيث طالب ملك الكالا ديني لاحد من بعده
وذلك منه عليه الصلاة والسلام على سبيل الرحمة والشفقة على غيره لما
أما الله تعالى من أنه لا يكون في الانبياء بعده نبي ملك فلما ان علم صلى الله
عليه وسلم ذلك خاف على غيره ان أعطي ذلك يملك بسببه وهو عليه الصلاة
والسلام قد آمن ذلك من جهة عصمته هذا وجه (الوجه الثاني) ان نبي الله
يوسف الصديق صلى الله عليه وسلم لما ان علم أنه سيقع بالناس شدة وغلاء
خاف عليهم ان تولي غيره ذلك أن يهلكوا واهلك استئصال فاشفق عليهم من
ذلك فطالب ما طالب (الثالث) انه عليه الصلاة والسلام خشى عليهم ان
يقهرروا في حقهم والتقصير في حق الانبياء كقراذله رسول من رب العالمين
قال الله عز وجل في كتابه العزيز واذ جاءكم يوسف من قبل بالبينات (واذا
كان) ذلك كذلك فلا يمتحنه على طاب الولاية وقد قال بعضهم لا عدل
بالسلامة شيئا والسلامة غالبا انما توقع في ترك الولايات فكيف تبذل
فيها الاموال لاجرم انه لما رجع الامر فيها الى بذل الاموال صار يطالبها من
ليس فيه أهلية لها ولا يعرف الاحكام فضاعت امور المسلمين بسبب طامها
ودخول الاموال فيها وصارت التولية لمن لا يستحقها (فاذا) فهم ذلك فبتعين
المهرب من الولاية هو ما أمكن والعمل على البراءة منها وهو أمر الذميمة
وأخاص من التبعات عاجلا وأجلا ولولم يكن فيها الا التفرقة عن الاشتغال
بالعلم والاقبال عليه والانتفاع الى الله تعالى ان كان بعد الاربعين كما تقدم
(وهذه) مسألة قد عمت بها البلوى في هذا الزمان بسبب الاقتداء بفتوى من
وهم والحق الرشوة التي هي من باب السحت والمحرام بباب الجمالة والمحاقها
بياب الجمالة لا يجوز لفقده شروط الجمالة فيها اذ ان الجمالة عند العلماء لها
شروط أربعة أحدها أن يكون الجمل معلوما والثاني أن لا ينقده والثالث
أن لا يكون فيه منفعة للجاعل الابتعاض والرابع أن لا يضرب للعمل
الجمعول فيه أجل فحق انخرم احده هذه الشروط لم تجز وقد فتر في الرشوة
أكثر هذه الشروط (ومن) كتاب القوت كان ابن عباس رضي الله عنه

يقول ويل للعالم من الاتباع يزل الزلّة فتحمل عنه في الاتفاق (وقال آخر)
 زلّة العالم مثل انكسار السفينة تغرق وتغرق الخناق اهـ (ولاحظة) ان يقول
 ان التحريم انما هو في حق الاتخاذ للرشوة ليس الا لان المعطى قد تسبب في
 وقوع اخيه المسلم في هذا المحرم فصار شر بكماله في اثم ذلك (وقد ورد) ان
 الظلمة يحشرون واعوانهم حتى من مدّ لهم مده فاذا كان من مدّ لهم مده يحشر
 معهم قابلا كمن اخذ مالا من اخيه المسلم على شئ هو مأمور بان ينفعه به من
 غير عوض (وقد روى) ابو داود في سننه عن ابي امامة رضى الله عنه ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شفع لاحد شفاعا فاهدى له مديّة
 عليها فقبلها فقد اتى بابا عظيما من ابواب الربا (ومن) كتاب التفسير للإمام
 ابي عبد الله محمد بن جعفر المحمدي رحمه الله تعالى لما ان تكلم على قوله تعالى
 سمعوا عن الكذب اكلون السمحت قال الحسن هم حكام اليوم ويسمعون
 الكذب من ياتهم برشوة (وقال) عمر رضى الله عنه رشوة الحاكم من
 السمحت (وقال) ابن مسعود من شفع لرجل ليدفع عنه مظلمة فاهدى اليه
 هديّة فقبلها فذلك السمحت فتبيل له كذا ترى ان السمحت الرشوة في القضاء
 فقال ذلك الكفر وتلا قوله تعالى ومن لم يصحكم بما انزل الله فاولئك هم
 الكافرون وانما اراد ان من اكل الرشوة في القضاء اكل السمحت وكفر
 (وروى) من حديث عبد الله بن عمر بن العاص رضى الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه لعن الراشئ والمرتشئ والرائش فالرائش هو الذي
 يرشئ المرتشئ من مال الراشئ فياخذه الرشوة منه فكل مال كسبه ذر
 الوجهة عند السلطان من ذوى الخواشع اليه بجاهاه فهو عند مالك رحمه الله
 سمحت والقضاء فيه ان يرده الى اصحابه فان لم يعلموا ربه السلطان الى بيت
 مال المسلمين (وروى) ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هدايا الاعمال من
 السمحت (وقال) عمر رضى الله عنه هدايا الامراء غلول اهـ

(فصل في العدالة) فاذا تقرّر ما ذكر من الحرب من المناصب فرآ كدها
 الحرب من العدالة وترك التشوّف اليها اذ ان الخطر فيها اعظم مما تقدم
 في القضاء اذ ان القاضي ليس له امر ولا نهى في الغالب الا بشهادتهم فكانه
 اسيرهم لانه بحسب ما قالوه حكم فهم الباعثون له على الحكم وامور ما

متشعبة مشغلة عن الاشتغال بالعلم وغيره في الغالب حتى انه قد يضيع
بعضهم حاله لا جأها وفيها من المفسد أشياء عديدة في هذا الزمان لا يمكن
تدبرها لان ذلك يطول وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام ان لا تنزل امرنا
هذا من طلبه اه (فعل) هذا كل من طالب العدالة فهو قدح في عدالته
سواء في هذا الزمان خصوصاً لما احتوت عليه من الامور الفطرية ولولم يكن
فيها من القبايح الا ما أحدثوه من بذل المال فيها وان كان ذلك ليس خاصاً
بها بل هي وغيرها من المناصب الدينية رجعت الى بذل المال والاستعانة
معه بمن لا يرعى حاله في الترع الشريف فكان ذلك سبباً في ما في ان يأخذ
الناس من لا يستحقها ويهرمها من يستحقها في الغالب فآل الامر في
ذلك الى أشياء فطرية من ابطال الانسكحة والعقود وغير ذلك من امور
المسلمين اذ ان الربط والحمل انما هو بالعدل ولكن أكثر العدول
في هذا الزمان حالهم مع لوم فلا حاجة الى شرحه ولا جل هذا المعنى
كثرت شهادات الزور اذ انه لو أخذ العدالة وغيره من المناصب الدينية
أجلها فالت مفسد بل تعدى بالكلية (وقد) ذكرت لبعض المبشرين
شخصاً وأثبت عليه عنده وقالت له ان والده يطلب له العدالة فقال لا حول
ولا قوة الا بالله العلي العظيم هو الآن عدل وكيف يجرحون فقالت له
العدالة تجرح فقال نعم في هذا الزمان ترك العدالة هي العدالة (وما) ذكره
بين (الأتري) الى حال بعضهم في المكتوب اذا كتبه يطلب عليه ما لا يستحقه
ويتشاح في ذلك ولسان العلم بمنعه (اذ) ان المجلس لا يخلو حاله من أربع
مراتب (أولها) وهي أعلاها أن يجلس لقضاء حوائج المسلمين والتفرج عنهم
وارشادهم وتبصيرهم ودهم طالبا بذلك الثواب من الله تعالى لا لندنيا يصيبها
ولا لثناء وغيره امتثالاً لقوله عليه الصلاة والسلام والله في عون العبد مادام
العبد في عون أخيه اه فاذا أعطى شيئاً تبرم منه واغلاظ على فاعله وهـ هذا
عزيز الوجود فان وجد كان ما يفعله من ذلك افضل من صلاته الزايلة
في بيته وانقطاعه للعباد اذ انه خير من تعدل اخوانه المسلمين ولا يحتاف ان
الرفع المتعدى افضل من القاصر على المرفة نفسه بشرط السلامة من الآفات
التي تعتوره في ذلك (المرتبة الثانية) ان يجلس للشهادة فاذا جاءه شيء غل اخذ

عليه اجرة نسخته للورقة او اقل منه ليس الا فان زاده على ذلك شيئا رده عليه
ولم يقبله وهذا قريب من المرتبة الاولى في عزه وجوده (وقد) كان سيدي
ابو عبد الله بن عمران رحمه الله تعالى بمدينة فاس جالسا في العداول وجاءه
انسان فمكتب عنده حجة واعطاه درهمافرده عليه وقال لانسخته فقال له
ما عندي غير الدرهم فقال لا آخذ ما لا استحقه فقال له فكم نعطيك قال ربع
درهم قال ما عندي ربع قال هات اربعة من البيض ثم جاءه مرة اخرى لاداء
الشهادة فنزل من مكانه لادائها فاعطاه شيئا فانتهره وزجره وقال تطعمون
الناس المحرام ومع هذا المحال من التعرز والاحتياط لدينه تبرم من
ذلك وقام من المجلس وانعزل في بيته فعلى منواله فانسج ان اردت الخلاص
(المرتبة الثالثة) ان يجلس فاذا جاءه شغل عمله ولا يطلب عليه شيئا فان
اعطاه قليلا رضى به وان اعطاه كثيرا من طبيب نفس منه لم يردّه وهذه المرتبة
ادنى من المرتبتين المة المقدمتين مع كونها جائزة شرعا وقد قل وجودها في هذا
الوقت (المرتبة الرابعة) ما يتعاطونه في هذا الزمان وهو محرم اتفاقا وهو ان
يطلب الشاهد ما لا يستحقه ويمنع الحجة لاجله حتى يأخذ اكثر من ذلك حتى
آدى الامر الى ان يترك بعض الناس الاشهاد على حقوقه لاجل الاجفاف به
وخوف من اعانتهم على اكل المحرام (واقبح) من هذا انه اذا طلب من
بعضهم او اكثرهم اليوم اداء الشهادة عند الاضطرار اليها يتناساها كأنه
لا يعلمها حتى اذا اعطى شيئا تذكرها اذ ذلك من غير اتياب (سيما) في صدقات
النساء يفعل بعضهم فيها فعلا قبيحا وهو ان يمسك الصداق عنده فاذا طلب
منه يقول حتى افتش فلا يزال يمسأله حتى اذا اضطرت المرأة اليه بموت
زوجها او طلاقه اياها او تطالب حقها المذكور في صداقها فيطلب منها اذ
ذاك ما يختاره وان كانت ضعيفة المحال وخشيت منه ايضا ان كان الصداق
عندها ان تقضى ما تريد عند غيره (وكذلك) يفعلون بالمباراة وافعالهم من
هذا وما شا كاه اقبح من ان تذكروا تنزه المكتب عن ذكرها والاقلام عن
كتباها (وقد) ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ستكون
فتن كقطع اللابل المظلم يصبح المرء مؤمنا ويمسي كافرا ويمسي مؤمنا ويصبح كافرا
يبيع دينه بعرض من الدنيا اه ولا شك ان من اخذ ما لا يستحقه فقد باع

دينه بعرض من الدنيا (فان) قال قائل قد يضطر طالب العلم الى العدالة
والمجلوس لاجل العائلة وما يتورثه من الضرورات الشرعية لقلة ذات يده
مما يوجهه الى ذلك (فالجواب) ما تقدم قبل هذا وهو ان ما كان من أمور
الدين لا تتوكل به الدنيا فن اضطر الى ذلك فله في غيره من الاسباب
الشرعية اتساع وهي كثيرة متعددة وأمور الدين والآخرة بمنزل عن اسباب
الدنيا فلا ضرورة تدعو الى التسبب في العدالة والمجلوس لما ذكر الله -م
الا ان يدخل عليه ذلك من غير ان يقصده ويجلس بقصد احد الوجوه الثلاثة
المتقدمة ذكرها فلا بأس اذن ورجي له أنه في طاعة لضرورة الناس اليه
وضرورته شرعية (تنبيهه) وليحذر اذا جلس ان يفعل ما جرت به عادة
بعض أهل الوقت وهو ما يسقط العدالة وذلك ان النبي صلى الله عليه
وسلم نهى عن السرف وعن اضاءة المال ولا شك ان كتب الصداق في
خرفة الحجر بمن باب السرف واطاعة المال وان كانت المرأة يجوز لها البس
الحمر بر والتخلي بالذهب لئلا يكون لبسا وتحميها شرعا وأما الصداق
فن باب الفخر والتحليل والمباهاة والمخالفة وقرىب من هذا كتبهم لذلك في
النصافي وان كان مما حاط به للرجال والنساء وهذا ليس بلبس والسرف
فيه موجود وذلك منهي عنه كما تقدم ولهم في الرق وغيره من المباح اتساع
(ثم) كذلك يحذر من هذه البدعة الاخرى وهو ان يكتب سطر أو سطرين
ثم يترك بيضا خارجا عن العادة فهو ايضا من باب اضاءة المال والسرف
والخيلاء وان كان في رق أو ورق ولولم يكن فيه الا مخالفة السلف
المساكين رضي الله عنهم لكان فعلهم -م لذلك قبيحا فكيف به مع مصادمة
النصوص الشرعية المانعة من السرف (تنبيه آخر) وليحذر ان يحضر كتب
صداق في موضع مفروض بحري على ما يفعلونه في الغالب او يجلس على حري
او يستند اليه أو الى وسادة مطرزة بحري على ما يفعلونه في هذا الوقت من
وسع الطراز بالحري وقد تقدم القدر الذي يباح ويتسامح في اباحتهم من
الحري للرجال (وكذلك) يمنع من الدخول تحت السقف المذهب ومن
المواضع التي فيها تمثيل أو صور عن ذوات شرعا (وكذلك) لا يجوز ان يحضر
الكتب في موضع فيه منكر بين أومع من يتعامل ذلك جهرا مثل أن يكون
ثم شرب خمر أو معان على ما يعلم من حضورهن بالآلات الطرب وكشف الوجوه

والامام او يكون ثم نساء متبرجات سواء اختلطن بالرجال ام لا (وكذلك)
لا يحضر موضع فيه مغاني الرجال بالآلات المنوعة المتقدم ذكرها وان كان
مكرها دونها ولا في مكان تحضره الشيعة على الصفة المتقدم ذكرها
(وكذلك) يتعين على من هو منسوب الى الخير والصلاح والعلم او احدها
ان لا يحجب الى موضع فيه شيء مما ذكر وما أشبهه فان ذلك قدح في خيره
وصلاحه وعلمه لانه يجب عليه تغيير ذلك واقل ما يمكن في حقه من التغيير
ان لا يحجب لموضع فيه شيء من ذلك بعد ان يعرفه ان امتناعه من أجل كذا
وكذا فان ذلك كله ممنوع شرعا وان كان هذا في حق الناس كله ممنوعا في
النكاح وغيره لكن في حق العدل آكد لانه اذا حضر شيئا من هذا وما
شابهه ترتب عليه مفسدتان عظيمتان احدهما وهي اشد هما سقوط
عدالة في نفسه واذا سقطت عدالة بطالت العقود التي يشهد فيها ان كان
النصاب لم يكمل الالبه والثانية انه قدوة فيقع العوام بسبب تعاطيه ذلك في
اعتقاد جوازه في الشرع فيكون ذلك سببا للاحداث في الدين بزيادة
ماليس منه فيدخل تحت ذم الشرع حيث قال ومن سن سنة سيئة فعليه
وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة من غير ان ينقص من اوزارهم شيء
اه وهذا امر قد تساهل فيه اكثرهم اليوم وفيه من الخطر ما تقدم ذكره
(تنبيه آخر) وكذلك يحترز الشاهد على نفسه مما اعتاده بعضهم في هذا
الزمان وهو ان القاضي اذا شهد على نفسه في امضاء المحكم قام الشهود له
اذك وانحنوا حتى يقرب بعضهم من الركوع الممنوع اغبر الله تعالى وتكلموا
مع ذلك بالفاظ منوعة في الشرع لما فيها من التزكية والتمني بالباطل
ولاشك ان ذلك الفعل قدح فيمن فعل ذلك وفيمن رضى به (وكذلك)
يحترز من قيامه عند عطاء القاضي ومن تشعبته بالفاظهم التي اعتادوها
اليوم ولم ترد في الشرع (وقد) وقع بهذا الذي ذكرنا التنبيه بالاقل على الاكثر
وبالاخص على الاكبر فليتنبه لذلك من يتنبه والله تعالى يوفقنا ويايك المسافيه
رضاه بمحمد وآله صلى الله عليه وعليهم وسلم (تنبيه آخر) وينبغي له اذا
جاءه الخصمان ليشهد عليهما بتيقيد الفاظهما وما اشاكل ذلك مما يقع بينهما
حين المشاجرة او الرجل وزوجه يريدان الفراق ان يكسر على كل واحد

قوله ان يكسر
الخ من خصه كافي
القاموس محاولة
تسوية الحمل على
البعير اه

منهما مهما لم يكنه ويشير عليهما بالصالح جهده ويذكرهما في الصالح من
 الخير والبركة (قال) الله تعالى في كتابه العزيز لا خير في كثير من نجواهم الا
 من امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس (وقال) الله تعالى وان
 امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما
 صلحا والصالح خير (فلا) يجهل الشاهد عليهما بالشهادة الا بعد الاياس من
 صلحهما ويرى ان الفرقه خير لهما والشهادة اوجب عليهما لما يراه من حسم
 باب النزاع بينهما ويخبرهما بما في التقاطع والتدابير من الاتهام فاذا فعل ذلك
 كان له الثواب الجزيل لامتنال الكتاب والسنة في ذلك وفيه ترك الاستشراف
 لما في أيدي الناس من المحطام وبه تحصل البركة (لما) ورد في الحديث
 الصحيح عنه عليه الصلاة والسلام حيث قال ان هذا المال خضرة حلوة فمن
 أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ومن أخذه بإشرف نفس لم يبارك له فيه اه
 (وقد) أدركت بعض الشهود بمدينة فاس اذا جاءهم من ذكر من المتخصصين
 لا يجعلون عليهم بالاشهاد حتى يياسوا من صلحهم كما تقدم وكان لهم مع ذلك
 الخير والبركة ولم يكن لهم سبب غير ما هم فيه ثم مع ذلك كان حالهم أجمل
 حال في اليسار والسعة فظهرت عليهم بركات الامتنال لما قاله عليه الصلاة
 والسلام في الحديث المتقدم اذا البركة هي المقصودة فاذا حصلت فلا يلتفت
 الى الاسباب قلت أو كثرت (ولاجل) ترك النظر الى هذا المعنى كثرت اليوم
 الاشغال والشهادات وامتحنت البركات سيما ان حصلت شهادته على
 ما يفعله اليوم من هذه الصفة المذمومة في التحليل فانها كالترياق المحرب
 قد علمت بالعادة الماضية فيه وهو ان من فعل ذلك وتما ناه من الزوجين
 والولي والشهود وسطا عليه الفقر ولاجل هذا تجدد الواحد منهم بمحصل له
 عليه في اليوم جملة من الفضة ومع ذلك حاله ضيق وتجد عليه الدين ويستكي
 بالفقر والفاقة الكثيرة وهذا حال الكثير منهم كل ذلك سببه الاستشراف
 كما تقدم ذكره في الحديث (فان) قال قائل ان الشاهد اذا فعل ما ذكرتموه
 يقل عليه الشغل وقد ينعدم في أكثر الاوقات فيضيع حاله وحال عياله
 (فالجواب) ان الشغل القليل مع امتثال السنة ابرك من الكثير مع مخالفتها
 بل مامع المخالفة بركة أصلا (وقد) قال عليه الصلاة والسلام ان تموت نفس

حتى تستكمل رزقها فافاقة والله وأجلوا في الطلب اه (فارشد) عليه
 الصلاة والسلام لما فيه صلاح أمته ديناً ودنياً فمن حاول الراحة في غيره
 فقد رام شططا وتعب وأنعب (فليحذر) العاقل من هذا الأمر فإنه خطار
 (ثم) مع تنزهه عن الاشتغال بالكثيرة يحصل له البركة وفراغ السرور وقد يجد
 السبيل إلى المطالعة والدروس وهو في ذلك بخله حاله مع كثرة الاشتغال
 المكروهة شرعا فإن البركة تتحقق منها ويتحقق بها عن الاشتغال بالعلم وقد
 تقدم أن الاشتغال بالعلم أفضل الأعمال وأركاها وأبركها فليشد على ذلك
 يده لأنه لا شيء أبرك مما هو فيه (الأتري) إلى ما في الحديث الذي أخرجه
 صاحب الحلية وصححه السمرقندي رحمه الله تعالى في فضل العلم والثناء على
 حامله وبركته والتنويه بقدرة (وهو) ما روى عن معاذ يرفعه إلى النبي صلى
 الله عليه وسلم تعلموا العلم فإن تعلمه لله حسنة وطالبه عبادة ومذاكرته تسبيح
 وتعايم لمن لا يعلمه صدقة وبذله لاهله قربة لأنه معالم الحلال والحرام ومنار
 سبيل أهل الجنة والانس في الوحشة والصاحب في الغربة والمحدث في
 الخلو والدليل على السراء والمعين على الضراء والسلاح على الأعداء والزين
 عند الانحلاء يرفع الله به أقواما فيجعلهم في الخير قادة وأئمة تقتفي آثارهم
 ويعتدي بأفعالهم وينتهي إلى رأيهم ثم ترغب الملائكة في خاتمتهم وبأجنتها
 تسبّحهم ويستغفر لهم كل مطب وبأس حتى المحيين في البحر وهو أمه وسباع
 الطير وأنعامه لأن العلم حياة القلوب من الجهل ومصباح الابصار من الظلمة
 بالعلم تبلغ منازل الأخيار والدرجات العلى في الدنيا والآخرة والتفكير فيه
 يعدل الصيام ومدارسته القيام وبه توصل الأرحام ويعرف المحلال
 والمحرام العلم امام والعمل تابعه بالهمه السعداء ويحرمه الأشقياء اه
 * (فصل في آداب العالم والمتعلم في بيته مع أهله) * قد تقدم أنه ما قدوة
 للمتقدمي فاذا فعلت زوجة أحدهم ما شئت أنسب ذلك للشرع صار حجة
 في الدين غالباً فيتعين على كل منهما أن يتحفظا على تصرف أهله كما يحفظ على
 تصرفه في نفسه كما تقدم (وقد) ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
 أنه قال النساء شقائق الرجال يعني في امتثال الأوامر والنواهي (فاذا)
 تقرر هذا فقد تقدم ما في النعوت من الذم في حق النساء والرجال وما في قيام

الرجال بعضهم لبعض من الذم وقيام المرأة للراة أشنع إذا نهى عورة وحركتها
 زيادة في ظهورة العورة لأن في قيامها يرى منها ما لا حاجة تدعو إلى رؤيته
 (و بالمجمل) فإن القيام في حقها أشد من قيام الرجل وإن كان ذلك ممنوعاً عنه
 إلا فيما استثنى كما تقدم (وليحذر) أن يفاحشها (وقد) منع مالك رحمه الله
 تعالى من ذلك في حق غير الملمد المتعلم فكيف به في حقها إلا أنه - ما قدوة
 (قال) ابن رشد رحمه الله إنما كره مالك رحمه الله ذلك لأنه لم يكن من عمل
 الناس أهـ وله في الانبساط بما يجوز شرعاً اتساع فلا ضرورة تدعو إلى غيره
 (وليحذر) أن تزين زوجه بالذهب والفضة في غير ما أباح له إذا كان الشرع
 إنما أجاز لمن أباس الحرير والتعلل بالذهب على أبدانهم (وإذا كان) ذلك
 كذلك فلا يجوز له أن يتركها اتخذاً للمكحلة أو المليل أو المرأة من ذهب أو فضة
 إذا أن ذلك ليس برينة شرعية (وكذلك) يمنعها مما عساه البلوى في هذا الزمان
 حتى صار كأنه شعيرة بينهم وهو أن الزوجة لا تدخل على زوجها في الغالب
 إلا بثلاث دكة دكة فضة ودكتي نحاس أي عن واصفر وهذا لا قائل به من
 المسلمين أعني ما كان من ذلك فضة إذا كان ذلك محرم على الرجال والنساء وإن
 كان قد اختلف في اتخاذ الأناة الصغرى للراة الكتم قول لا يقول عليه وهو آثم
 في فعله وأدخاره وتجب الزكاة عليه كل سنة تمضي عليه (ويتعين على الزوج أو
 الولي أن يمنع ما أحدثه النساء من تزيينهن للحوجب بما يمنع وصول الماء إلى
 البشرة سيما إن كان نجس إذا كان ذلك محرم اتفاقاً (وأما) النقش والتكيتب
 فلا شك في منعه لأنه نجس وحائل ويزيد على ما ذكره كشف العورة لأجله
 إذا أن المرأة المحرمة كلها عورة الأوجهها وكفها (واختلاف) في حالها مع
 النساء مثلاً من المسلمات فقبل كالرجل مع المرأة الأجنبية وقبل كالرجل
 مع الرجل وفيه من التشويه أعني في النقش والتكيتب أنهن يغيرن به
 البدن ويكسبه ذلك خشونة وذلك مما ينغص على الرجل في الاستمتاع وقد
 يؤول ذلك إلى وقوع البغضاء بينهما وإن غفلت المرأة عن نفسها قبل الباقى
 بدنهما كأنه ضرب بالسياط والغالب أن بدنهما يدمى فتريد النجاسة ويكثر ضد
 مراد صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم في التبعاد عنها وأما هي فالغالب أنها
 تقاسى من ذلك شدة حتى تبرأ فإذا برئت بقي أثره في بدنهما حفراً حفراً بعد أن

كان مستويا صحيحا من المامن العيوب (وليحذر) من هذه البدعة التي اتخذها
 بعض النساء في الغالب وهي انها اذا ارادت الخروج لبست احسن ثيابها
 وتزينت وتعطرت ولبست من الحلى ما قدرت عليه من سوار وخلائع
 وتضيف الى ذلك فعلا فيحاشيها وهو ان تجعل الخلفا في فوق السراويل
 لكي يظهر وقد تضرب برجلها في الغالب فيسمع له حس وهذا خلاف
 ما نطق به الكتاب العزيز حيث يقول سبحانه وتعالى ولا يبدن زينتهن
 الا ما ظهر منها الى قوله تعالى ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن
 (وكذلك) ما فعلته من لبس هذا الاثر الرقيق الذي لو حمل على هودلافتين
 بعض الرجال في الغالب بحسن منظره وصفا الله ورقة قماشه وقد قدم ان
 السنة في حق المرأة اذا ارادت الخروج ان تلبس حشف ثيابها ومع ذلك
 فالسنة في حقها ان تجر رملها خافها من شبر الى ذراع وان تمشي مع
 المجدران وتترك وسط الطريق وهذا في حق سائر الناس (واما) في حق العالم
 والمتعلم فيجب حالهما ان يرضيا بشيء من ذلك وقد تقدم انهما قدوة للمؤمنين
 فاذا رأى أحد زوجة العالم أو المتعلم تعمل شيئا مما ذكر ينسب ذلك الى
 الشرع كما تقدم وهذه مفسدة عظيمة فكيف تنسب الى من له علم معاذ الله
 (وقد) تقدم ان المرأة ثلاث خرجات فان كان ولا بد من الزيادة على هذه
 الثلاث فليكن على ما ينبغي من اسان الشرع في ذلك (ويعلمها) السنة في
 الخروج وفي الإقامة في بيتها اذا كانت في بيتها فيستحب لها ان تعمل
 ما تقدم انها تفعله في خروجها القوله عليه الصلاة والسلام جهاد المرأة حسن
 العمل ومن حسن العمل التزين والتعالي والتعارف في بيتها الزوجها مع حسن
 الخلق والتأني له ولما في ذلك اسوة بالسلف والخلف الماضين رضي الله عنهم
 اجمعين (وكذلك) يحذر من هذه البدعة التي اعتادها بعضهم من انهم
 ينامون في ثيابهم والسنة الفراش والتجريد من الثياب الميجاوز الاربعين
 على ما تقدم (وقد) جاء في الحديث على ما ذكره مسلم ما هو صريح في الدلالة
 على التجريد والفراش (وفيه) عن عائشة رضي الله عنها انها قالت من
 فراشها قالت فجعلت درعي في راسي واختمت وتعتت ازارى الى ان قال
 فان جبريل عليه السلام اتاني حين رايت فسادا في فاحشيتك منك ولم يكن

يدخل عليه وقد وضعت ثيابك (وليحذر) من هذه البدعة الاخرى التي
 يفعلها بعضهم وهي قبعة مستهجنة وهي ان الزوجة اذا جاءت الى الفراش
 تأخذ شيئا يعطيه لها زوجها في الغالب غير نفقتها بحسب حاله وحالها تحق
 الفراش على ما يرضى عن وهذا منكرو بين (وقد) وقع بمدينة فاس انهم اشد ثوبا
 ان الرجل اذا دخل على زوجته يعطى فضة عند حل الصراويل فيبلغ ذلك
 العلماء فقالوا هو شبيه بالزنا ومنه وه وهذا انما كان في اول ليلة نكاح بالاك به
 في كل ليلة (وليحذر) من هذه البدعة الاخرى بل المحرم وهو ان الرجل
 يغفل عن زوجته في الغالب ولا يسألها عن صلاتها ولا عما يلزمها في الشرع
 وذلك محرم لقوله عليه الصلاة والسلام والرجل راع في بيته وهو مسئول عن
 رعيته فهو مسئول عن صلاتها وقد تقدمت - كما سيأتي - في محمدرجه الله
 مع أهله والغالب في هذا الزمان ان الرجل يراعى حق نفسه اذا كانت له
 عناية بدينه فيطأ ويخرج الى الحمام ويترك أهله وهن جنب وليس عندهن
 موضع للغسل ولا آلة تعين عليه وقد يستغنى بعضهن وهو الغالب أن
 يخرجن الى الحمام في كل أوان فيكان ذلك سببا لترك الصلاة وهو يعتقد
 انه برىء الذمة من جهة أهله في تركهن الصلاة وليس الامر كذلك وان
 امرهن بها فامر مطلق اذا بلغن في تحصيل الغسل من غير ضرورة تلحقهن
 والغالب ان ترك صلاة الزوجة انما هو من جهته لان من جهتها وقد يصح معان
 في الغالب أعنى الغفلة عنها وابارها ترك الصلاة وقد يكون لها في البيت
 ما يمكنها الغسل فيه لكن تستغنى من العائلة التي في البيت أن تغتسل وهم
 يشعرون بها فتترك الصلاة لاجل ذلك وهذا كله من المحرمات المتفق عليها
 ولا حياء في الدين وانما هي عوائد جرت واستحكمت وصار يستغنى في الغالب
 من فعل الواجبات ولا يستغنى من فعل المحرمات عافانا الله من ذلك عنه
 وكرمه (والعجب) من أكثرهم ان الواحد منهم يشتري الدار بالالف
 أو يبنها ابتداء ثم يتوضأ في طشت ولا يعمل موضعا لاوضوه فضلا عن موضع
 الغسل وما ذاك الا لاجل العوائد الرديئة المستهجنة القبيحة وهو انهم لا فكرة
 لهم في الغالب الا في صلاح دنياهم وما كان من امر الدين فلا يفكرون فيه
 حتى يفجأهم ان كانوا متقين في هذا الزمان فان أصابت الجناية بعض

المحفظين منهم على دينه خرج الى الحمام وترك أهله كما تقدم وفي الحمام من
كشف العورات وما لا يجوز أشباهة مدرة (وكذلك) فجد بعضهم يعطى في
صدائق المرأة المؤمن أو الآلاف ولا يعدم موضع الغسل بشئ يسير من ذلك
وكذلك المرأة تساعده على ترك ذلك فكانهم اصطلموا على فعل الأسباب التي
تترك الصلاة لأجلها أو الصلاة لا تسقط بشئ من ذلك لاجرم أن التوفيق بينهما
قل أن يقع وإن دامت الألفة بينهما على دخن وإن قد وبينهما مولود فالغالب
عليه أن نشأ العقوق وارتكاب ما لا ينبغي كل ذلك بسبب ترك مراعاة ما يجب
من حق الله تعالى منها مما (وقد) تقدم أن المرأة لو طابت من القاضي أن
يحمل لها زوجها موضع الغسل لمحكم لها بذلك عليه (الأنثى) أن مال الكارحة
الله لما ن سئل عن الغسل من ماء الحمام فقيل له أيا أحب اليك الغسل من ماء
الحمام أو الغسل بالماء البارد فقال والله ما دخول الحمام بصواب فكيف
يغتسل من مائه (فهذا) دليل واضح على أن غسائهم كان في بيوتهم بل أن
أهل الحجاز ما كانوا يعرفون الحمام (الأنثى) الى ما رواه أبو داود في سننه عن
عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ستفتح لكم أرض العجم وستجدون فيها بيوتا يقال لها الحمامات فلا يدخلها
الرجال إلا بأذن أو منعهوا منها النساء الأمر بوضوء النساء (وروى) أبو داود
والترمذي عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى
الرجال والنساء عن دخول الحمام قالت ثم رخص للرجال أن يدخلوه بالأنثى
(وقال) دخل على عائشة نسوة من نساء أهل الشام فقالت لما كن من
الذكورة التي يدخلن نساؤها الحمامات فإن نعم قالت أما اني سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من امرأة تخضع ثيابها في غير بيتها الا هتكت
ما بينها وبين الله تعالى من حجاب (وروى) أبو داود عن جابر رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا
يدخل الحمام بغير أزار ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حبلته
الحمام الا من عذر ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائدة
يدار عليها الخمر اه (وقد) كان سيدي أبو محمد المرجاني رحمه الله كثير ما
يحافظ على ما نحن بسبيله وذلك انه كان اذا مر عليه أحد من المعتقدين له أن

يدخل بيته سأل هل عندك حمام في بيتك أم لا فان قال نعم مضى اليه وان قال لا امتنع من المضى اليه فكان ذلك سبباً الى تبسیر الطهارة على كل من عرفه في الغالب (وقد) قال الامام القرشي رحمه الله اذا اراد الله بعد خبر ايسر عليه اسباب الطهارة ولا شك ان من كان في بيته موضع للغسل والوضوء فقد تبسرت عليه الطهارة اذ ان ذلك من اعظم اسباب التبسير لها

• (فصل في دخول المرأة الحمام) • وينبغي له ان لا يأذن لزوجته في دخول الحمام لما اشتمل عليه في هذا الزمان من المفساد الدينية والعوائد الرديئة لان علمنا من رحمته الله عليهم اختلافوا في المرأة هل حكمها حكم الرجل مع الرجل أو حكم الرجل مع المرأة الأجنبية أو حكم الرجل مع ذوات محارمه ومن قد ترصن ذلك كله ونرقن اجماع الامة بدخولهن الحمامات باديات العورات وان قدرنا ان امرأة منهن سترت من سترتها الى ركبتيها عن ذلك ما لها واسعهما من الكلام ما لا ينبغي حتى تزيل السترة عنها ثم يضاف الى ذلك محرم آخر وهو ان اليهودية والنصرانية لا يجوز لهما ان ترى بدن الحرة المسلمة ومن يجتمعن في الحمامات مسلمات وقهرايات ويهوديات فيكتف بعضهن على عورات بعض فكيف يأذن احد اهلها في دخولها فان قال انه ياخذ لاهله الخلو فساد ذكر من المفساد لا تذهب الخلو اذ انهن حين الدخول فيهن والخروج منها والمجلوس في المقطع يكشفن على عورات غيرهن ويكشفن عليهن اللهم الا ان تكون الخلو خارجة عن الحمام فكأنها حمام مستقلة بنفسه فهذا جائز بشرط أن يكون كل من دخل يستتر السترة الشرعية ولا يمكن البلاغة من الدخول على اهلها وهي منكشفة حتى تستتر السترة الشرعية فهذا للضرورة لا باس به (وكذلك) لو ادخل لاهله الحمام ليبل واستترت فلا باس اذن على ما تقدم في الخلو لكن لا عدل بالسلامة شيئاً اذ ان الغسل في المبيت فيه ستر حصين وسد لباب الذريعة الى المفساد الا ترى ان الواحدة منهن اذا ارادت الحمام استسجبت معها انخرت بايها وانفس عليها فتابسه حين فراغها من الغسل في الحمام حتى يراها غيرها فتعجب بذلك المفارقة والمباهاة وقل ان تقع المرأة التي ترى ذلك على غيرها من

المقطع المحوص
الذي على نصفه
ثم قطع عنه الماء
إله

زوجها الابطل ذلك أو ما يقارب به وقد لا يكون لزوجها قدرة على ذلك فتشأ
 المفسد وربما كان ذلك سبباً للفراق أو الإقامة على شئان بينهما الطول المدة
 هذا حال غاليهن وذلك ضد مقتضوا الشرع الشريف في اللفة والودا الذي
 جعله الله تعالى بين الزوجين بقوله عز وجل في كتابه العزيز ومن آياته أن
 خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة وفي
 دخول الحمام مفسد دجلة وفيما ذكر غنية عن ذكر باقيها وهي بيته عند المتأمل
 ان عرض ذلك على لسان العلم فيبين له ما فيه من القبح (فان) قال مثلاً الغسل
 في البيت يصعب عليه (فقد) تقدم انه لو اتفق في خلوة يعمها في البيت من
 بعض ما يعطى من الصداق او من ثمن الملك لانسدت هذه التهمة (فلو) قال
 ايضا ان الغسل في البيت لا يكون كالحمام سيما في ايام البرد (فالجواب) ان
 ايام البرد يمكن المرأة ان تستغني فيها عن الغسل بالسدر وماشا كله اذ ان
 ايام البرد لا يجتمع فيها الوسخ ولا الغبار كثيرا فاذا فرغت ايام البرد كان
 الغسل في البيت في الموضع المهيأ له لا مشقة فيه ويكفيها في تلك المدة انها
 تغتسل من الحوض كما تغتسل من الجنابة لكن بشرط ان يعلم زوجته سرعة
 الغسل فان ذلك آمن بما يتوقع من الضرر بها وذلك من السنة الماضية (الا
 ترى) الى ما خرج البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم اقيمت الصلاة عليه
 يوما فسوى الناس صفوفهم ثم ذكر انه جنب فقال على رساكم ثم دخل بيته
 وخرج ورأسه يقطر ماء فصلى بهم فهاذ دليل واضح على سرعة غسله صلى الله
 عليه وسلم اذ انه عليه الصلاة والسلام ارحم الخلق بامته واشفقهم عليها فلو
 كان زمان الغسل فيه طول لامرهم بالجلوس حين ذكر سيما وقد يكون فيهم
 الضعيف والشيخ الكبير ولنا في فعله صلى الله عليه وسلم اسوة (وكذلك)
 يعلمها اذا اغتسلت في البيت ان تترك رأسها مغطى لا تكشفه حتى اذا جاءت
 الى غسله كشفته وحللت شعر رأسها وافاضت الماء عليه ثم نشفته في الوقت
 وغطته ثم بعد ذلك تغسل سائر بدنهما وانما يأمرها بذلك خيفة ان يصيبها في
 رأسها الم ان تركته مكشوفة حتى تفرغ من غسل جميع بدنهما وانما تترك
 رأسها مغطى حتى تفرغ من غسل جميع بدنهما ثم تغسل رأسها على ما تقدم
 ذكره وليس في ذلك الا ترك الترتيب فيه وهو في الغسل ليس بواجب ولو كان

الغتسل به ألم في رأسه لا يقدر على كشفه رجل كان أو امرأة فإنه يغسل جميع
 بدنه ويصنع على رأسه من غير حائل فلو كان يضربه المسح عليه مسح على العمامة
 أو الخمار ويجزيه ذلك مادام به الأذى وكذلك أن كان ألم في غير رأسه
 وليس عليه تيمم عند مالك رحمه الله ومذهب الشافعي رحمه الله يجمع بين
 الغسل والتيمم ولو كان لا يقدر على استعمال الماء في شيء من بدنه أرض به
 أو جرح أو ما يشي أن ينزل به من مرض فله أن يتيمم وإن طال به ذلك
 (وقد) قال علماؤنا رحمه الله عليهم في المرأة إذا طهرت من حیضتها وهي في
 سفر مع زوجها ولم يكن معها من الماء ما يكفيها الغسلها من الجنابة بعد
 غسلها من حیضتها فليس زوجها أن يطأها بعد الغسل من حیضتها حتى
 يكون معها من الماء ما يكفيها اللهم إلا أن يطول السفر به ما مع عدم
 الماء فيجوز زوجها أن يطأها ويتيمم من جنابتهما (وكذلك) فيما نحن
 بسبيله أن كانت المدة قصيرة لا يتضرر بها الزوج فلا يجوز له وطؤها بهن
 عن استعمال الماء وإن طالت المدة وأضر ذلك بالزوج فذلك جائز (وقد)
 قال عليه الصلاة والسلام الصبي ذو وضوء الملم وإن لم يجد الماء عشر سنين
 فإذا وجد فيمسه بدنه أو كما قال عليه الصلاة والسلام ولا فرق بين أن
 يعدم الماء أو يتعذر عليه استعماله بوجه من الوجوه الشرعية والله الموفق
 وهذا كله جار على الامتثال (وإذا كان) ذلك كذلك فلا عذر له في دخول
 الحمام على الصفة المذمومة شرعا (فلو) قال مثلاً الغالب على الناس عدم
 المجدة والسكنى بالكراه فلا يتأني لاكثرهم عمل وضع في البيت للاغتسال
 فيه (فالجواب) أن الغالب في البيوت أن يكون فيها خزانة أو موضع كنين
 فيتمخذه للغسل فيجعل فيه إناء يقعد فيه مثل المساجير وغيره والمقصود أن
 من كان همه صلاح دينه عمل المحملة في صلاحه ودرأ الفاسد عنه وهذا
 متعين عليه والله أعلم

«(فصل في تعاليم الزوجة أحكام الغسل وما تحتاج إليه فيه)» ويتعين
 على الزوج أو غيره ممن يل أمر المرأة أن يعلمها أحكام الغسل وما يجب وما فيه
 من الفرائض والسنن والفضائل وإن كان هذا موجودا في كتب الفقه
 لكن تمس الحاجة إلى ذكره هنا كما تقدم في أول الكتاب من ذكر فرائض

الوضوء وسننه وفوائده لستم الا كداب في ذلك كله ان شاء الله تعالى فيعلمها
ان الغسل يجب من احدى اربعة اشياء من الانزال وان لم يكن جاسع ومن
التقاء المختاتين وان لم يكن انزال ومن دم الحيض ومن دم النفاس
وفرائضه المتفق عليها في المذهب وهي النية والماء المطاق ونعميم
المجد بالماء واختلاف في ثمان الغرور والتدليك والبدن الطاهر وقيل
الماء واعرار اليد مع الماء ودوام النية والمخشوع والتخيل وسننه خمس
غسل البدن قبل ادخالهما في الاء والمضمضة والاستنشاق والاستنثار
ومسح العمامتين وفوائده تسع التسمية والسواك والموضع الطاهر
والبداء بغسل اعضاء الوضوء والبداء بالا على فالأعلى والبداء بالا يمن
فالأيمن والصمت الا عن ذكر الله تعالى والشهد والدعاء بعد الغسل
واختلاف في الخاتم في الغسل والوضوء هل يحركه ليصل الماء الى ما تحته أم لا
على ثلاثة أقوال يفرق في الثالث بين ان يكون ضيقا فيحركه او واسعا فيتركه
ويجوز ان يستنجد وهو في يده ان كان عليه اسم من اسماء الله تعالى او اسم
من اسماء الانبياء عليهم الصلاة والسلام وان كان قد روى عن مالك اجازة
ذلك لم يكن هي رواية منكورة عند أهل المذهب عن آخرهم فينبغي ان لا يخرج
عليها ولا يلتفت اليها الان مثل هذا لا ينبغي أن يذهب الى آحاد العلماء فضلا
عن الامام مالك رحمه الله تعالى لما كان عنده من التعظيم لمجانب الله تعالى
وجانب نبيه عليه الصلاة والسلام كما هو مشهور معروف عنه (فان كانت)
المرأة في الثمن بحيث لا تصل يدها الى موضع النجاسة منها فلا يجوز لها ان
تترك غيرها بغسل لها ذلك من جارية او غيرها ولا يجوز ان يكشف عليها غير
زوجها فان أمكن زوجها ان يغسل لها ذلك فيها ونعمت وله الاجر في ذلك
والثواب الجزيل وان أبي فليس عليه ذلك واجبا وتصلى هي بالنجاسة
ولا يكشف عليها احد لان ستر العورة واجب وكشفها محرم اتفاقا وازالة
النجاسة في الصلاة مختلف فيها على اربعة اقوال احدها ان ازالها مسحبة
وما اختلف فيه فارتكابه ايسر من الذي لم يختلف فيه (واما الرجل) فان كان
لا يصل الى ذلك بيده فانه يتعين عليه ان قدرا ان يشتري جارية تلى ذلك منه
وان تطوعت الزوجة بغسله لم يجب عليه شراء الجارية ولا يحمل له ان يكشف

عورته على غير من ذكر فان لم يجد فصلاته بالنجاسة اخف من كشف عورته
وهذا كله على مذهب مالك رحمه الله تعالى (وكذلك) اختلاف علماء
رحمة الله عليهم في المرأة المبدنة او الرجل يسكنون مثلاً في الموضع الذي
لا يصلان اليه بأيديهما من ظهورهما اذا اغتسلا على أربعة أقوال (أحدها)
أن يستنذب من بلى ذلك منه (الثاني) أنه يتخذ خرقاً أو غيرها ليعالج ذلك بها
(الثالث) أنه يغمره بالماء ولا يجب عليه غير ذلك وهذا هو المشهور
(الرابع) الفرق بين القليل والكثير (ثم يعلمها) الشروط التي يسقط بها
عنها الوضوء والغسل ويجب عليها التيمم وهي ست أن تعدم الماء أو
تعدم بعضه أو يتعدى استعماله مع وجوده ووجود الحدث ووجود الصبيد
ودخول الوقت وأن يكون متصلاً بالصلاة (ثم) يعلمها فرائض التيمم وهي
خمس النية والغور والضربة الأولى بالأرض ومسح الوجه ومسح اليدين
إلى الكوعين وسننه ثلاث الضربة الثانية بالأرض والمسح من الكوعين
إلى المرفقين والترتيب فضائله أربعة التسمية والسواك والسمت
وذكر الله تعالى (ويعلمها) موانع الحيض والنفاس على ما تقدم بيانه وانما
وقع التنبيه على التعليم لاهله لاتباعه عليه لقوله عليه الصلاة والسلام
والرجل راع في بيته وهو مسئول عن رعيته وإيضافه يقيم بالتعلم أو العالم
أن تسبل زوجته من شيء مما يحتاج اليه النساء في الدين فلا يكون عندها علم
بذلك مع كونه متعبناً عليهما فإنه إذا من أقبح الأشياء وأرذلها فإنه قدوة
للمقتدين كما تقدم

* (فصل في دخول الرجل الحمام) * وليحذر هو وأيضاً من دخول الحمام مهما
استطاع تركه كان به حلة أو لابل أو جب إذا كان الحلة التي تقدم ذكرها
في حمام النساء موجودة في الغالب في حمام الرجال وإن كانوا في السيرة أو جرد
من النساء (الترى) أن بعضهم إذا دخل الحمام استترى بالغطاء فإذا استقر
فيه نزعها وبقي مكشوف العورة وكذلك إذا أخرج إلى المسبح التي ما عليه
وبقي مكشوفاً حتى يتأشف (وقد قال) علماء نازحة رحمهم الله عليهم أنه لا يجوز
أن يجتمع مستور العورة مع مكشوف العورة تحت سقف واحد (وقال) ابن
رشد رحمه الله تعالى في معنى كراهة مالك للعسل من الحمام ثلاث معان

(أحدها) ما نحن بسبيله وهو أنه لا يأمَن أن تنكشف عورته فبإرها غيره
أو تنكشف عورة غيره فبإرها هو ولا يكاد يسلم من ذلك من دخله مع الناس
أقله تحفظهم وهذا إذا دخل مستترام مستترين وأما من دخل غير مستترا أو
مع من لا يستتر فلا يحل ذلك ومن فعله فذلك يرحم في حقه وقدح في شهادته
(المعنى الثاني) أن ماء الحمام غير مصان عن الأيدي والغالب أن يدخل
يده فيه من لا يحفظ من النجاسات مثل الصبي الصغير والصغير الذي
لا يعرف ما يلزمه من الأحكام فيصير الماء مضافا فتسلب الطهورية
(الثالث) أن ماء الحمام يوقد عليه بالنجاسات والافذار فقد يصير الماء
مضافا من دخانها فتسلب الطهورية أيضا كما تقدم اه وهذا حال أهل وقتنا
في الغالب وهو أن يدخل مستورا العورة مع مكشوف العورة كما هو مشاهد
معلوم (مع) أنه قد ذكر بعض الناس أنه يجوز دخول الحمام وإن كان فيه من
هو مكشوف العورة ويصون نظره وسمعه كما أنه يجوز له الاعتسال في النهر
وإن كان يجب ذلك فيه كما يجوز له أن يدخل المساجد وفيها ما فيها (وهذا)
الذي ذكره الله تعالى محمول على زمنه الذي كان فيه وأما زماننا هذا
فما ذا الله أن يميزه هو أو غيره لما تقدم ذكره من أن النساء باديات العورات
كلهن ليس فيهن من تستر والستر الشرعية عيب عندهن كما تقدم وحمام
الرجال قريب منه فيتعين على المكاف أن يترك ما استطاع جهده (وما
ذكره) من الغسل في النهر والدخول في المساجد وفيها ما فيها فغير وارد لأن
المكاف يكره أن يدخلها ابتداء إلا أن يضطر إليها على ما سبأني بيانه أن
شاء الله تعالى مع أن الغالب في هذا الوقت أن شاطئ النهر فيه من كشف
العورات ما هو مثل الحمام أو أعظم منه على ما هو مشاهد مرى من كشف
عورات النواتي ومن يفعل كفعالهم سيما إن كان في غير زمن البرد فذلك
أكثر وأشد لورود الناس للغسل وغيره وقل من يستتر فلا حاجة تدعو إلى
الكلام على ذلك لما شهدته أنا وما اتى على بعض المتأخرين إلا أنهم يحملون
الفاظ العلماء على عرفهم في زمانهم وليس الأمر كذلك بل كل زمان يختص
بعرفه وعادته والله الموفق (وكذلك) يجري هذا المعنى في الفساق التي في
المدارس والرباطات إذا نهج محل كشف العورات في هذا الزمان ومن ذلك

ما تجده في الحمام في الغالب من الصور التي على بابه والتي في جدرانها وأقل ما يجب عليه من التغيير أزالت رؤسها فبعضهم عليه انه كاذب ذلك ولا تخذ على يد فاعله فكيف يدخله العالم أو المتعلم ويسكن الى غير ذلك من المفساد وهي بيضة (وان) كان قد أجاز علما وثار حجة الله عليهم دخول الحمام (الكن) بشروط وهي أن لا يدخلها أحد من الرجال والنساء الا للتداوي (الثاني) أن يتعمدا أوقات الخلوة وقلة الناس (الثالث) أن يستعروقه بازاء صفيق (الرابع) أن يطرح بصره الى الارض أو يستقبل المحاسن لئلا يقع بصره على محظور (الخامس) أن يغير ما رأى من منكر برفق بقول استترس ترك الله (السادس) ان دل عليه أحد لا يمكنه من عورته من سرته الى ركبته الا امراته او جاريته (السابع) ان يدخله باجرة معلومة (الثامن) ان يصب الماء على قدر الحاجة (التاسع) ان لم يقدر على دخوله وحده اتفق مع قوم يحفظون دينهم على كراهة في ذلك لما يخشى (العاشر) ان يتذكر كربه عذاب جهنم (وينبغي) انه مهما استطاع ان يعلم اهل بيته بالغسل كان اولي اذ انه بالغ في الثبوت في نفس المتعلم (وقد) كان صلى الله عليه وسلم يغتسل هو وزوجته من اناه واحد حتى انها تقول دع لي دع لي في كل شيء يملن تعلمه بالغسل للمتعم كان ذلك اولي من القول كما تقدم من انه اثبت في النفوس (وينبغي) له او يتعين عليه ان يعلم اهل بيته كل ما يحتاجون اليه من الاحكام غير ما تقدم ان ما ذكرناه وتنبه على سائر ما يتصورهم لان النساء في الغالب يتعلمن منهن الاحكام فيما يقع لمن فاذا كن جاهلات بما يستلزمه فقد يكون ذلك من باب كتم العلم (ثم) اذا دخل بيته فهو بين احد امرين (اما) ان يكون مقبلا على العلم لا يسهه غيره فيا حبذا فيشتهغل بما هو بصدده ولا يعرج على غيره (كما حكى) عن القاضي عبد الوهاب رحمه الله انه لما ان دخل مصر وتاهل بها وقع مع زوجته سنين ثم مات رحمه الله تعالى اراد اهلها ان يرتجوها فقالت لهم اذا عزمتم فزوجوني على اني بكر فقلوا كيف وقد اقمتم سنين معه فقالت اول لب له دخل على صلى ركعتين وجلس ينظر في كتبه ولم يرفع رأسه ثم كذلك في سائر ايامه فقامت يوما وابست وترينت واعبت بين يديه فرفع رأسه ونظر الى وتبسم واخذ القلم الذي بيده فخره على وجهي وافسد

به زينتني ثم اكب رأسه على كتفه لم يرفعه بعد ذلك حتى انتقل الى ربه عز وجل فن كانت له همة سنية فليست على منواله (وقد) قال العلماء ان طائب العلم يحتاج الى ستة اشياء لا يبدله منها فان نقص منها شيء نقص من علمه بقدر ذلك وهي همة باعثة وذهن ناقد وصبر وجدة وشيخ فتاح ومهر طويل (فان) اراد ان يستريح فيكيفية التوبة في ذلك ان ينوي بثلاث الاستراحة امثال السنة لقوله عليه الصلاة والسلام روحوا القلوب ساعة بعد ساعة (وينوي) بذلك ادخال السرور على اهله بالاقيبال عليهن والتحدث معهن (وينبغي) له ان يكون مع اهله وولده كواحد منهم لانه يثبته عليهم اعني بذلك في بساطه لهم والتواضع معهم وينوي بذلك كله امثال السنة (وذلك) كله جائز بشرط ان يكون لا يعارضه مخالفة امر ولا ارتكاب نهي لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمزح ولا يقول الا حقا وقد تقدم ان الفراش والتمري من السنة (وقد) كان صلى الله عليه وسلم اذا دخل بيته بعد صلاة العشاء وفرغ من ركوعه في بيته جلس يتحدث مع اهله ساعة (ثم) اذا ازم على الدخول في الفراش فالمستحب له ان يتوضأ للنوم وان كان على وضوء ثم يركع في الموضع الذي ينام فيه وهذا ما لم يوتر فان كان قد أوتر فلا ولي ان لا يصلي بعد الوتر الا بعد ان يقوم من فومه على المشهور رجاء ان تستغفره الملائكة مادام في مصلاه وان كان نائما لقوله عليه الصلاة والسلام الملائكة تصلي على احدكم مادام في مصلاه الذي صلى فيه ما لم يحدث تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه وان كان عند ارادته النوم محدثا فلينوي وضوءه ورفع الحدين لكي يستبجبه الصلاة اتفاقا (والحكمة) في وضوءه عند ارادته النوم هي ان النوم نارة يكون من باب الاضطرار ونارة يكون من باب الاختيار كالاشكل والشرب منه ما هو اضطرار ومنه ما هو اختيار ورأس مال المؤمن انما هو وعمره فان عمره بالعمل الصالح ربح عمره وزكاه فشرع له الشارح صلوات الله عليه وسلامه الوضوء عند ارادة النوم لكي يحتب به النوم من اى جهة هو فان كان من باب ضرورة البشرية فهو لا يذهب به الوضوء وان كان من باب الاختيار والراحة فالوضوء يذهب به (وفيه) وجه آخر وهو ان النوم هو الموت الا صغر فشرع له نوع من الطهارة كاليت

(وفيه) وجه آخر وهو أنه قد يموت في ذلك النوم فتشرع له الطهارة لكي
 يكون على أكمل الحالات (وفيه) وجه رابع وهو أن النوم إذا وقع عقب
 طهارة اجتزا المكاف منه بالقابل لأجل بركة الاتباع فتوفر عليه رأس ماله
 وهو عمره كما تقدم (ثم) يقرأ قل هو الله أحد والمعوذتين في كفيه وينفث
 فيهما ويغشيهما على سائر جسده ثم يتعري كما سبق ويدخل في فراشه فيضطجع
 على جنبه الأيمن بعد تسمية الله تعالى وليس من شرطه أن يبقى على الأيمن بل
 نفس الدخول هو الذي يطالب فيه التيمن ثم بعد ذلك ينتقل إلى ما هو أيسر
 عليه فإن كان به ضعف يتعذر عليه أن يدخل على الأيمن فالأولى أن يفعل
 المشقة في الدخول على الأيمن ثم يرجع عن ذلك من حينه وإن تعذر عليه
 ذلك فيدخل على الجانب الآخر للضرورة الداعية إلى ذلك (وقد) كان سيدي
 أبو محمد رحمه الله تعالى اشتكى مرة بنزلة نزلت له في الجانب الأيمن وحصل له من
 ذلك شدة فلما إن جاء إلى الفراش ليضطجع صعب عليه أن يضطجع على
 تلك الجهة فأراد أن يضطجع على الأيسر لأجل الضرورة ثم وقع له أنه
 يفعل المشقة في تلك اللحظة لتحصل له بركة الامتثال ثم ينقلب إلى الجانب
 الأيسر في الوقت قال فاضطجعت على الأيمن بعزيمة فوالله ما أعلم هل الألم
 ارتفع قبل وصول رأسي إلى الوسادة أو بعد وصوله انتهى وما ذاك إلا البركة
 امتثال السنة إذا نهى لا تدخل في شيء إلا وحلت البركة فيه (ثم) يقرأ آية
 الكرسي ثم يسبح الله ثلاثاً وثلاثين ويحمد الله ثلاثاً وثلاثين ويكبر الله أربعاً
 وثلاثين ويجعل يده اليمنى تحت خده اليمنى ويده اليسرى على وركه الأيسر
 ثم يقول يا سمك اللهم وضعت جنبي وباسمك أرفعه اللهم إن أمسكت نفسي
 فاغفر لها وإن أرساتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين اللهم إني أسألت
 نفسي إليك وقوضت أمري إليك والجمأت ظهري إليك ووجهت وجهي
 إليك ورهبته منك ورغبة إليك لا ملجأ ولا منجأ منك إلا إليك استغفرك وأتوب
 إليك آمنت بكتابك الذي أنزلت ورسولك الذي أرسلت فاغفر لي ما قدمت
 وما أخرت وأسررت وأعلنت أنت إلهي لا اله إلا أنت رب قنى عذابك يوم تبعث
 عبادك انتهى (ثم) يقول اللهم أشقني بالقليل من النوم واجعله لي عوناً على
 طاعتك وينوي بنومه العون على طاعة الله تعالى مطلقاً من طلب علم أو صلاة

وغيرهما اذ انه اذ لم يعط نفسه حفاظا من النوم قل ان يتأق له منها التوفية
 بالمأمورات على أنواعها سيما وهو مطلوب بالمحضور في الطاعات سيما
 ان كانت صلاة اذ المحضور مع النوم متعذر (الأتري) الى قوله
 عليه الصلاة والسلام اذ انعس أحدكم وهو يصلي فليرقد حتى يذهب عنه
 النوم فان أحدكم اذ صلى وهو ناعس لا يدري اعله يذهب يستغفر فيسب
 نفسه (ثم) يشعر نفسه حين الدخول في الفراش بالدخول في قبره لان النوم
 هو الموت الاصغر فشرع له نوع من حالة الموتى وهو التعبد من ثياب
 الاحياء والدخول في ثياب تشبه ثياب الموتى اذ انها شبيهة بالسكن (فاذا)
 اشعر المرء نفسه بذلك قل منه الاستغراق في النوم وخاف الفوات (اذ) ان
 قيام الليل فيه فوائد منها انه ينور القبر لان وقت الليل شبيه بظلمة القبر
 فيسكن الثواب مناسبة القيامه في ظلمة الليل (وفي التمرى) حكم أخرى وهي
 انه يريح البدن من حرارة حركة النهار ويسهل عليه التقلب بمينا وشمالا
 (وفيه) ادخال السرور على أهله (وفيه) زيادة التمتع بالاهل بخلاف
 ما يفعله أكثر الناس اليوم لان التمتع عندهم انفساهم وفي المحل ليس الا اذان
 الرجل نياحه عليه والمرأة مثله (وفيه) التواضع (وفيه) امتثال السنة كما
 تقدم (وفيه) امتثال الامر لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اضاعة
 المسال والنوم في الثوب هو من ذلك السبب فان الثوب الذي عمره سنة
 اذا نام فيه نقص عن ذلك (وفيه) قلة الدواب (وفيه) قاعدة من قواعد
 السنة وهي النظافة اذ ان الثوب الذي ينام فيه يكثر فيه حوام بدنه ويتعذر
 الى غير ذلك من الفوائد وهي جملة (وينبغي له) أن يعتبر في النوم وحالته فيه
 اذ انه بينما هو حاضر العقل والحس متكامل بجميع بصير أمرناه مدبر الى غير ذلك
 من الامور ثم تأق عليه عاهة النوم لا يشعر بها من أين آتته ولا يكيفها فيترك
 الملك ملكه وتدبيره وسياسة فيه والعالم علمه والمخترع حرقته وكل من كان
 في شيء وعزم على فعله تركه فهاهنا هذه العاهة التي آتت عليه مجبر على
 ذلك ليس له سبيل الى الامتناع منه ولا دفعه عنه فسبحان من قهر عباده
 بالموت وهذاته تكر عليه في كل ليلة وفي بعض الايام وهو المذكر بالموت
 والدال عليه قال الله تعالى في كتابه العزيز الله يتوفى الانفس حين موتها

والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى
اجل مسمى ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون كل ذلك تذكرة وعبرة ان
يتقرو ويعتبر قال عز وجل في كتابه العزيز وفي انفسكم افلا تبصرون يدغم
هو مستيقظ مدع للقوة والسطوة اذا تاه ما لم يقدر على دفعه كما تقدم فيسبل
لما به وتخل اعضاؤه ويحدث وهو لا يشعر بنفسه والغالب على بعضهم انه
يبقى مثله اذ ذاك ولاجل هذا المعنى كان من الادب في النوم ان لا ينام بين
مستيقظين قال الله تعالى في كتابه العزيز لقد خلقنا الانسان في احسن
تقويم ثم رددناه اسفل سافلين قال العلماء رحمه الله ساطع عليهم النوم
والنسيان (ثم) يتذكر به ما اذنم الله تعالى عليه بسببه اذ ان البقطة فيها
حرارة فلو تعادت على البشرية لاهلكتم اسما وكثير من الناس لهم الرغبة
فيها هم يصدده من طاب دنيا والعمل في اسبابها او علم او عمل الى غير ذلك
فلو وكل الامر اليه فيه تحرم نفسه النوم البتة لقوة المحرص على ما هو بسبيله
فجعل الله تعالى النوم ياتي به قهرا راحة به هذا وجه (الوجه الثاني) ان
التصرف فيه حرارة والنوم فيه سكون وبرودة فيعتدل مزاجه بذلك (قال)
الله تعالى في كتابه العزيز ومن كل نبي خلقنا زوجين وهذه منه بقطة ونوم
وحارة وبرودة ذكر وانثى صحيح ومرضى طائع وعاص مؤمن وكافر شقي
وسعيد الى غير ذلك (والمقصود) ان الله تعالى جعل ذلك راحة للعبد بفضله
حرسه مع ذلك في نومه كما حفظه في حال يقظته (قال) الله تعالى قل من
يكاثركم بالليل والنهار من الرحمن (وقال) الله تعالى ومن رحمته جعل لكم
الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله واعلمكم تشكرون فسيهان
المنعم المنان

(فصل في آدابه في الاجتماع بأهله) فان كانت له حاجة الى اهله فالسنة
الماضية في ذلك انه لا يكون معه احد في البيت غير زوجته او جاريته
اذ ذاك (وقد كان) عبدا لله بن عمر رضي الله عنهما اذا كانت له حاجة الى
اهله اخرج الرضيع من البيت (وقد) قالوا لا ينبغي ان يفعل ذلك وهو في
البيت وذكر المرء منهم تنبيهه على غيره والمقصود انه يكون سالما من عينين
تنظران اليه اذ ان ذلك عورة والعورة يتعين سترها (وهو) غير في فعل

ذلك أول الليل أو آخره لكن أول الليل أولى لأن وقت الغسل يبقى زمنه
متساويا بخلاف آخر الليل فإنه قد يضيّق عليه وقد يؤول إلى نفوت الصبح في
جماعة أو إلى إخراج الصلاة عن وقتها المختار (ووجه آخر) وهو أن آخر الليل
إذا فعل ذلك فيه كان عقيب نوم وقد يتعاقب بالغم والآنف شيء من بخار المعدة
ما يغبر رائحة الغم أو الآنف فإذا شهما أحدهما **صكان** ذلك سببا للكره
أحدهما في صاحبه ومراد الشارع صلوات الله عليه وسلامه دوام الالفة
والهبة وذلك يتأفها (الأتري) إلى نهيها عليه الصلاة والسلام من أن يأتي
الرجل أهله طريقا لا يدخل عليهم قبل أن يتأهبين للاقائه فنهي عليه
الصلاة والسلام عن ذلك لكي يمتشط الشئمة وتذهبن وتنظيبن وتتأهب
فيكون ذلك أدعى إلى بقاء العصمة والالفة والمودة (الأتري) إلى فعله عليه
الصلاة والسلام أنه كان إذا قدم من سفر يرد أبا المسجد فصلى فيه وذلك
لغوائد (أحدها) أن يبدأ بزيارة بيت ربه وبالحضوع له فيه بالركوع
والسجود (ومنها) أن يفضل ما هو منسوب إلى ربه لينبه أئمة صلى الله عليه
وسلم على تقديم ما هو لله على ما لانفسهم فيه حفظا (ومنها) أن أصحابه
ومعارفه يأخذون حفظهم من رؤيته والسلام عليه حين قدومه فإذا فرغوا
ودخل بيته لم يكن ثم من يوجهه إلى الخروج في الغالب (ومنها) ما تقدم ذكره
من أن أهله يأخذون الالهبة للاقائه (ومنها) أن لقاء الاحبة بغتة قد يؤول
إلى ذهاب النفوس عند اللقاء لقوة ما يتوالت على النفس أذالك من الفرح
والسرور (وقد) حكى عن كثير من الناس أنهم ماتوا بسبب ذلك فاجأهم
السرور فأتوا من شدة الفرح وقوم فجأهم المصائب فأتوا من شدة الهم والغم
(ومن) هذا الباب ما فعله يوسف الصديق صلى الله عليه وسلم في التلطف
بالاجتماع بأبيه يعقوب عليه الصلاة والسلام في أنه أرسل إليه البشير أولا
حتى علم أنه موجود في الأحياء ثم أرسل إليه نازبا القميص ليحدر به كما أخبر
به عز وجل في كتابه العزيز فزاد الله به شمر رائحته وأثره ثم به ذلك وقع
الاجتماع (وبنبي) له إذا هزم على الاجتماع بأهله أن يقهر زمما يفعله بعض
العوام وهو منهى عنه وهو أن يأتي زوجته وهي على غفلة بل حتى يلاعها
ويمازحها بمباح مثل المحسة والقيلة وما شا كل ذلك حتى إذا رأى أنها قد

انبعث لها ويريد منها وان شرت لذلك واقبلت عليه فحينئذ بانها
 (وحكمة) الشرع في ذلك بيّنة وذلك ان المرأة تحب من الرجل ما يحب منها
 فاذا اتاها على غفلة فدية قضى هو حاجته وتبقى هي فديت شوقا عليها ذلك وقد
 لا ينصان دينها فاذا فعل ما ذكر تيسر عليها الامر وانما ان دينها (ثم) اذا اتاها
 فيمثل السنة في ذلك وهو ان يقول ما جاء في الحديث الصحيح عنه عليه الصلاة
 والسلام حيث قال لو ان احدكم اذا اتى الى أهله قال بسم الله اللهم جنبنا
 الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فرزقا ولدا لم يضره الشيطان ولم يسلط
 عليه له (ولاشك) ان من امثل السنة في ذلك خرج ولده كما ذكره عليه الصلاة
 والسلام (فان) قال قائل قد نجد كثيرا من اولاد المباركين يخرجون على
 صفة من الصفات الذميمة (فالجواب) ان والده لو امثل السنة فيمات قدم
 ذكره ما حصل شيء من ذلك والقليل من الناس من يثبت لامتهال السنة في
 ذلك الوقت لغلبة قوة باعث النفس على تمصيل لذاتها وشهواتها (وينبغي)
 له ان يراعي حق زوجته في الجماع وان بانها البصون دينها ويكون قضاء
 حاجته تبعا لغرضها فيحصل اذذاك في عموم قوله عليه الصلاة والسلام والله
 في عون العبد مادام العبد في عون اخيه اه (وكثير) من الناس من لا يعرف
 السنة في ذلك ياتي زوجته على غفلة فيقضي حاجته منها وهي لم تقض منه
 وطرا كما تفعل البهائم فيكون ذلك سببا لاحتشاشين اما فساد دينها واما
 تبقى متشوشة متشوفة اغبرها (وينبغي) له ان لا يجامعها وهما مكشوفان
 بحيث لا يكون عليهما شيء يسترهما (لان) النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن
 ذلك وعابه وقال فيه كما يفعل العبران (وقد كان) الصديق رضي الله عنه
 يغطي رأسه اذذاك حياء من الله تعالى (وان كان) في بركة أو على سطح فلا
 يجامع مستقبل القبلة ولا مستدبرها (وان كان) في بيت فيختاف فيه بالجواز
 والكراهة والمشهور المجواز (وينبغي) له اذا قضى طرده ان لا يجهل بالقيام
 لان ذلك مما يشوق عليه ابر يبق هنية حتى يعلم انها قد انقضت حاجتها
 والمادة مراعاة امرها لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يومى عليهن ويمض
 على الاحسان اليهن وهذا موضع لا يمكن الاحسان اليهن من غير فليجتهد في
 ذلك جهده والله المستول في التجاوز عما يجهز المرء عنه (وينبغي) له أن

يتجنب ما يفعله بعض الناس (وقد) سئل مالك رحمه الله عنه فأنكره وعابه
وهو الخنزير والكلام السقط (قال) ابن رشد رحمه الله وإنما أنكر مالك رحمه
الله ذلك لأنه لم يكن من عمل الساف (ثم) إذا فرغ من قضاء أربه فهو مخير
بين أحد أمرين إما أن يغتسل لينام على أكمل الحالات وإما أن يتوضأ لينام
على إحدى الطهارتين (واختلف) إذا عذر عليه الغسل أو الوضوء هل يتيمم
أم لا (قال) ابن حبيب لا ينام المحنوب حتى يتوضأ فان عذر عليه فليقيم ولا
ينام إلا بوضوء أو تيمم (ويذهب) له أن ينوي عند الجماع رجاء أن يكون يتيما
ولذلك كثرة الإسلام ويكون من العلماء الصالحين (وقد) قال عمر بن الخطاب
رضي الله عنه اني لا تزوج النساء وما لي اليهن حاجة وأطامن وما لي اليهن
شهوة قيل له ولم ذلك يا أمير المؤمنين قال رجاء أن يخرج الله من ظهري من
يكثر به محمد صلى الله عليه وسلم الامم يوم القيامة (ويذهب) له إذا نوى
ما تقدم وفعل ما ذكر أن يكمل ذلك إلى مشيئة ربه عز وجل وأن يفقر إليه
فيه ويتبرأ من مشيئة نفسه وتديره وحوله وقوته وأن يكون إذا ذلك
متواضعا متذللا لعل أن تقضى حاجته (وقد) جاء في الحديث الصحيح عن
نبي الله سليمان بن داود عليه السلام أنه قال لا طوفن الليلة على مائة
امرأة كلهن تاتي بفارس يجاهد في سبيل الله فقال له الملك قل ان شاء الله
فلم يقل ان شاء الله فطاف عليهن جميعا فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة
جاءت بشق رجل (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده
لو قال ان شاء الله مجاهد وفي سبيل الله فرسانا أجمعون فالحاصل من هذا
أن يتعاقب المرء بمشيئة الله تعالى ويكمل الأمر إليه ويتبرأ من مشيئته كما
تقدم (ثم) ان بدله أن يعود إلى الاجتماع بأهله فان كان بعد الغسل
أو الوضوء فيفعل كما تقدم أولا وان كان قبل ذلك فليغتسل ذكره قبل ان
يعود (لاثن) النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد ذلك غسل ذكره ثم عاد
(قال) القاضي عياض رحمه الله تعالى وإنما فعل ذلك لان غسل الذكر
يقوى العضو وينشطه وكثرة هذا كان من شأن العرب أن يقدموا به
ويفتخروا به لأنه دليل على قوة الرجل وصحة بدنه ومراحته (ولهذا) المعنى
أعطى النبي صلى الله عليه وسلم ما اربعين رجلا حتى خرج عن ما لو فهم وعادتهم

(فان) قال فاذن فاذا كان ذلك على ما قررتم ان كثرة هذا مدوح والنبي صلى الله عليه وسلم افضل الانبياء والمرسلين فالجواب عن نبي الله سليمان عليه الصلاة والسلام في كونه اعطى ما مائة رجل (فالجواب) ان كلا منهما صلوات الله عليهما وسلامه اعطى مقصده ومطلبه فنبى الله سليمان عليه الصلاة والسلام طالب ملكا لا ينبغي لاحد من بعده ومن شان الملوك الزيادة في هذا الشأن وكثرة النساء فاعطى ما يفوق به سائر الملوك لان الملوك وان وجدوا القدرة على تخصيص بل كثرة النساء فهم عاجزون عن ما رجع واحد فضلا عن ما مائة رجل والنبي صلى الله عليه وسلم خير بين ان يكون نبيا ملكا او نبيا عبدا فاختر ان يكون نبيا عبدا فاعطى صلى الله عليه وسلم ما يفضاهم به وان كان النبي صلى الله عليه وسلم اعطى ما اربعين رجلا فخاله في ذلك كما قالت عائشة رضى الله عنها المسائلت عن القبلة للصائم واياكم ام لك لاربه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فدل على انه عليه الصلاة والسلام كان لا ياتي لاحوال البشرية لاجل نفسه المكرومة بل ذلك منه عليه الصلاة والسلام على طريق تانيس البشرية لاجل الاقتداء به عليه الصلاة والسلام (الان ترى) الى قول عمر المنة قد دمذ كره اني لاتزوج النساء وما الى الين حاجة (وقد) قال عليه الصلاة والسلام حبيب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وجعلت قرة عينى في الصلاة انتهى (فانظر) الى حكمة قوله عليه الصلاة والسلام حبيب ولم يقل احببت وقال من دنياكم فاضاها اليهم دونه عليه الصلاة والسلام فدل على انه عليه الصلاة والسلام كان حبه خاصا بمولاه عز وجل يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام وجعلت قرة عينى في الصلاة وما ذاك الا لما شتمت عليه من المعاني العلية الشريفة فكان عليه الصلاة والسلام بشري الظاهر ملكي الباطن فكان عليه الصلاة والسلام لا ياتي الى شئ من احوال البشرية الا تانيس الامة وتشرىعها لانه محتاج الى شئ من ذلك كما تقدم وللجهل به هذه الاوصاف الجلية والمخالفات المحيطة قال الجاهل المسكين مال هذا الرسول يا كل الطعام ويمشى في الاسواق (الان ترى) الى قوله تعالى في كتابه العزيز قل لا اقول لكم عندى خزائن الله ولا اعلم الغيب ولا اقول لكم انى ملك فقال لكم انى ملك ولم يقل انى ملك

فلم ينف المملوكية عنه الا بالنسبة اليهم أعنى في معانيه عليه الصلاة والسلام
 لافى ذاته الكريمة اذ انه عليه الصلاة والسلام يلحق بشريته ما يلحق البشر
 (ولهذا) قال سيدى الشيخ المجيدى أبو الحسن الشاذلى رحمه الله تعالى فى
 صفته عليه الصلاة والسلام هو بشر ليس كالابشار كما ان الباقوت حجر ليس
 كالاجار (وهذا) منه رحمه الله على سبيل التقريب للافهام (فدل) على
 انه عليه الصلاة والسلام كان ملكى الباطن ومن كان ملكى الباطن ملك
 نفسه (ومن) هاهنا يفهم معنى قوله عليه الصلاة والسلام اخرجنى الذى
 اخرجكم لان هذا وما أشبهه من باب التأنيس للائمة (ومن) ذلك قوله
 عليه الصلاة والسلام فى مرضه الذى مات فيه ان لموت اسكرات قال بعض
 العلماء فيه ان ذلك من باب شدة الآلام والأوجاع لرفعة منازل المرسلين
 ومثله قوله عليه الصلاة والسلام انى أوعك كما يوعك الرجلان منكم الحديث
 انتهى وهذا من باب تأنيس البشرية كما تقدم (وقد) كان سيدى أبو محمد
 المرحوم رحمه الله يقول فى قوله عليه الصلاة والسلام ان لموت اسكرات ان
 تلك السكرات سكرات الطرب (الأترى) الى قول بلال رضى الله عنه حين
 قال له أدله وهو فى السياق واصكرباه ففتح عينه وقال وطرباه غدا فى
 الآخرة محمد اوحى به انتهى فاذا كان هذا طربه فى هذا الحال بلقاء محبوبه
 وهو النبى صلى الله عليه وسلم وخربه فسا بالاك باقاء النبى صلى الله عليه وسلم
 المولى الحكيم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين (وهذا) موضع نقصر
 العبارة عن وصف بعضه (فالحاصل) من هذا ان احوال البشرية وما يطرأ
 عليها من الامراض والاعراض انما ذلك على الظاهر فى الظاهر وهو عليه
 الصلاة والسلام مشغول بربه مقبل على آخرته ظاهره مع الخلق وباطنه مع
 رب الخلق ومن كان كذلك فهو غائب عن ألم الظاهر (وهذا) نجد محسوسا
 فى بعض الأولياء فكيف بسيد الأولين والآخرين صلوات الله عليه
 وسلامه (الأترى) الى ما حكى عن بعض السلف وهو عروة بن الزبير رضى
 الله عنه لما أصابته الاكلة فى رجله فأراد ان يقطعه والقدم التى خرجت
 فيه اثلاثه عدى مجمع بدنه فكان يابى عليهم ذلك فقالت لهم زوجته
 انكم لا تقدرون على ذلك الا ان يكون فى الصلاة فلما ان كان فى الصلاة حضروا

فقطعه وهاله فلما فرغ من صلاته رأهم محدقين به فقال لهم انريدون ان
تقطعوا الى غير هذه المرة ان شاء الله تعالى فقالوا له ها هوذا فقال والله
ما شعرت بكم (وكذلك) ما حكى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه انه كان
في المسجد يصلى وانهم دمت اسطوانة فيه فهرع الناس من اسواقهم
ينظرون الخبر اشدة انزعاجهم عند وقوعها وتأثيرهم وهو في الصلاة لم يشعر
بشيء من ذلك (وقد) تقدمت حكاية بعض المتأخرين انه اذا كان في بيته
لا يتكلم أحد في حضرته فاذا دخل في الصلاة تكلموا واخطوا فسئل اهل
عن ذلك فوالله اذا كان في الصلاة لا يشعر بشيء (وظاهر) ما حكى عنهم
في ذلك مشكل وبيان اشكاله انه اذا لم يشعر بشيء مما ذكر فكيف يتأتى منه
التوفية بآركان الصلاة (وقد) كان سيدي أبو محمد رحمه الله ينزل هذا
الاشكال فيفرق بين الغرض والنفل ويقول ان كان فرضا فلا بد من ابقاء
بعض حال البشرية عليه اتوفية أركان الغرض وان كان في النفل فحققة
المحضور فيه ان يفنى المذكر في المذكور

(فصل) وقد تقدم في الحديث الوارد في ان المؤمن يا كل شهوة عياله
فاذا كان في الاكل به هذه المثابة فساياك به في الجماع اذا نه من أكبر
المذوذات والشهوات فيعمل على ان يوفى لها ذلك اذا ارادته وهو لا يطالع
على ارادتها لانها لا تطلب ذلك في الغالب وان كان قد ركب فيها من
الشهوة اضعاف ما في الرجل لكان اعطاها الله تعالى من المحيا ما يغمر
ذلك كله فاذا رأى منها امارات الطالب لذلك فليرضها وذلك مثل أن تزين
وتعطر وتلبس الى غير ذلك (فالحاصل) انه يكون غرضه تابع الغرضها
في تصف اذ ذلك بما تقدم ذكره من قوله عليه الصلاة والسلام المؤمن يا كل
بشهوة عياله وقوله عليه الصلاة والسلام والله في عون العبد مادام العبد
في عون أخيه الى غير ذلك وهو كثير (وهذا) اذا لم تكن ثم ضرورة أكيدة
للجماع في وقته ذلك مثل ان يكون قد رأى امرأة اعجبته فيريد ان يمتثل
السنة لقوله عليه الصلاة والسلام من رأى منكم امرأة تعجبه فليأت
أهلها فان الذي عنده هذه عنده هذه فان كان كذلك فلا ينتظر امارات طمها
(لكن) ينبغي له ان لا يترك الملاعبة قبل الفعل مع الآداب المتقدمة ذكرها

كذب من قاله وقال مرة أخرى كذبوا على وقال في أخرى كذبوا على عافاك الله
 أما تسمع الله تعالى يقول نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أني شئتم هل يكون
 الحرث إلا في موضع الزرع ولا يكون الوطء إلا في موضع الولد (ومن) كتاب
 التفسير لابن عطية رحمه الله وفي مصنف النسائي قد ورد عن النبي صلى الله
 عليه وسلم أنه قال اتيان النساء في أدبارهن حرام (وروى) عنه أنه قال من
 أتى امرأة في دبرها فقد كفر عما أنزل على محمد (قال) رحمه الله وهذا
 هو الحق المتبع ولا ينبغي لأحد من بالله واليوم الآخر أن يرجع في هذه النازلة
 على زلة عالم تصح عنه والله المرشد لأرب غيره (ومن) التفسير للقرطبي
 رحمه الله وقد روى عن ابن عمر تركه كغيره من فعله قال وروى الترمذي في
 مسنده عن سعيد بن يسار بن الحباب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال من أتى امرأة في دبرها لم ينظر الله إليه يوم القيامة (وروى) أبو داود
 الطيالسي في مسنده عن قتادة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن عبد
 الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تلك اللوطية الصغرى أعنى
 اتيان المرأة في دبرها (وروى) عن طاوس أنه قال كان يدهم قوم لوط
 اتيان النساء في أدبارهن (قال) ابن المنذر وإذا ثبت الشيء عن النبي صلى
 الله عليه وسلم استغنى به عما سواه (ومن) كتاب الشيخ الإمام الجليل أبي عبد
 الله محمد المعروف بابن ظفر روى أن علياً كرم الله وجهه سئل عن ذلك فقال
 أما علمتم أنها اللوطية الصغرى (وروى) عبد الرحمن بن القاسم أن شريطاً
 المدينة دخل على مالك بن أنس رحمه الله فسأله عن رجل رفع إليه أنه قد أتى
 امرأته في دبرها فقال له مالك بن أنس أرى أن توجهه ضرباً فان عاد إلى
 ذلك ففرق بينهما (وأما) ما حكى أن قوماً من السلف أجازوا ذلك فلا يصلح
 مع ما ذكرنا صفة اليهم بل يحمل على سوء ضبط النقلة والاشتباه عليهم
 فإن الدبر اسم للظهر قال الله تعالى ويولون الدبر وقال ومن يولهم يومئذ دبره
 أي ظهره والمرأة تؤتى من قبل ومن دبراً فتعني أي أنها تؤتى من جهة
 ظهرها في قبلها (وسبب) نزول الآية أن رجلاً من المهاجرين تزوج امرأة
 من الأنصار فذهب يصنع بها ما اعتاده المهاجرون من أنهم كانوا يفعلون
 من نساءهم مقبلات ومديبرات ومساقيات فأنكرته عليه وقالت كائنوني

على حرف فاصـ منع ذلك والا فاجتنبني حتى سرى أمرهما فبلغ ذلك النبي صلى
الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أني شئتم أي
مقبلات ومديرات ومستلقيات يعني بذلك في موضع الولد (دروى) ان
اليهود كانوا يقولون اذا جامع الرجل أهله في فريجهما من ورائها كان ولده
أحول فأنزل الله تعالى نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أني شئتم اهـ من السنن
لابي داود وقد أخرجه البخارى أيضا (هذا) مأهون من طريق النقل (وأما)
طريق النظر فقد قال علماؤنا رجة الله عليهم اذا منع الوطء في الفرج في حال
المحيض من أجل الأذى لقوله تعالى ويسألونك عن المحيض قل هو أذى
فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن وهى أيام بسيرة من الشهر
غائبا فبالك موضع لا تفارقة النجاسة التى هى أشد من دم المحيض (وقد)
قالوا أيضا ان المرأة كالحمل للاستمتاع الا ما كان من الوطء في الدبر فهو
محرم مطلقا وفيما تحت الأزار في أيام المحيض (وقد) تقدم أن شهوة الرجل
ينبغي ان تكون تابعة لشهوة المرأة ووطؤها في الدبر لا منفعة لها فيه بل
تضر ربه من وجهين أحدهما تحريك باعث شهوتها من غير أن تمسك
غرضها والثانى ان الوطء في ذلك المحل يضرها

•(فصل)• ويتعين عليه أن يتحفظ في نفسه بالفعل وفي غيره بالقول من هذه
المصلحة القبيحة التى عمت بهما البلوى في الغالب وهى أن الرجل اذا رأى
امراة أعجبه وأنى أهله جعل بين عينيه تلك المرأة التى رآها وهذا نوع
من الزنا لما قاله علماؤنا رجة الله عليهم فيمن أخذ كوزا شرب منه الماء
فصور بين عينيه أنه خمر يشربه ان ذلك الماء يصير عليه حراما وهذا ما
عمت به البلوى (حتى) لقد قال لى من اتقى به أنه استغنى في ذلك من ينسب
الى العلم فأتى بان قال اذا جعل من رآها بين عينيه عند جماع زوجته فإنه
يؤجر على ذلك وعلاه بأن قال اذا فعل ذلك صان دينه فان الله واناله
راجعون على وجود الجهل والجهل بالجهل (وما) ذكر لا يختص بالرجل
وحده بل المرأة داخله فيه بل هى أشد لان الغالب عليهم في هذا الزمان
الخروج أو التظلم من الطاق فاذا رأت من يعجبها تعاقب بخاطرهما فاذا كانت
عند الاجتماع بزوجه اجتمعت تلك الصورة التى رأتها بين عينيه فيكون كل

واحد منهما في معنى الزاني نسأل الله السلامة بمنه (ولا) يقتصر على اجتناب ذلك ليس الا بل يذنب عليه أهله وغيرهم ويخبرهم بان ذلك حرام لا يجوز (وقد) ذكر الطرطوشي رحمه الله في ذلك حديثا عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا شرب العبد الماء على شبه المسكر كان ذلك الماء عليه حراما

(فصل) وينبغي له أنه اذا اجتمع بأهله وكان بينهما ما كان فلا يذنب كشيئا من ذلك لغيرها وكثيرا ما يفعل بعض السفهاء هذا المعنى فيذكر بين أصحابه وغيرهم ما كان بينه وبين زوجته أو جاريتها وهو ذاقبيح من الفعل كفي به انه لم يكن من فعل من مضى والخبر كله في الاتباع لهم في المصادر والموارد كما تقدم وكما يحدث أحد من الناس بما ذكره فكذلك لا يحدث أهله بشيء يرى بينه وبين غيرهم كائنا ما كان وهذا النوع أيضا مما يتساهل فيه كثير من الناس وهو قبيح اذ ان ذلك يحدث بين الرجال الاجانب والنساء المودة والمحبة فيأتي الرجل الى أهله فيثني لهم على من يحطرون به ويسلم عليهم من جهته والسلام يحدث المودة والمحبة (وقد) قال بعض السفهاء رضي الله عنهم ليس للنساء في السلام نصيب (وقد) كان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول كيف يمكن أن يبلغ الانسان لمن السلام فانه يحدث لمن المودة في القلوب ودخول وسواس النفس والهوى والشیطان ونزغاته فليحذر من هذه العادة فانها شنيعة (وقد) قال هلمنا ونارجه الله عليهم ان السلام ليس بمشروع على المرأة الشابة في الابتداء به اللهم الا ان يحدث المرء بما جرى له مع شيخه أو من يعتقده في مسائل العلم أو ما يحتاج اليه المكلف في دينه من الآداب فهذه مندوب اليه وقد يجب في بعض المواطن (وقد) تقدم الكلام على آدابه في تصرفه في بيته لكن بقي من ذلك أول ليلة تدخل عليه الزوجة أو الجارية فاتصرف في ذلك كما تقدم لكن يستحب له أن يضع يده على ناصيتها والناصية مقدمة الرأس زوجة كانت أو جارية بكر كانت أو ثيبا فيثنى على الله تعالى ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يقول اللهم اني اسألك خيرها وخير ما جبلتها عليه وأعوذ بك من شرها وشر ما جبلتها عليه ثم يمضي لسبيله

(فصل) * فاذا استيقظ من نومه فليبر يده على وجهه ثم يتشهد ثم يرجع
 الى الجانب الايمن ان لم يكن عليه ثم يسمي الله تعالى ويابس ثوبه ويدخل
 يده اليمنى في الكم قبل اليسرى فاذا لبس ثوبه فان كان على غير جنبه فمرا
 ان في خاتق السموات والارض الى آخر سورة آل عمران ويداء تعرك النوم
 عن عينيه كذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ثم يسمي الله تعالى
 ويقوم من الفراش فينظر الى السماء ثم يقول اللهم لك الحمد أنت نور
 السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد أنت قيام السموات والارض ومن
 فيهن ولك الحمد أنت رب السموات والارض ومن فيهن أنت الحق وقولك
 الحق ووعدك الحق واقاؤك حق والجنة حق والنار حق والساعة حق
 اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت واليك أنبت وبك خاصمت
 واليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت الهي
 لا اله الا أنت رب قتي عذابك يوم تبعث عبادك هكذا ورد عن النبي صلى الله
 عليه وسلم (وكان) أبو الدرداء رضي الله عنه يقول اذا قام من الليل نامت
 العيون وغارت النجوم وانت الحي القيوم (فان) كان جنباً فلا يقرأ شيئاً
 من القرآن ويقصر على الذكر المذكور وقد تقدم ما يفعله في ورده بالليل
 وغيره وكذلك تقدم بأي نية يابس ثوبه وكله فيه من نية في اول الكتاب
 ما غنى عن اعادته (وما) تقدم ذكره من الذكر عند الاستفاضة من النوم الى
 غير ذلك ما اخذ من قوله عليه الصلاة والسلام بعد الشيطان على قافية
 راس احدكم اذا هو نام ثلاث عقد يضرب مكان كل عقدة عليك ليل طويل
 فارقد فان استيقظ فذكر الله تعالى انحلت عقدة فان توشأ انحلت عقدة فان
 صلى انحلت عقدة كلها فاصبح نشيطاً طيب النفس والا اصبح خبيث النفس
 كسلان اه وكسل النفس في الغالب اغساها ولاجل العقد الثلاث فان هو
 ذكر الله عز وجل انحلت عقدة كما قال عليه الصلاة والسلام فيذهب من
 الكسل بقدر ذلك ثم ان توشأ انحلت العقد الثانية فيذهب معها من
 الكسل بقدر ذلك ثم ان صلى ذهب الكسل كله وبقي كما قال عليه الصلاة
 والسلام نشيطاً طيب النفس (فاتنظر) رحمة الله تعالى واياك الى حكمة
 الشرع في كونه شرع انه اذا فعل المره ما ذكر يصلي ركعتين خفيفتين

ثم بعد ذلك يصلي ركعتين طويلتين ثم يتدرج الى اقل من ذلك على ما جاء في الحديث فشرع له عليه الصلاة والسلام اول ركعتين خفيفتين حتى تذهب عقد الشيطان كاهها ويذهب اثرها مرة واحدة فيجذب بسبب النشاط الذي يحصل له ما يقدر به على طول القيام الذي شرعه عليه الصلاة والسلام في قيام الليل وما تقدم ذكره من انه يدخل يده اليمنى في كمه اليسرى او لا مأخوذ من قول عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحب التيمم ما استطاع في شأنه كاه في ظهوره وترجله وتنعله فحمت الافعال كاهها بقوله في شأنه كاه ثم فمات ذلك كاه على القعدة الشرعية لان المكاف لا يخلو فعلة من احدي ثلاث اما واجب او مندوب او مباح فذكرت الطهور لتشير به الى جنس الواجبات والترحل لجنس المندوبات والتنعيل لجنس الباسحات واذا كان ذلك كذلك في اللبس فينبغي ان يكون عكسه في النزاع فاذا نزاع ثوبه فيبدأ بنزع الكم من اليد اليسرى قبل اليمنى على ما تقدم من نزاع العمل عند دخول المسجد والخروج منه

«(فصل)» وينبغي ان يكون الطالب مع شيخه اعنى في الاجتماع به مختار الاوقات التي يعلم ان الاجتماع به فيها يخفف عليه ثمر زامن ان يجدد للاجتماع به كافة فيحرم العلم بسبب ذلك او بركنه لاجل انه قد يكون الشيخ عنده في ذلك الوقت ما هو اهم عليه من الاجتماع بالناس وهذا النوع كثير اما بفعله بعض الناس في هذا الزمان فجدد يمتقدون الشخص وبه ولون ببركته ثم انهم يختارون الاوقات الفاضلة فيأتون فيها الى زيارته فيشغلونه عن اغتنام برصته تلك الاوقات فيصير هو وهم بالسواء اعنى في بطالة تلك الاوقات الشريفة ولا شك ان الشيطان ألقى اليهم ذلك فجدد هم مخالفين لما كان عليه السلف رضوان الله عليهم (الآثرى) الى ما كان عليه حالهم في شهر رمضان اذ انه اذا دخل عليهم تنكروا بعضهم من بعض ونفركل واحد منهم من صاحبه حتى اذا فرغوا اجتمعوا واقبل بعضهم على بعض بخلاف ما الحال عليه اليوم فانه اذا دخل عليهم شهر رمضان كثر اجتماعهم وزيارتهم فيه فن لم يات منهم الى قريته او صاحبه او معلمه يجدون عليه ويقع التشويش بينهم فانا لله وانا اليه راجعون على عكس

الامور وارتابها بالانبياء مع رؤية النفس انها على الخير والدين فيرون
ان اجتماعهم في هذه الايام الشريفة قريبة الى الله تعالى يتقربون بها اليه
(فصل في تذبذبت لم تذكر بعد) فمنها ان طالب العلم اذا كان ساكنا
في المدرسة او الرباط فينبغي له ان يتحفظ من امور منها ان لا يدع الوضوء
من ماء الفسقية او البئر ولا يتوضأ من ماء الصهر ييج او الزبر المعدين للشرب
لان ذلك انما عمل للشرب لا للوضوء والغسل وقد تقدم انه قدوة لغيره فقد
يقعدي به فيكون ذلك ذريعة الى فعل ما لا يجوز وبعض الناس يفعل ما ذكر
وهو لا يجوز لما تقدم (وينبغي) له ان لا يتوضأ على البلاط الذي على
السقوف لان ذلك يضر بالبلاط والخشب وهما وقف (وينبغي) له ان لا
يستحمر بالحجارة ويدعها في الموضع لان القيم اذا وجدها هناك رماها في
السرب فيمتلي بالحجارة وذلك ضرر بالوقف (ويحرم) عليه ان يستحمر بحائط
الوقف او باب مبعه ويمنع ما اصابه في الحائط وهذا النوع قد كثرت وهو
محرم (وينبغي) له اذا لم يتوضأ في الفسقية ان يكون له وعاء يتوضأ فيه
وكذلك اذا احتاج الى الغسل يكون له وعاء يغتسل فيه لئلا يضر بالوقف كما
تقدم (وينبغي) له اذا صعد او نزل ان يمشی برفق اذ ان المشي بقوة يضر
بالبلاط والسقوف وهما وقف سيما اذا كان بقبة قاب فيحذر من هذا جهده
فهذا منتهى الكلام على سبيل الايجاز والاختصار على آداب العالم والمتعلم
ليقتبه بما ذكر على ما لم يذكر والله الموفق

(فصل في نية الامام والمؤذن وآدابهما) والكلام عليهما مشترك
مثل ما تقدم في العالم والمتعلم فالامام له آداب تخصه فمنها ما هو واجب
ومنها ما هو مندوب ومثله المؤذن (فالواجب) على الامام على ما ذكره
العلماء ان يكون فيه ثمانية اوصاف وهي ان يكون مسلما عاقلا بالغيا
ذكرا عاذا لا متكلما قارئا للقرآن اولاءم القرآن فقهيا باحكام الصلاة
(والمؤذن) شرطوا فيه ايضا ثمانية اوصاف وهي ان يكون مسلما عاقلا
بالغيا ذكرا عاذا لا متكلما عارفا بالاوقات سالما من اللحن في الاذان (وينبغي)
للامام ان ينوي الامامة في خمسة مواضع وهي كل صلاة لا تصح الا في جماعة
حتى تحصل له فضيلتها ولا يلزمه ان ينوي الامامة في غيرها وهي صلاة

الجمعة وصلاة الخوف والجمع للطرو وصلاة الجنازة وإذا كان ماموما واستغف
هذا الذي يجب فيه نية الامامة وما عدا ذلك فلا يجب ~~ا~~كن إذا لم ينو
الامامة لا تحصل له فضيلة من نواها وإذا نواها فينبغي له أن يستعجب مع
ذلك نية الايمان والاحتساب كناية ثم في حق العالم (واما) الماموم فيلزمه
أن ينوى أنه ماموم فإن لم ينو ذلك لم تصح صلاته (والامامة) فرض على
الكفاية فإذا عزم عليها فلينبو بذلك أنه يوم يفرض الكفاية حتى يسقط
ذلك عن اخوانه المسلمين (وينبغي) له أن لا يتسارع اليها ولا يتركها رغبة
عنها (وقد ورد) أن جماعة تراءوا والامامة بينهم فحسف بهم وكثير من الناس
من يتورع عن الامامة وهو خطأ وكثير منهم من يبادر اليها وهو خطأ ايضا
(واما) في زماننا هذا اعني في الديار المصرية وما اشبهها فينبغي لمن فيه أهلية
أن يبادر اليها إذا كان لا يعرف حال الامام وأما مع معرفته فيعمل على
ما يعلم من ذلك (وقد) كان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول إذا أخذك وقت
الصلاة بمسجد من المساجد فان كنت في بلاد المغرب فصل حيث كنت
وليس عليك إعادة وان كنت في الديار المصرية وما اشبهها فقع التفصيل
بين أن تعلم حال الامام أم لا فتعمل على ما تعلم من حاله فان كان فيه أهلية
مضت صلاتك والافتعدها (وكان) رحمه الله يعمل ذلك فيقول ان بلاد
المغرب لا يتولى الامامة في المسجد الاعظم الا من اجتمع اهل تلك البلد على
فضيلته وتقدمته في العلم والخير والصلاح وسائر المساجد لا يتولى الامامة
فيها الا من اجتمع اهل تلك الناحية على فضيلته عليهم واما الديار المصرية وما
اشبهها فان الامامة فيها بالدراهم غالبا وهي اذا كانت كذلك لا يتولاها الا
صاحب جاء او شوكة ومن اتصف بذلك فالغالب عليه رقة الدين فاذا صلى
خلفه وهو لا يعرف حاله أعاد صلاته لقوله عليه الصلاة والسلام ائمةكم
شفعاؤكم كما نظر واهن تستشفعون (وينبغي) له إذا تولى الامامة ان يكون
ذلك منه بنية صالحة صادقة لله تعالى لا يطالب بذلك عوضا من ثناء ولا راحة
دنيوية ولا صورة مميزة بين الناس بل يجعل ذلك لوجه ربه خالصا لان الامامة
من اكبر مهمات الدين (وقد ورد) في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام
انه قال من عمل من هذه الاعمال شيئا يريد به عرضا من الدنيا لم يجد عرف

الجنة وعرفها يوجد من مسيرة خمسمائة عام انتهى فيحذر من هذا الخطر العظيم (وقد ورد) في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال ثلاثة على كتابان المسك يوم القيامة يغبطهم الاقون والآخرون عبد ادى حق الله تعالى وحق مواليه ورجل أم قوا واهم به راضون ورجل ينادى بالصلوات الخمس كل يوم وليلة اه (فان) خاف أن يكون في الجماعة من يكره امامته فتركه اذ ذاك أفضل له وذلك بشرط أن تكون الكراهة على موجب شرعى حذرا أن يكره أحد امامته لمخط ذنبوى او نفسانى او ماشبه ذلك فان كانت الكراهة شرعية فلا يتقدم (١١) ورد في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم امن ثلاثا رجل أم قوما وهم له كارهون وامرأة بات وزوجها عليها سائح ورجل سمع حى على الفلاح فلم يحب (فان) كان له على الامامة معلوم فلا يأخذه بنية الاجارة بل يأخذه على نية الفتوح من الله تعالى لا على أنه عوض على فعل الامامة (واذا) كان ذلك كذلك فعلامته أن لا يطالبه ولا يجد القاتل حين قطعه عنه ولا يتعجب ولا يترك ما هو بصدده فان طالب أو تعجب فقد خرج عن باب المندوب الى باب المكره أو المحرم كما تقدم في امر العالم ولو تكلم في ذلك بنية الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وارشاد المسلمين اصالح دينهم فذلك سائح مالم يحبه حظا فان يحبه فيكره أو يمنع بحسب الحال (وينبغى) له أن يتحفظا على الاوقات أكثر من تحفظ المؤذن عليها اذ أنه قد يخطئ المؤذن في بعض الاوقات فيكون ذلك سببا لايقاع الصلاة في غيروقتها والمؤمن كفيل لأخيه فاذا كان الامام يتحفظ على الاوقات فقل ان يتأني خطاهم اما بل اذا اخطأ هذا المصالح هذا في الغالب ومذهب مالك رحمه الله ان معرفة الاوقات فرض في حق كل مكلف (واذا) كان ذلك كذلك فبالا بمن له الامامة اذ به المحل والربط في الصلاة (وينبغى) له أن يتحفظ على منصب الامامة بما يطاه بعض الناس من الاشياء التي تزرى بصاحبها من المزاج وكثرة الضحك سيما مع الاجانب والمشى في الاسواق لغير ضرورة شرعية وما أشبه ذلك من الاشياء التي تزرى بصاحبها وليس ذلك من منصب الامامة في شيء (وقد) نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الجلوس على الطرقات كما تقدم (وبعضهم) يقعد على دكان البياع للمحاجة وذلك جلوس على

الطرافات وهو موضع النهي كما تقدم (وينبغي) له أن يكون أعظم الجماعة قلعا وخوفارا أكثرهم علما وخشية ورقة (وقد ورد) أن الصلاة ترفع على اتقى قلب رجل من الجماعة فينبغي أن يكون الامام هو المتصف بذلك حتى يحصل جميع من خلفه في صحيفته وفي خفاريته (وينبغي) له أن لا يرى لنفسه على من تقدمهم فضلا ويرى الفضل لهم عليه ويتخوف على ذمته لقوله عليه الصلاة والسلام الامام ضامن والمؤذن مؤتمن أو كما قال عليه الصلاة والسلام (وينبغي) له بل يتعين عليه أن يكون أكبرهم هامة التحفظ من العوائد المتخذة والبدع المحدثه التي أحدثها كثير من الناس حتى صارت كلها من السنن المعمول بها عندهم حتى لو تركها أحد اليوم لوجدوا عليه وقالوا ترك السنة فظهر بذلك ما أخبر به عليه الصلاة والسلام حيث قال كيف بك يا حذيفة اذا تركت بدعة قالوا ترك سنة فيتحفظ من هذا الامر الخطر جهده اذ انه علم للعامة في المسجد في الاقتداء به في الغالب

• (فصل في ذكر بعض البدع التي أحدثت في المسجد والامر بتغييرها) • قال الرسول عليه الصلاة والسلام كل راع وكل مسمول عن رعيته ولا شك ان المسجد وما يفعل فيه من رعية الامام والمؤذن والقيم الى غير ذلك ممن له التصرف (الأتري) الى فعله عليه الصلاة والسلام حين رأى نخامة في القبلة فحكها بيده ورؤى منه كراهية أو رؤى كراهية لذلك وشدته عليه وقال ان أحدكم اذا قام يصلي فاغماينا جحره أو ربه بينه وبين القبلة فلا يبرز في قبلته ولا يكن عن يساره أو تحت قدمه ثم اخذ طرف رداءه فبرز فيه ورد بعضه على بعض وقال أو يفعل هكذا فنظره عليه الصلاة والسلام لذلك من بعض فوائد أن المسجد من جملة رعيته وقوله عليه الصلاة والسلام ولا يكن عن يساره أو تحت قدمه انما ذلك في مثل مسجد عليه الصلاة والسلام الذي هو مفروش بالرمال واما غيره مما هو مفروش بالحصر أو بالرخام أو بالبلاط فيكره ذلك فيه فلم يبق الا الثالث الذي ذكر عليه الصلاة والسلام وهو أن يبرز في طرف رداءه ويحكها (فان) قال قائل انه يبصق تحت طرف الحصر ويرد الحصر عليها وذلك نوع من الدفن لما كراهوا المذهب (فالجواب) ان ذلك محمول على ما كان عليه الصدر الاول من كثرة تعظيمهم للمساجد

واحترامها وان مساجدهم كانت يمكن الدفن فيها غالباً وقل من يقع منه ذلك لشدة التعظيم بخلاف ما عليه الحال اليوم فتعاطى القليل منه يؤدي الى الكثير (وذلك) لا ينبغي لوجوه (الاول) ان فيه استقذار للمسجد (الثاني) ان الذباب يجتمع بسبب ذلك فيشوش على من في المسجد فان لم يكن في المسجد احد فيجتمع لان الملائكة تتأذى مما ياتى اذى منه بنو آدم (الثالث) ان الخشاش يكثر بسببهم لانه يتغذى بها (الرابع) ان هذا يسمى تغطية ولا يسمى دفناً (الخامس) انه لم يكن من فعل من مضى (السادس) ان فيه نوعاً من اضاعه المال لان المحصير اذا فعل ذلك تحته مرة بعد اخرى آل الى تقطيعه (السابع) ان ذلك تصرف في الوقف في غير ما جعل له لانها انما جعلت للصلاة عليها (الثامن) ان ذلك يكسب الرائحة الكريهة في المسجد وقد امرنا بتطيبه وهذا ضده (التاسع) انه يخاف أن يخرج مع البصاق شيء من الدم وهو نجس او غيره من قبيح وصديد من به مرض (وهذا) مثل ما قالوه فيمن بقي بين أسنانه شيء من اثر ما كل اذ انه اذا عابجه وازاله فلا يبتاعه لان الغالب مخالطته لشيء من دم اللغات (وكذلك) السواك لا يستاك به قبل أن يغسله من المرة الاولى لوجهين (أحدهما) خيفة أن يكون قد خالطه شيء من النجاسة (الثاني) انه اذا سلم من النجاسة ففعله ذلك مكره لانه مردب صاغه الى فيه وذلك مستقذر وانما أمر بالسواك لاجل النظافة وهذا ضده (هذا) اذا كان في المسجد محصيران كان فيه رخام أو بلاط أو غيرهما لا يمكن الدفن فيه وليس عليه شيء فيمنع البصاق فيه أيضاً لقوله عليه الصلاة والسلام البصاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها أو دفنها لا يمكن فلم يبق الا أن تكون خطيئة (فاذا) تقرر ان المسجد من رعية الامام فيحتاج أن يتفقد ما كان فيه على منهاج السلف الماضين ابقاء وما كان من غير ذلك أزاله برفق وتأنف ان قد رعى ذلك كما تقدم من فعله عليه الصلاة والسلام في النجاسة (فالمسجد) من صفته أن لا يكون فيه حائل يحول بين الناس من رؤية بعضهم لبعض (الآثرى) الى فعله عليه الصلاة والسلام حين اعتكف في المسجد انه اتخذ حجرة من حصير والمحصير مما لا يتأبد (وقد) نقل عبدالحق في الاحكام الصغرى له قال مسلم عن عائشة قالت كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم

مباحة غير ممنوعة فالصاف الاول هو اللاصق بجدار القبلة في داخلها روى ذلك عن مالك (وقوله) وجعل فيها تشبيها كما يريد تخير بما يرى منه الناس ~~ركوعه~~ وسجوده للاقتداء به انتهى (ثم) كثر استعمال ذلك حتى صارت جعل الغيرة ضرورة فصارت كأنها من زى المسجد وكثر هذا حتى صار الامر الى أن من أراد أن يعمل مدرسة ويقف لها وقفاً يأخذ من الجماعة ناحية حيث يختار فيه فيديرها بالدرابزين ويجعلها الاخذ للدرس فيها فسرى الامر الى أنه لو تجاه أحد من المسلمين من غير الفقهاء يدخل ذلك الموضع للضرورة التي تقصدها المساجد فيمنع من ذلك ويطرده في وقت الدرس وهذا غصب واحداث وتصرف في الوقف لاشك فيه

• (فصل) • ومن هذا الباب الكرسي الكبير الذي يعملونه في الجامع ويؤبدونه وعليه المحفف لكي يقرأ على الناس ولا ضرورة تدعو الى ذلك لوجهين (الاول) انه يمسك به من المسجد موضع كبير وهو وقف على المصلين لصلاتهم (الثاني) انهم يقرءون عند اجتماع الناس لانتظار الصلاة فيتم المصلى ومنهم التالي ومنهم المذاكرو ومنهم المفكر فاذا قرأ القارى اذذاك قطع عليهم ما هم فيه (وقد) نهى عليه الصلاة والسلام عن رفع الصوت بالقراءة في المسجد بقوله عليه الصلاة والسلام لا يصحركم على بعض ما قرآن وهو نص في عين المسئلة ولا التفات الى من فرق بين أن يكون المستمعون أكثر من يتشوش من المشتغلين بالصلاة وغيرها مما تقدم ذكره فان شوش على واحد منهم منع من ذلك لوجود الضرر (وقد) قال عليه الصلاة والسلام لا ضرر ولا ضرار (وقال) عليه الصلاة والسلام من ضار الله به ومن شاق شاق الله عليه (وقال) عليه الصلاة والسلام ملعون من ضار مؤمناً رواها الترمذي (واول) من أحدث هذه البدعة في المسجد الحبيب أعنى القراءة في المحفف ولم يكن ذلك من عمل من مضى (فان) قال قائل قد ارسل عثمان رضي الله عنه المصاحف الى الامصار توضع في الجوامع (فالجواب) ان ذلك انما كان لتجميع الناس على ما ثبت في المحفف الذي أجمع عليه خاصة ليذهب التنازع في القرآن ويرجع لهذا المحفف اذا اختلف في شيء من القرآن ويترك ما عداه لانه امام المصاحف وقد أمن الاختلاف فيه والمحمد

مباحة غير ممنوعة فالصنف الاول هو اللاصق بجدار القبلة في داخلها روى ذلك عن مالك (وقوله) وجعل فيها تشبيها كما يريد تخزي بما يرى منه الناس ركوعه وسجوده للاقتداء به انتهى (ثم) كثر استعمال ذلك حتى صارت تهل لغیر ضرورة فصارت كأنها من زى المسجد وكثر هذا حتى صار الامر الى أن من أراد ان يهل مدرسة ويقف لها وقفا يأخذ من الجامع ناحية حيث يختار فيه فيديرها بالدرابزين ويجعلها الاخذ للدرس فيما افسرى الامر الى أنه لو جاء أحد من المسلمين من غير الفقهاء يدخل ذلك الموضع للضرورة التي تقصدها المساجد فيمنع من ذلك ويطرده في وقت الدرس وهذا غصب واحداث وتصرف في الوقف لاشك فيه

* (فصل) * ومن هذا الباب الكبرى الذى يعملونه في الجامع ويؤبدونه وعليه المحصف لى يقرأ على الناس ولا ضرورة تدعو الى ذلك لوجهين (الاول) انه يمسك به من المسجد موضع كبير وهو وقف على المصلين لصلاتهم (الثانى) انهم يقرءون عند اجتماع الناس لانتظار الصلاة فنهى المصلى ومنهم التالى ومنهم الذى كروهم المفسر فاذا قرأ القارى اذ ذاك قطع عليهم ما هم فيه (وقد) نهى عليه الصلاة والسلام عن رفع الصوت بالقراءة في المسجد بقوله عليه الصلاة والسلام لا يجهر بعضهم على بعض بالقرآن وهو نص في عين المسئلة ولا التفات الى من فرق بين أن يكون المستمعون أكثر من يتشوش من المشتغلين بالصلاة وغيرهما تقدم ذكره فان شوش على واحد منهم منع من ذلك لوجود الضرر (وقد) قال عليه الصلاة والسلام لا ضرر ولا ضرار (وقال) عليه الصلاة والسلام من ضار ضار الله به ومن شاق شاق الله عليه (وقال) عليه الصلاة والسلام ما عون من ضار مؤمنا رواها الترمذى (واول) من أحدث هذه البدعة في المسجد المحجاج أعنى القراءة في المحصف ولم يكن ذلك من عمل من مضى (فان) قال قائل قد أرسل عثمان رضى الله عنه المصاحف الى الامصار توضع في الجوامع (فالجواب) ان ذلك انما كان لتجميع الناس على ما أثبت في المحصف الذى أجمع عليه خاصة ليذهب التنازع في القرآن ويرجع لهذا المحصف اذا اختلف في شئ من القرآن ويترك ما عداه لانه امام المصاحف وقد أمن الاختلاف فيه والحمد

لله فلا يكتب مصحف ويجعل في المسجد (ومن) هذا الباب أيضا ما أحدثوه
 في المسجد من الصناديق المؤبدة التي يجعل فيها بعض الناس أقدامهم
 وغيرها من أئنائهم وذلك غصب لموضع مصلى المسلمين كما تقدم (قال)
 الطرمطوشي وقد كرمه مالك رحمه الله التابوت الذي جعل في المسجد للصدقات
 ورآه من حث الدنيا اه (ومن) التصرفات في الوقف والتغيير لما له من
 ضرورة شرعية دعت الى ذلك ما يفعله بعضهم من حفر جدار المسجد حتى
 يعمل فيه موضعا كالتخزينة الصغيرة يعمل فيها ما يحتاجون من خبث أو كتاب
 أو غيرها فاعلى ما ذكره فقس كل ما يرد عليك مما أحدثوه في المسجد (ومن)
 هذا الباب الدكة التي يصعد عليها المؤذنون للإذان يوم الجمعة ولا ضرورة
 تدعو الى الإذان عليها بل هي أشد من الصناديق إذ يمكن نقل الصناديق
 ولا يمكن نقلها الإذان السنة في أذان الجمعة إذا صعد الإمام على المنبر أن يكون
 المؤذن على المنار كذلك كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر
 وصدر من خلافة عثمان رضي الله عنهم وكان المؤذنون ثلاثة يؤذنون واحدا
 بعد واحد ثم زاد عثمان بن عفان رضي الله عنه أذاناً آخر بالزوراء وهو وضع
 بالسوق لما انكثر الناس وأبقى الإذان الذي كان على عهد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم على المنار والخطيب على المنبر اذ ذاك (ثم انه) لما ان تولى هشام
 ابن عبد الملك أخذ الإذان الذي فعله عثمان بن عفان رضي الله عنه بالزوراء
 وجعله على المنار وكان المؤذن واحد يؤذن عند الزوال ثم نقل الإذان الذي
 كان على المنار حين صعدوا الإمام على المنبر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم
 وأبي بكر وعمر وصدر من خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنهم بين يديه
 وكانوا يؤذنون ثلاثة فجعلهم يؤذنون جماعة ويستريحون قال علماء نازجة
 الله عليهم وسنة النبي صلى الله عليه وسلم أولى أن تتبع (فقد بان) ان فعل
 ذلك في المسجد بين يدي الخطيب بدعة وان أذانهم جماعة أيضا بدعة أخرى
 فتمسك بعض الناس بهاتين البدعتين وهما مما أحدثه هشام بن عبد الملك
 كما تقدم (ثم) بطاول الامر على ذلك حتى صار بين الناس كائنه سنة معمول
 بها فزادوا على الثلاثة المؤذنين أكثر من ثلاثة وثلاثة كما هو مشاهد فهذه
 بدعة ثالثة ثم أحدثوا الدكة التي يصعدون عليها ويؤذنون فهذه بدعة رابعة

وكل ذلك ليس له أصل في الشرع (هذا) ما هو من طريق النقل (وأما) ما هو من طريق المعنى فلأن الأذان إنما هو نداء إلى الصلاة ومن هو في المسجد لا معنى لندائه أذ هو حاضر ومن هو خارج المسجد لا يسمع النداء إذا كان النداء في المسجد (هذا) وجه (الثاني) أن الدكة التي أحدثوها ضيقة من غير حظير فقد تلوى رجل أحدهم أو يعثر فيقع فتكسر وقد جرى ذلك فيكون مسئولا عن نفسه مع وجود ألمه (الثالث) أنه لا معنى لما إذا المراد أنما هو اسماع المحضرين وهم لو أذنوا في الأرض لا يسمعون في المسجد وإنما هي عوائد وقع الاستئناس بها فصار المنكر لها كأنه يأتي بدعة على زعمهم فأن الله وأنا إليه راجعون على قلب الحقائق لأنهم يعتقدون أن ما هم عليه هو الصواب والأفضل ولو فعلوا ذلك مع اعتقادهم أنه بدعة لمكان أخف أن يرجي لأحدهم أن يتوب

* (فصل) * ثم انظر رحمنا الله تعالى وإياك إلى هذه البدعة كيف جرت إلى أمر مخوف وهو وقوع الخلل في الصلاة (الآتري) أنهم لما أذن فعلوا الأذان في جماعة مضوا على ذلك في التبليغ في الصلاة والجماعة إذا بلغوا مشى بعضهم على صوت بعض مع رفع أصواتهم بالتكبير في الصلاة على ما يعلم من زعقات المؤذنين وذلك يذهب المحضور والخشوع وبعضه ويذهب السكينة والوقار أيضا (وقد) اختلف العلماء رحمة الله عليهم في صحة صلاة المسمع الواحد والصلاة به وبطلانها على أربعة أقوال تصح لاتصح الفرق بين أن يأذن الإمام فتصح أولا يأذن فلا تصح والفرق بين أن يكون صوت الإمام يسمعهم فلا تصح أولا يسمعهم فتصح (فإذا) كان هذا في تبليغ الواحد فبالك في تبليغ الجماعة على صوت واحد كما سبق فأولى بجرى الخلاف في صحة صلاتهم وبطلانها بتبليغهم (وهذا) إنما هو إذا أتوا كلهم بالتكبير كاملا في جميع الصلاة فلو صكب واحد من المسمعين التكبير كاملا في جميع الصلاة جرى في صلاته والصلاة به الخلاف السابق في المسمع الواحد الذي ليس معه غيره (هذا) ما لم يتعمد أن يمشي على صوت غيره فإن مشى على صوت غيره فهي المسئلة الأولى (وأما) على ما يفعله اليوم من كونهم يتواكلون في التكبير ويدبرونه بينهم ويقطعونه ويوصلونه وذلك أن بعضهم يتدلى التكبير فيقول

الله ويمد صوته ثم يبدى الآخر من أثناء الكلمة نفسها واصلا صوته بصوت صاحبه قبل انقطاعه مبالغاً في رفع صوته على سبيل الحمد وفاعل هذا المبدأ بالتكبير على وجهه (واذا) كان ذلك كذلك فهو شغل في الصلاة من زيادة غير شرعية ولا ضرورة شرعية فتبطل صلاتهم والحالة هذه من غير جريان المخلاف السابق (ويقع أيضاً) بذلك التثويش والتشويش والتخليط سيما وهم لو أتوا به من غير تواكل أو توصيل وترديد لا يبطل صلاتهم أيضاً من غير خلاف وذلك انهم يغيرون وضع اليدين بالتكبير لانهم يقولون الله فيزيدون على الهمزة مدة وكذلك يصنعون في أكبر وبعضهم يزيد بعد الباء من أكبر المبالغ الى غير ذلك من صنيعهم (وان) أتى بعضهم بالتكبير كاملاً فإنه لا يفعل ذلك في جميع تكبيرات الصلاة (واذا) كان ذلك فحكمه حكم المسئلة المذكورة آنفاً وهو البطلان (واذا) علم ذلك فيسرى الخلل الى صلاة من صلى بتبليغهم لان من يريد أن يصلي خلف الامام لا يجوز له أن يقتدى بالاباحـ داربعة أشياء أو لمسا وهو أعلاها أن يرى أفعال الامام فان تعذر ذلك فسماع أقواله فان تعذر ذلك فروية أفعال المأمومين فان تعذر ذلك فسماع أقوالهم فان تعذر فلا امامة (وفي هذا) نكتة أخرى وهي ان الامام اذا دخل في الصلاة بتكبيره الاحرام كبروا خلفه اذ ذاك قبل أن يدخلوا في الصلاة لئلا يسمعوا الناس بذلك فيعلموا بتكبيرهم ان الامام قد أحرم بالصلاة فمن أحرم من الناس حينئذ سرى الخلل الى صلاته من هذا الوجه أيضاً لما تقدم ان الاقتداء لا يجوز الا باحد أربعة أشياء وهذا ليس بواحد منها (ثم) ان تبليغهم في الصلاة جماعة أدى الى مخالفة السنة لان السنة في الصلاة أن يكون المأموم تبعاً للامام وفي حكمه وفي هذا الفعل يصير الامام في حكم المأموم لان التكبيرين يطولون في التكبير ويمططونه والامام ينتظر فراغهم منه وحينئذ ينتقل الى الركن الذي يليه (واقضى) تسميعهم جماعات أيضاً الى مفسدة أخرى وهي ان الامام يكبر للركوع في بعض الاحيان ويركع فيكبرون خلفه ويطولون برفع أصواتهم عليه فيرفع رأسه من الركوع قبل أن ينتضى تكبيرهم ويأتي المسبوق فيكبره تكبيرة الاحرام ويركع خلفاً عنه ان الامام في الركوع بعد لكونه يسمع صوت التكبيرين في الركوع ففسد عليه صلاته وهو لا يشعر اذ

لوعلم ذلك لتدارك ما وقع لان تلك الركعة لم تصح له
 * (فصل) * ومن هذا الباب أيضا الدكة التي تحت هذه الدكة التي يؤذنون
 عليها للجمعة والتمايل فيها ما تقدم في المقاصير والصناديق وكذلك الدكة
 التي يسمعون عليها في الصلوات الخمس والتمايل فيها كذلك (ثم العجب)
 كيف غاب عنهم أصل موضع الصلاة اذ ان الصلاة صلة بين العبد وربّه واذا
 كانت صلة فمن شأنها كثرة التواضع وتقرّب بوجهه على الارض والتراب
 ان أمكن ذلك فهو أفضل واعلى فان تعذر ذلك فليكن على المحصير الغليظ
 (ومذهب مالك) رحمه الله ان الصلاة على الثوب السكّان لغير ضرورة
 مكروهة مع وجود المحصير وبهذه النسبة تكون الصلاة على ثوب القطن
 مكروهة اذا وجد السكّان والصلاة على الثوب الصوف مكروهة ان وجد
 القطن (فالحاصل) ان اعلى المراتب مباشرة الارض بالسجود ثم يليها المحصير
 الغليظ ثم ما هو ارفع منه ثم السكّان الغليظ كذلك ثم القطن مثله ثم الصوف
 والمقصود ان المحل محل تواضع وتصاغر وذلة وخشوع وخضوع وفعل
 الدكة ينافي ذلك كله لان المصلى عليها يرتفع بها عن الارض ارتفاعا كثيرا
 ويصلى على الخشب وليس من جنس الارض فان الله وانا اليه راجعون
 (فان) قال قائل انما جاءت الدكة للاذان للجمعة وللخمس ليسمع الناس
 (فالجواب) ان من كان خارج المسجد لا يسمع تبليغهم في الغالب ومن كان
 في المسجد فسواء كان المؤذّن على الدكة او بالارض هم يسمعونهم غالبا
 (فان) قال قائل قد يكون الجامع كبيرا وفيه الجمع الكثير ولا يسمعونهم المؤذّن
 الواحد (فالجواب) انه لا فرق بين صوت الواحد والجماعة بل صوت الواحد
 في الاسماع ابلغ لكونه بصوتا كثيرا بقدر عليه بخلاف ما اذا كان في
 جماعة يبلغ معهم فانه يحتاج ان يوافقهم على اصواتهم (ولاجل) هذا المعنى
 يسمع المؤذّن الواحد في الشاهد على بعد ولا تسمع الجماعة الا فيما هو اقرب من
 ذلك في الغالب (وفي) جوامع المغرب تجدد في الجامع الواحد اربعة مؤذّنين
 واحد خلف الامام والثاني حيث ينتهي اليه صوت الاول والثالث حيث
 ينتهي اليه صوت الثاني ثم الرابع كذلك على هذا الترتيب وهؤلاء الاربعة
 يسمعونهم حكم المبلغ الواحد الذي وقع الخلاف المتقدم فيه واشهر وجوازه

وصحة صلاته والله تعالى أعلم
 * (فصل) * ومن هذا الباب أيضا أعني في أمساك مواضع في المسجد وتقطيع
 الصفوف بها اتخذ هذا المنبر العالي فإنه أخذ من المسجد جزءا جيدا وهو
 وقف على صلاة المسلمين كفي به أنه لم يكن من فعل النبي صلى الله عليه وسلم
 ولا من فعل الخلفاء بعده وإذا كان ذلك كذلك فهو من جهة ما أحدث في
 المساجد وفيه تقطيع الصفوف كما هو مشاهد في هذه البلاد (قال) الإمام
 أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه كان عندهم أن تقدم الصفوف إلى فناء
 المنبر بدعة (وكان) الثوري رحمه الله يقول أن الصف الأول هو الخارج
 بين يدي المنبر انتهى (وأما) بلاد المغرب فقد سلموا من تقطيع الصفوف
 لكن بقيت عندهم بدعتان أحدهما كبر المنبر على ما هو هنا والثانية أنهم
 يدخلون المنبر في بيت إذا فرغ الخطيب من الخطبة وهذه بدعة الحجاج
 (ومنبر السنة) غير هذا كله كان ثلاث درجات لا غير الثلاث درجات لا تشغل
 مواضع المصلين (فإن) قال قائل بل تشغل ولو وضعا واحدا (فالجواب)
 أن هذا مستثنى بفعل صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم وهو أكمل
 الحالات وما عداه فبدعة لأنه لا ضرورة تدعو إليه (فإن) قال قائل قد كثر
 الناس واتسع الجماع فإذا صعد الخطيب على المنبر وهو ثلاث درجات قل إن
 يسمع الخطبة الجميع أو أكثرهم في الغالب (فالجواب) أن من كان على منبر
 عال هو الذي لا يسمعهم لكونه بعيدا عنهم فكأنه في سطح وحده فلا يسمع
 من تحته وهذا مشاهد (الآثرى) أن الخطيب يخطب على هذا المنبر العالي
 وكثير من الناس لا يسمعون وإذا دخل في الصلاة سمعوا قراءته أكثر من
 خطبته وما ذاك إلا لكونه في الصلاة واقفا معهم على الأرض وفي حال
 الخطبة لم يكن معهم كذلك ولا يرد على هذا علو المنار إلا لأن وسيلتي بيانه
 أن شاء الله تعالى

* (فصل) * ومن هذا الباب أيضا البئر التي في المسجد لأنه سبب لأن يجعل
 المسجد طريا بقا بسببها حتى يدخل النساء إليها وقد يكون فيهن من الحبص
 والمرأة الشابة وإن كانت طاهرة والصغار ومن ينزه المسجد عن أمثالهم عن
 لم يتحفظ وقد امتنع بسببها مواضع في المسجد للمصلين فيه كما تقدم في غيره ولا
 ضرورة دعت إلى البئر هناك لأنها ليست بحلوة فيمنع بالشرب منها ولو كانت

كذلك لا تتفع الناس بالشرب من غير أن يتخذ المسجد طريقا (واذا) كان كذلك فلم يبق النفع بها الا للطهارة وغسل النجاسة وذلك ممنوع منه في المسجد وقد وسع الله تعالى على الناس بالآبار حتى في بعض الطرق في غير المسجد فاما الآبار التي في المساجد فلا ينقل الماء منها الى غيرها لان ذلك ذريعة الى اتخاذ المساجد طريقا كما تقدمت الا ان تكون البئر قديمة وجاء من بني المسجد هناك وترك البئر في وسطه فان كان ذلك كذلك فالطريق الى البئر ليس بمسجد ولا يصح فيه الاعتكاف

(فصل) ومن هذا الباب موضع الفسقية والتحطير الذي عليها وما عليها من الطبقة (وهي) لا تخلو اما ان تكون من المسجد ام لا فان كانت من المسجد فيمنع الوضوء منها وقد تقدم منع كشف العورة عند الفسقية في المدارس وغيرها واذا كان ذلك كذلك فكشف العورة هنا اعظم في المنع محرمة هذا الموضع لكونه من المسجد سيما وبعض الناس يقول هناك ويستنجي (وان لم تكن) من المسجد فيمنع الوضوء ايضا لانهم يتوضئون هناك فتمتلى أقدامهم ويخرجون فيلبثون بها المسجديين وذلك يمنع (واما الطبقة) فان لم تكن من المسجد فلا اعتكاف لا يصح فيها وان كانت من المسجد فلا تصح الجمعة فيها لكونها محذورة (وفي) موضع الفسقية مفسدة اخرى أكثر مما تقدم ذكره في المقاصير لان بعض من لا خير فيه يصل بسبب ذلك الى ما يريد من أغراضه الخسيسة اذ أنها أكثر ستر من المقاصير لانها في مؤخر المسجد والغالب من الناس انهم يأتون الصف الاول وما قاربه فيبقى مؤخر المسجد في الغالب خاليا سيما ان كان لبس لاوهم لا يعمدون في تلك الناحية الا قليلا

(فصل) وأما موضع الديوان فلا يخلو ايضا اما ان يكون من المسجد ام لا فان كان من المسجد فلا يجوز غلقه ولا تحجيره ولا جـلوس أهل الديوان فيه وان كان من غير المسجد فلا يصح فيه الاعتكاف اذ ان من شرطه المسجد كما تقدم

(فصل) وينبغي له أن يغير ما أحـدثوه من الزخرفة في المحراب وغيره فان ذلك من البدع وهو من اشراط الساعة (ومن الطرموشى) قال ابن القاسم

وسمعت مالكا يذكر مسجد المدينة وما عمل من التزويق في قبلته فقال كره
الناس ذلك حين فعله لانه يشغلهم بالنظر اليه (وسئل مالك) عن المساجد
هل يكره أن يكتب في قباتها بالصبح مثل آية الكرسي وقوله هو الله أحد
والعوذتين ونحوها فقال كره أن يكتب في قبلته المسجد شي من القرآن
والتزويق وقال ان ذلك يشغل المصلى انتهى (وكذلك) ينبغي له أن يغير
ما أحدثه من الصاق العمدة في جدار القبلة وفي الاعمدة أو ما يلقى فيه أو
يكتبونه في الجدران والاعمدة (وكذلك) يغير ما يعلقه من خرق كسوة
الكنيسة في المحراب وغيره فان ذلك كله من البدع لانه لم يكن من فعل
من مضى (واما التخليق) بالزعفران في المسجد فهو جائز إذ أنه من الطيب
لكن قد قال مالك رحمه الله ان الصدقة بمن ذلك أفضل ويجوز تخليقه
بشرط أن لا يفعل ذلك الا من يجوز له دخول المسجد حذرا من أن تدخله
حائض بسبب ذلك أو امرأة طاهرة تتخاطب الناس في موضع مصلاتهم وهي
ممنوعة من ذلك

(فصل) وينبغي له أن يغير ما أحدثه من التزويق في جدران المسجد لانه
من باب الزخرفة أيضا ولانه لا يمكن ذلك الا بمسامير أو ما يقوم مقامها من
أوتاد وغيرها وذلك لا يجوز في الوقف الا بضرورة شرعية مثل أن يكون
جدار المسجد فيه سباح أو شيء يلوث ثياب المصلين فيجوز لذلك لاجل هذه
الضرورة (ومنع) دق المسامير وما تقدم لا يختص بالمسجد وحده بل هو حكم
شائع في كل وقف (ولاجل) هذا المعنى كان كثير من الفقهاء اذا خاف
لأحدهم بيته في المدرسة فجعل كل ماله من كتب واثاث بالارض خشية مما ذكر
من تسخير مسامير يضع عليها أشياء من عمامة أو غيرها (وكذلك) يمنع مما ذكر
من كان ساكن في موضع وقف بكرة أو غيره فلا يجوز له شيء من ذلك فيه ولو
أذن له الناس في ذلك فلو كان البيت ماسكا لغيره جاز له ذلك بعد الاذن فيه
من المسالك فان لم يأذن له لم يجز

(فصل) فانظر رحمنا الله وإياك الى مقتضى ما تقدم ذكره فكيف يمكن
أن يسمي في المسجد المسامير السكبار والوتاد ويقطعون من المسجد مواضع
يمنعونها من غيرهم ويسكنون فيها دائما ويقيمون فيها ويقومون وقد يجب

أحدهم لئلا فلا يمكنه الخروج من المسجد فيجاس في المسجد وهو جنب وذلك محرم ولا تكفى في ذلك ولا من يغير بعضه فإنا لله وأنا إليه راجعون وفاعل ما ذكره مصر على معصية مقيم عليها ولولنا بقلبه ولفظه حتى يفارقها فكيف يزار أو يتبرك به مع هذه الجرحة لانه غاصب لمواضع المصلين في كل وقت مادام مقيما على ذلك حتى ان بعضهم اذا خرج من المقصورة أغلقها على متاعه وأخذ المفتاح معه حتى كأنها بيت أبيه أو جده (وقد اختلف علماء أئمة الأربعة في البيت في المسجد للغرباء اذا اضطروا إليه فذهب مالك رحمه الله الى أن ذلك يجوز في البادية ولا يجوز في الحاضرة وأعى بالبادية التي ليس فيها بناء يأوى إليه وأما بلاد الريف فانه يوجد فيها مواضع غير المسجد فلم تدع الضرورة الى البيت في المسجد

(فصل) فان قال قائل ان المسجد لا يمتلى بالناس حتى يحتاجوا لتلك المواضع التي أحدثوا فيها ما أحدثوا (فالجواب) ان ما أجمع عليه المسلمون من المساجد المقصورة لا يجوز سكناها ولا اجارتها ولا احتكارها فاذا كان ذلك كذلك فما نحن بسبيله من باب أولى والله الموفق

(فصل) ومن هذا الباب أيضا ما أحدثوه في سطوح المسجدين من البيوت وذلك غصب لمواضع المسلمين في المسجد واحتكار لها واحداث في الوقف لغير ضرورة شرعية وفيه من المفساد ما تقدم ذكره من أمر المقيمين في المسجد وغصبهم لتلك المواضع التي سكنوها بل هذا أشد لان تلك البيوت التي في السطوح مؤبدة للسكنى بخلاف ما تقدم ذكره وفيه مع ما ذكره من المفساد الإقامة في المسجد وقد يكون جنبا كما سبق في حق من تقدم ذكره (وقد كان) بعض القضاة لما ان تولى وهو والله اعلم المعروف بابن بنت الاعز جاء الى سطوح الجامع بمصر في جماعة وهدم البيوت الحديثة عن آخرها ولم يسأل ان هذا البيت ولان هذه الثياب بل أخذ ما وجد من ذلك وغيره ورماه في صحن الجامع ومشى الامر على ذلك مدة من الزمان طويلا ثم أحدثوها أيضا لما يجدوا من ينهاتهم عن ذلك ولا من يتكلم فيه (وصلاة) الجمعة فيها وفي غيرها من سطوح المسجدين لا تصح على مذهب مالك رحمه الله لان من شرط الجمعة الجامع المسقف ومن صفة المسجد أن يدخل بغير إذن وأن

يكون جميع الناس فيه سواء وسطوح المسجد ليس كذلك فإنه محذور على بعض الناس ولا تصح الجمعة فيمأ هو كذلك كما لا تصح في بيت القناديل لأشترأ كما في التحجير على بعض الناس دون بعض كما تقدم ولو قدرنا أن السطوح ليست بمحذورة على أحد فالحكم في مذهب مالك رحمه الله للغالب والغالب أنها محذورة على بعض الناس دون بعض كما تقدم بيانه

(فصل) وقد منع علماء نازحة الله عليهم الوضوء في سطح المسجد ومن كان ساكناً في سطوحه فإنه يتوضأ فيه للضرورة كما يشاهد من عوائدهم فيه وذلك ممنوع لأشك فيه كما لا يتوضأ في داخل المسجد لأن حرمة سطحه كحرمة (وقد اختلف) علماء نازحة الله عليهم في الخطيب إذا أحدث في أثناء خطبته أو بعد فراغه منها هل يجوز له أن يتوضأ في المسجد فروى عن ابن القاسم أنه لا بأس أن يتوضأ في صحنه وضوء طاهر وكره مالك رحمه الله ذلك وإن كان في طشت ومن يتوضأ في السطوح أو في البيوت التي فيها غناب يتوضأ فيمأ هو داخل المسجد وذلك كله ممنوع (وقد تترتب) على بناء البيوت في سطوح المسجد مفسدات (فمنها) أن بعض الناس من يمتكف في البيوت التي فوق سطوح المسجد تجردهم أول شهر رمضان أو في آخر شعبان يتقدمه القرش والغطاء والوطاء وما يحتاج إليه في بيته مما يمنع فعله في المسجد (وقد) منع مالك رحمه الله أن يأتي الرجل بوسادة في المسجد يتكئ عليها أو بفروة يجلس عليها أو أنكر ذلك وقال تشبه المساجد بالبيوت

(فصل) وقد منع علماء نازحة الله عليهم المراءح إذا ن اتخذوا في المسجد بدعة ثم إن بعضهم الغالب عليهم اليوم زبارة المعتكف في معتم وكثرة الكلام في المسجد (كما تقدم فيه) (وقد ورد) أن ذلك يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب (و) أساف رضوان الله عليهم إذا اعتكفوا لا يأتهم أحد حتى يخرجوا من أعينهم إذا ن حال المعتكف يدور بين صلاة وتلاوة وفكروذ كرو غير ذلك فليس بشروع له كالصلاة على الجنائز ومدارسة العلم إن كان يمشي إليه وأما أن غشيه في مجلسه وهو يسمعه فلا بأس به هذا على مذهب مالك رحمه الله (وأما) النوم الخفيف فهو مستثنى ضرورة البشرية (وكذلك) ينبغي أن يمنع ما أحدثوه فيما يأتون به لغيرهم

فبعد الروائح التي لأطعمتهم يشعها الفقراء والمساكين حين يؤتون بها عند
 الغروب والناس اذذاك في المسجد ينتظرون صلاة المغرب فتبقى نفوسهم
 اذذاك مشتتة لذلك الطعام وأعينهم فيه سيما اذا دخلوا به من باب السطوح
 الذي في القبلة فانه أكثر في هذا الباب من غيره ثم مع ذلك في سطوح
 المسجد من الفقراء المحتاجين كثير ويأذون بتلك الروائح كثيرا ويخاف على
 فاعل ذلك اما عاجلا واما آجلا والمعتكف انما دخل لاعتكافه لزيادة
 الفضل وهذا ضده فليتحفظ من هذا كله والله الموفق (فهذا الكلام) على
 بعض المواضع التي وقعت فيها مخالفة السنة كما تقدم ذكره ثم نرجع
 الآن الى بقية ما أحدثوه في بعض الجوامع (فن ذلك) السجدة التي أحدثوها
 وعملوا لها من دواقر تكون فيه وجامكية لقيمها وحامها والذاكرين عليها
 وهذا كله مخالف للسنة المطهرة ولما كان عليه السلف رضى الله عنهم وقد
 تقدم ذكر حالهم في الذكر كيف كان ثم ان بعض من اقتدى بمن أحدثها زاد
 فيها أحداثا آخر وهو ان جعل لها شيخا يعرف بشيخ السجدة وخادما يعرف
 بخادم السجدة الى غير ذلك وهي بدعة قريبة العهد بالمحدث فيلغى لامام
 المسجد ان يتقدم الى إزالة كل ما تقدم ذكره على قدر استطاعته مع ان هذا
 متعين على سائر المسلمين ~~لكن~~ في حق الامام آكد لان المسجد من رعيته
 وكما كرم راع وكما كرم مسئول عن رعيته والله الموفق

(فصل) وقد تقدم في آداب المتعلم انه لا يجالس اقاص ولا السماع قراءة
 الكتب التي تقرأ وليس هناك شيخ يبين ما يشاكل على السامع منها ويتعين
 عليه بيان ذلك وان لم يسأل عنه وهذا في حق امام المسجد آكد اذا راع
 عليه كما تقدم فيمنع من ذلك جهده سيما اذا انضاف الى ذلك ما يفعله بعض
 الناس في هذا الوقت وهو ان يجتمع اليه الناس لسماع الكتب فيه ثم
 تأتي النساء ايضا لسماعها فيقعد الرجال مكان والنساء يقابلنهم سيما وقد
 حدث في هذا الوقت ان بعض النساء يأخذن الحال على ما يزن عن فتوة
 المرأة وتقدم وتصيح بصوت ندى وتظهر منها عورات لو كانت في بيته المنعت
 فكيف به في الجامع بحضور الرجال فنشأ عن هذا فساد جلية وتشويشات
 لقلوب بعض الحاضرين فجاءوا ويرجوا فساد عليهم بالقص أسأل الله

مطالع
 السجدة

اللامعة منه

(فصل) وينبغي له أن يمنع ما أحدثوه من المصاحفة بعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر وبعد صلاة الجمعة بل زاد بعضهم في هذا الوقت فعل ذلك بعد الصلوات الخمس وذلك كله من البدع وموضع المصاحفة في الشرع انما هو عند لقاء المسلم لآخيه لافي اديار الصلوات الخمس وذلك كله من البدع فحيث وضعها الشرع نضعها فيمنع عن ذلك ويرزقها الله ما اتى من خلاف السنة

(فصل) وينبغي له أن يمنع ما يدخل به بعض الناس الى المسجد حين اتيانهم بالميت الى الصلاة عليه فيه من القراءة والقراءة للذاكرين والمكبرين والمريدين اذان ذلك كله من البدع في غير المسجد فكيف به في المسجد ولان ذلك يشوش على المتنفل والتسلي والذاكر والمنفكر والمسجد انما بني لهؤلاء دون غيرهم (وقد استفتي) الامام النووي رحمه الله فقبل له هذه القراءة التي يقرؤها بعض الجهال على الجنائز يدمشق بالقطيطة الفاخس والتغني الزائد وادخال حروف زائدة وكلمات ونحو ذلك مما هو مشاهد منهم هل هو مذموم أم لا (فاجاب) بما هذا اللفظ هذا منكر ظاهر مذموم فاحش وهو حرام باجماع العلماء وقد نقل الاجماع فيه الماوردي وغير واحد وعلى ولي الامر وفعه الله زجرهم عنه وتزيرهم واستتباتهم ويجب انكاره على كل مكاف تمكن من انكاره انتهى (واذا) كان كذلك فبمعين منع ذلك كله مع ان الصلاة على الميت في المسجد تمنع في مذهب الامام مالك رحمه الله لو كانت سالمة لقوله عليه الصلاة والسلام من صلى على ميت في المسجد فلا شئ له أخرجه أبو داود في سننه وهذا الذي أخرجه أبو داود يقويه عمل السلف المتصل بل لو انفرد العمل اكان كافيا في منعه في المسجد والله الموفق (ثم انهم) يؤخرون الصلاة على الميت ودفنه حتى يفرغ الامام من خطبته وصلاته ان كان في الجمعة وان كان في غيرها فينتظرون به انقضاء تلك الصلاة التي تكون (وقد) وردت السنة ان من اكرام الميت تجهيل الصلاة عليه ودفنه (وقد كان) بعض العلماء رحمه الله ممن كان يحافظ على السنة اذا جاءه بالميت الى المسجد صلى عليه قبل الخطبة وبأمر أهله أن يخرجوا الى دفينه ويعلمهم أن الجمعة ساقطة عنهم ان لم يدركوها بعد دفنه

فقرأه الله خير اعلن نفسه على محافظته على السنة والتبنيه على البدعة فلو
كان العلماء ماشين على ماشى عليه هذا السيد لانسدت هذه الثمة التي
وقعت وهى ان من احدث شيئا سكت له عليه فتراب الامر بذلك فان الله وانا
اليه راجعون (ثم) ان مع ما ذكر ترتيب مفاسد على كون الميت يصلى عليه
فى المسجد (الأتري) ان الغالب على بعضهم بان تون بالميت الى المسجد فى زحام
من الوقت فيجدون المسجد قد امتلأ بالناس فيدخل الحمامون له وهم
حفاة قدمشوا باقدامهم على النجاسات على ما يعلم فى الطرقات فى هذا
الوقت ثم يدخلون المسجد على ذلك الحال من غير ان يمضوا اقدامهم او
محكوها بالارض فيخطون رقاب الناس بتلك الاقدام ويعشون بها على
ثيابهم وقد يتنجس بعض المسجد وثياب من مشوا عليه بذلك (وهذا
الموضع) مما وقع عليه النص من صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه
فى فاعل ذلك أنه مؤذ قال عليه الصلاة والسلام للذى تخطى رقاب الناس
يوم الجمعة اجلس فقد آذيت هذا وجه (الوجه الثانى) ان الغالب على
بعضهم انه يكون قدمه فى حجرته فاذا تحرك تحرك القدم بحركته وينحك
بعضه فى بعض فان كانت فيه نجاسة وهو الغالب وقعت فى المسجد فيصلى
الناس عليها فتبطل صلاتهم بذلك (الوجه الثالث) ان موضع سرير الميت
يمسك مواضع للمصلين وذلك غصب لهم لان الموضع وقف على المصلين وهم
لا حاجة لهم به كلية الا فى وقت الصلاة المكتوبة سيما اذا كانت صلاة الجمعة
فيتم كد تعين الغصب فى ذلك (الوجه الرابع) ان الغالب على بعض الموفى
ان يبقى فيه - ثم شئ من الفضلات والميت لا يمسك ذلك وقد تخرج فى المسجد
والنجاسة فى المسجد ممنوعة (الوجه الخامس) رفع صوت الحمامين على ما يعلم
منهم عند ارادة الصلاة على الميت وبعد ما حين خروجهم مما لم يرد به الشرع
فبئس يكون بذلك حرمة المسجد الى غير ذلك وهو كثير متعدد لان مخالفة السنة
لا تافى بخير والخير كله فى الاتباع له عليه الصلاة والسلام فى الدقيق والجليل
(وسئل مالك) عن الجنائز يؤذن بها على أبواب المساجد فبكره ذلك وكره
أن يصاح خلفه باستغفر والى يغفر الله لكم وافترافى ذلك بالكره (قال)
ابن القاسم سألت مالكا عن الجنائز يؤذن بها فى المسجد بصياح قال لا خير فيه

وكرمه وقال لا ارى باسا ان يدار في الحاق ويؤذن الناس بها ولا يرفع
بذلك صوت (قال القاضي) ابو الوليد بن رشد رحمه الله في البيان والتحصيل
أما النداء بالجنازة في داخل المسجد فلا ينبغي ولا يجوز بانفاق الكراهة ورفع
الصوت في المسجد فقد ذكره ذلك حتى في العلم وأما النداء بها على أبواب
المسجد فكرمه مالك ورآه من النعمي المنهي عنه روى أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال يا أيكم والنبي فان النبي من عمل الجاهلية والنبي عندهم
أن ينادى في الناس ألا ان فلانا قد مات فاشهدوا جنازته وأما الايدان بها
والاعلام من غير نداء فذلك جائز باجماع وقد قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم في المرأة التي توفيت ليلا فلا آذنة توفى بها وقد روى عن حذيفة
ابن اليمان رضي الله عنه أنه قال اذا انامت فلا تؤذنونابي أحد اني أخاف أن
يكون نعيها وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن النبي وبالله
التوفيق اه (فان) قال قائل ان النجاسة لا تخرج من الميت في المسجد
لما يفعلونه من سد مخارجه وارسال القطن معه (فالجواب) أن في فعل هذا
محرمات أخر منها هتك حرمة المؤمن بعدموته ولا فرق في ذلك بين حياته
وموته لانهم يرسلون معه القطن في فيه ويدخلونه الى حلقه ويرسلونه معه
بعود أو غيره حتى يملأوا حلقه بالقطن وينزل ذقنه الى أسفل ويطلع أنفه الى
فوق ويمأون فيه وشدقيه بالقطن فيبقى مثله للناظر وكذلك يفعلون
في أنفه فيرسلون فيه القطن حتى يمتلأ من أنفه ثم يفعلون فعلا قبيحا فيرسلون
القطن في صبره بعود أو غيره وهذا فعل قبيح شنيع لان ذلك حرام في حياته
فكذلك بعدموته (ووجه آخر) وهو أن الشارع صلوات الله عليه وسلامه
أمرنا بغسل الميت اكراما للقاء الملائكة في القبر وهم يفعلون به ما ذكرنا فإذا
جاء وابه الى القبر أخرجهوا ذلك منه فيخرج القطن وهو ماثوث بالفضلات
في الغالب ويبقى الفم مفتوحا لا يمكن غلقه ثم ان ما يخرج منه في الغالب له
رائحة كريهة والملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم وهم يبتعدون ذلك
معه في قبره في الغالب فذهب بذلك المعنى الذي لاجله أمرنا الشارع عليه
الصلاة والسلام بفعله وهو الاكرام بغسله لقاء الملائكة (ثم الجواب) في
كونهم يأتون بماء الورد فيسكبون ذلك عليه في القبر وهذا أيضا بدعة أخرى

لان الطبيب انما شرع في حق الميت بعد الغسل لافي القبر فكيف يجتمع
طبيب ونجاسة

«(فصل)» وينبغي له أن يمنع من يرفع صوته في حال الخطبة وغيرها في
المسجد لان رفع الصوت في المسجد بدعة (ماورد) عنه عليه الصلاة والسلام
انه قال جنبوا مساجدكم صديبا نكم ومجانينكم وخصوما نكم وبيعتكم وشرا نكم
وسل سبوتكم ورفع أصواتكم واقامة حدوكم وجروها أيام جمعكم واجعلوا
مطاهركم على أبواب مساجدكم اهـ (وقد كثر) رفع الاصوات والمخضومات في
المساجد في هذا الزمان حتى ان الخطيب لا يسمع منه ما يقول لكثرة غوغائهم
اذذاك (وكذلك) ينبغي له أن يغير عليهم ما أحدثوه من التصفيق في حال
الخطبة اذان ذلك فعل قبيح وليس ذلك من فعل الرجال لقوله عليه الصلاة
والسلام وانما التصفيق للنساء وهذا كله سببه السكوت مما أحدث في الدين
(وقد روى) أبوداود في سننه عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحضرا الجمعة ثلاث نفر فرجل
حضرها باغرو فذلك خطاه منها ورجل حضرها بدعاء فهو رجل دعا الله ان
شاء أعطاه وان شاء منعه ورجل حضرها بانصات وسكوت ولم يتخط رقبة
مسلم ولم يؤذ احدافه كفاية الى الجمعة التي تليها وزيادة ثلاثة أيام وذلك
ان الله يقول من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها اهـ (وينبغي له) أن يغير
ما أحدثوه من تفريق الربعة حين اجتماع الناس لصلاة الجمعة فاذا كان
عند الاذان قام الذي فرقها ليجمع ما فرق من تلك الاجزاء فيتخطى رقاب
الناس بسبب اخذها منهم (وهذا) فيه محذورات جملة (منها) ان ذلك
مخالف للسلف رضوان الله عليهم اذ انه لم يرد عن احد منهم انه فعل ذلك
(الوجه الثاني) ان فيه تخلف رقاب الناس حين ارتصاصهم لانتظار صلاة
الجمعة لغير ضرورة شرعية وقد تقدم انتهى عن ذلك وان فاعله مؤذوق
ورد ان كل مؤذوق النار (الوجه الثالث) انه قد يعطى المحتمة من لا يحسن
أن يقرأ فقد يحصل له خجل بسبب ذلك وهذه أذية وصلت على يده لمسلم
كان عنها في غنى (الوجه الرابع) انه قد ينسى بعض الاجزاء فلا يأخذ
فيضيع على الوقف (الوجه الخامس) انه قد يأخذ بعض الناس ويكتمه

مطلب
التصفيق

مطلب
تفريق الربعة

لتساهاهم في الوقف فعد يخفى ويختار أن يختص هو بمنفعته في بيته اما نفسه
 اولولده او غير ذلك فيذهب على الوقف (الوجه السادس) انه قد يأتى عليه
 في بعض الاحيان انه يكون مشغولا في جميع تلك الاجزاء والمحطيات اذذاك
 يحط بفيقع الكلام والمراجعة بسبب جمعها في حال الخطبة (وينبغي له)
 أن ينهى الناس أن يقفوا تحت اللوح الا خضر لدعاء وكذلك عند أركان
 المسجد اذ أن ذلك بدعة من فعله (وينبغي له) أن ينهى الناس عما أحدثوه
 من ارسال البسط والسجادات وغيرها قبل أن يأتى أصحابها (وقد تقدم)
 ما في ذلك من القبح ومخالفة السلف الماضين رضي الله عنهم أجمعين فاعنى ذلك
 عن عادته والله الموفق (وينبغي له) أن ينهى من يقرأ الا عشر وغيرها
 بالجمهور والناس ينتظرون صلاة الجمعة او غيرها من الفرائض لانه موضع
 النهى لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجهر بعضهم على بعض بالقرآن
 انتهى (ولا) يظن ظان ان هذا انكار لقراءة القرآن بل ذلك مندوب اليه
 بشرط أن يسلم من التشويش على غيره من المصلين والذاكرين والتسليين
 والمتفكرين وكل من كان في عبادة (والحاصل) ان ذلك يمنع في المسجد
 المطروق مطلقا وان لم يكن فيه أحد لانه معد ومعرض لما تقدم ذكره من
 العبادات المقصود بها واما ان كان في مسجد مهجور وليس فيه غير السامعين
 او في مدرسة او رباط او بيت فذلك مندوب اليه بحسب الحال بشرط ان
 لا يكون ثم غير السامعين كما تقدم فان كان ثم غيرهم فيمنع لاحتمال ان
 يكون ثم من يدرس او يطالع او يصلى او يأخذ راحة لنفسه فيقطع عليه
 ما هو بصدده وقد تقدم ما ورد في الحديث لا ضرر ولا ضرار اهـ (هذا) اذا
 سلم من الزيادة او النقصان مثل أن يعد المقصور او يتصر المدود او يشدد
 موضع التخفيف او ~~عكسه~~ او يظهر موضع الادغام او عكسه او يظهر
 موضع الاخفاء الى غير ذلك وان لا يصل بالعشر آية اخرى غير متصلة به لأن
 ذلك تغيير للقرآن في الظاهر عن نظمه الذي اجعت عليه الامة (وينبغي له)
 أن ينهى عن قراءة الاسباع سيما التي في المسجد لما تقدم من أن المسجد
 انما بنى للمصلين والذاكرين وقراءة الاسباع في المسجد مما يشوشون بها
 ما ورد في الحديث لا ضرر ولا ضرار فاي شئ كان فيه تشويش منع والله

مطلب
 ارسال البسط
 والسجادات
 مطلب
 قراءة الاشرار

مطلب
 قراءة الاسباع

مطلبه
الذاكرين جماعة
مطلبه
السؤال

الموفق (وينبغي له) أن ينهى الفقراء الذاكرين جماعة في المسجد قبل الصلاة أو بعدها أو في غيرهما من الاوقات لما تقدم من منع ذلك في أول الكتاب (وينبغي له) أن يمنع من يسأل في المسجد لما ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال من سأل في المسجد فاحرموه ومن كذب القوت قال ابن مسعود إذا سأل الرجل الرجل في المسجد فقد استحق أن لا يعطى وإذا سأل على القرآن فلا تعطوه انتهى والمسجد لم يبن للسؤال فيه وانما يبن لما تقدم ذكره من العبادات والسؤال يشوش على من يتعبد فيه (وينبغي له) أن ينهى عن الاعطاء من يسأل فيه لما تقدم من قوله عليه الصلاة والسلام فاحرموه ولان اعطاء ذرية الى سؤاله في المسجد (وينبغي له) أن يمنع السقاء من الذين يدخلون المسجد وينادون فيه على من يسبل لهم فاذا سبل لهم ينادون غفر الله ان سبل ورحم من جعل الماء للسبيل وما أشبه ذلك من الفاظهم ويضربون مع ذلك بشئ في أيديهم له صوت يشبه صوت الناقوس وهذا كله من البدع ومما ينزه المسجد عن مثله (وفي) فعل ذلك في المسجد مفسد بجملة (منها) ما تقدم ذكره من شبه الناقوس (ومنها) رفع الصوت في المسجد لغير ضرورة شرعية (ومنها) البيع والشراء في المسجد لانه بعضهم يفعل ما ذكره وبعضهم يحشى بخرق الصفوف في المسجد فنحتاج أن يشرب ناداه فشرب واعطاء العوض عن ذلك وهذا بيع بين ايس فيه واسطة تسبيل ولا غيره سيما والمعاطاة بيع عند مالك رحمه الله ومن تبعه (ومنها) تخطي رقاب الناس في حال انتظارهم للصلاة (ومنها) تلويت المسجد لانه لا بد أن يقع من الماشي فيه وان كان طاهرا الا انه يمنع في المسجد على هذا الوجه وقد تقدم مشي بهضم حفاة ودخولهم المسجد بتلك الاقدام القسوة وما في ذلك من المحذور كما تقدم ذكره وقد تقدم ايضا ما يفعله لونه في المسجد في ليلة الاسراء وليلة النصف من شعبان ووقود القناديل وغيرها وما في ذلك مما لا ينبغي وكذلك ما يفعله في ليلة الختم في آخر شهر رمضان مبسوطا في مواضعه فليلتس هناك (واما) البيع والشراء في المسجد فقد عمت به البلوى مجهول الجاهل وسكوت العالم حتى صار الامر الى جهل المحكم فيه واستحللت العوائد حتى ان أم القرى مكة التي لها من الشرف ما لها

مطلبه
السقاء من

يبيعون ويشتررون في مسجدها والسماسة ينادون فيه على السامع على
 رءوس الاشهاد ويسمع لهم هناك أصوات عالية من كثرة اللغط ولا يتركون
 شيئاً الا يبيعونه فيه من قماش وعقيق ودقيق وحنطة وتين ولوز وكر وعود
 أراك وغير ذلك وعلى هذا الاستاك من له رءوع وعود لا راك وان كان من
 السنة لانهم اغنا ببيعونه في المسجد اللهم الا أن يعلمه من يأتيه به انه اشتراه
 خارج المسجد فيستاك به حينئذ والله الموفق (وينبغي له) أن ينهي عن تعاقب
 القناديل المذهبة ورفودها والتزيين بها لان ذلك من باب زخرفة المساجد
 وذلك من أشرط الساعة كما تقدم وفيه السرف وهو محرم اذان الذهب
 لا يستعمل الا في تحلية النساء وفي تحلية المحف والسيف واختلاف
 في المنطقة وغير ذلك ممنوع (وينبغي له) أن ينهي الناس عما أحدثوه من
 مشهم في المسجد لقضاء حوائجهم ولهم طريق سواء وان كانت أبعد منه
 واتخاذ المسجد طريقاً من أشرط الساعة وها هو ذا قد شاع وكثروا قل ان تجد
 جامعاً الا وقد اتخذوه طريقاً وقل من ينهي عن ذلك ولو قدرنا ان أحداً
 نهى عنه لاستحقة وقديماً ذى بسبب ذلك فانا لله وانا اليه راجعون
 (وينبغي له) أن يمنع النساء اللاتي يدخلن الجامع ويجلسن فيه لا تنظرار بيع
 غزلهم ويدخل النساء اليهن ومعه الغزل فيكلمهن في الجامع ويشاورهن
 على ثمن ذلك فمن رضيت منهن تقول قد بيعت وذلك بيع في المسجد لان
 المأدى صار اذ ذاك كالوكيل ويقع بذلك كثرة الكلام والزيادة والنقصان في
 المسجد ويجمع بسبب ذلك في المسجد من في قلبه مزين ويجسد السبيل الى ما
 سولت له نفسه من الأغراض الخسيسة وبعضهم يكون معها الاولاد الصغار
 وقد يبولون في المسجد وقد رؤى ذلك عياناً (وينبغي له) أن يمنع النساء اللاتي
 يأتين للمحسكات في المسجد ويدخلن اليه لا تنظرار ما يريدونه ويدخل اليهن
 الوكلاء والرجال والازواج وتكثر الخصومات وترتفع الاصوات كما هو
 مشاهد مرئى والقاضي بمعزل عنهم خارج المسجد وقد تقدم ما في ذلك من
 المفاسد فيمنع من هذا كله وفي الإشارة ما يغني عن العبارة والله المستعان
 (وينهي) الناس عما يفعلونه من المحاق والمجلوس جماعة في المسجد للحديث
 في أمر الدنيا وما جرى لفلان وما جرى على فلان وقد تقدم ما ورد في الحديث

مطلب
 تعاقب القناديل

مطلب
 جعل المسجد طريقاً

مطلب
 بيع الغزل

مطلب
 المحسكات

مطلب
 الحديث في أمر
 الدنيا

من ان الكلام في المسجد بغير ذكر الله تعالى يا كل الحسنات كما نأكل النار
المحطب فينهاهم ويفرق جمعهم (وقد) ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال يا ابي في آخر الزمان ناس من امتي يأتون المساجد يقعدون فيها حلقا
حلقا ذكرهم الدنيا وحبهم الدنيا لا تتجالسوهم فليس لله بهم من حاجة
(وروى) عنه ايضا عليه الصلاة والسلام انه قال اذا أتى الرجل المسجد
فاكثر من الكلام تقول له الملائكة اسكت يا ولي الله فان زاد تقول اسكت
يا بغيض الله فان زاد تقول اسكت عليك اعنة الله (واما) يجلس في المسجد
لما تقدم ذكره من الصلاة والتلاوة والذكر والتفكير او تدريس العلم بشرط
عدم رفع الاصوات وعدم التشويش على المصلين والذاكرين (واما) في غير
المسجد فيمنع جماعة ويجوز جهر بالبشرط عدم التشويش على غيره (وهذا
النوع) مما سمعت به البلوى حتى في المساجد الثلاث فقد كثرت فيها الحديث
والقبيل والقال ورفع الاصوات سيما في ايام الموسم فتعذر رفع الاصوات عند
قبر سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم والحديث الكثير بحيث المنتهى
حين اوقات الزيارة له عليه الصلاة والسلام (وكذلك) في قضاء المناسك في
الحج تجوز لهم غوغاء حتى كانوا يقطع ما هم في عبادة (وكذلك) تجوز لهم في المسجد
الاقصى على ما علم من عوائدهم فيه من الوقوف يوم عرفة والتفوق عند
الغروب وذلك بدعة ممن فعله لان البيت المقدس لم يحج اليه احد قط ولا
فرضه الله فيه وما كان الحج من عهد آدم عليه الصلاة والسلام الى النبي
عليه الصلاة والسلام الا لبيت الله الحرام وعرفة ومنى والمناسك المشهورة
المعروفة ولم يكن في المسجد الاقصى الا الصلاة الى الصخرة فهي القبلة التي
كانت ثم حوات الى البيت الحرام (فالوقوف) بالمسجد الاقصى ليس فيه
اقتداء بالماضي ولا بالماخزين لما ذكر (على أنه) لو حج اليه قبل هذه الشريعة
المجدية لم يجز ان يفعل ذلك فيه اليوم كما أنه لا تجوز الصلاة الى الصخرة بعد
نسخها (وقد شد) بعض الناس فقال يجوز الوقوف فيه بمعنى أنه مثاب لأنه
يجزئ عن الحج المشرع وهو قول لا يرجع اليه لما تقدم بيانه فافهمه (وما)
أحد ثوابه ما يفعلونه ليلة النصف من شعبان وأول ليلة جمعة من رجب
فيسمع لهم صباح وهرج وبدع كثيرة حين صلاة الرغائب وأول ما حدث هذه

معالم
تقليد الثياب

البدع في المسجد الأقصى ومنه شاعت في الأقاليم على ما نقله الإمام
الطوطوسي رحمه الله في كتاب المحوادث والبدع له فإذا كان الإمام ينهى
عن ذلك أو يتكلم فيه كما تقدم ذكره لا تحسب المأذاة أو يهضم والله الموفق
(وينهى) من يقعد في المسجد لتقليد ثيابه سيما في أيام البردية عدون في
الشمس ويقولون ثيابهم وهذا ليحل أجمعاً لآن جلدة البرغوث الذي خالط
الإنسان نجسة وجلدة القملة نجسة مطاوعاً وهم يلقون ذلك في المسجد بمن
قتله ولو فرضنا أن أحداً منهم يجمعه ويلقيه خارج المسجد فذلك لا يجوز لانه
قتلها في المسجد يمنع وإن لم يلقها فيه إذا أنه حامل للنجاسة في المسجد من حين
قتلها إلى حين القاءها خارج المسجد لغير ضرورة شرعية (ومن الطوطوسي)
وذكره مالك قتل القملة ورميها في المسجد ولا يطرحها من ثوبه في المسجد
ولا يلقها بين النعالين في المسجد انتهى (وقد) قال علماء وأئمة الله عليهم في
المصلي إذا أخذ قملة وهو في الصلاة فلا يجوز له أن يلقها في المسجد لقوله عليه
الصلاة والسلام إذا قتلتم فأحسنوا القتلة (وإذا) رماها في المسجد وهي بالحياة
فإنما أن تموت جوعاً أو تضعف وكلاهما عذاب لها وليس ذلك من حسن
القتلة وشأن من وقع له ذلك أن ينقلها إلى مكان آخر من بدنه أو ثوبه أو يربطها
في طرفه حتى يخرج من المسجد (وأما) البرغوث إذا أخذه وهو في الصلاة
فإنه يلقه في المسجد من غير أن يقتله لأن البرغوث لا يقعد بمكان واحد بل
ينقل في الغالب وربما خرج من المسجد هذا وجه (الوجه الثاني) أنه لو بقي
في المسجد فإنه يأكل من التراب لأنه منه خالق ويعيش فيه بخلاف القملة
فإنها خلقت من دم الإنسان (وقد حكى) عن سيدي حسن الزبيدي رحمه
الله أنه خرج يوماً مع أصحابه إلى البستان فسألوه عن سبب رجوعه فقال
كان علي قميص نسيت في البيت وفيه دواب فخفت أن يموتوا جوعاً فرجعت
إمّا أن أقتلهم وإمّا أن ألبسهم (وهذا الأمر) قد كثر وفشا سيما في المسجد
الأقصى فترى الغرباء يأتون إليه بدلق تغلي قملاً فيجردونها عنهم ويلقونها
في المسجد فتعس بحرارة الشمس فتخرج من الثوب وتموت بحر الشمس ثم
ينفض أحدهم دلقه ويلبسه وتبقى الدواب كلها ميتة في المسجد فإذا كان

امام المسجد ينهى عن هذا وأمثاله تنبه الناس اليه وتركوه وغيره على من فعله والله الموفق (وينهى) الناس عما أحدثوه من الاكل في المسجد سيما ان كان من المطبوخ بالبصل أو الثوم أو الكراث وأما ان كان نيئا فهو موضح النهى سواء بسواء والاكل في المسجد في مذهب مالك رحمه الله لا يسامح فيه الا الشيء الخفيف كالسويق ونحوه (ومن الطرطوشى) سئل مالك رحمه الله عن الاكل في المسجد فقال اما الشيء الخفيف مثل السويق ويسير الطعام فارجو ان يكون خفيفا ولو خرج الى باب المسجد كان يحب الى وأما الكثير فلا يجزئ ولا في رحابه (وقال) في الذى يأكل اللحم في المسجد ليس يخرج غسل يده قالوا بلى قال فيخرج ابدا كل انتهى (وقد) كرمه مالك رحمه الله ما هو أخف من هذا وهو الكلام بغير لسان العرب في المسجد فقالوا كرم ان يتكلم بالسنة الجهم في المسجد قال وانما ذلك لما قبل في السنة الا عاظم انها خب قال ولا يفعل في المسجد شي من الخب قال وهو ان يحسن العربية أشد اه (وهذا) الامر اليوم قد كثر وشاع حتى ان القومة ليخرجون من المسجد في كل يوم خفافا كثيرة وأوراقا وغير ذلك من كثرة ما يؤكل في المسجد ويجمع بسبب ذلك الذباب والخشاش ويكثر القطاط ويرون ان اطعمهم الطعام من باب الحسنات فتكثر القطاط في المسجد فاذا كل احد في المسجد اجتمعت عليه القطاط في المسجد بسبب ذلك فيبين فيه ويولمن نجس وقد رأيت ذلك عيانا في الصف الاول فكان ذلك سببا الى صلاة بعض الناس على النجاسة وبطلان صلاتهم بذلك حتى آل الامر في ذلك الى أن من كان عنده هرمة مؤذ أرسله الى الجامع (فكان) الناس يوقرون بيوتهم ويحترمونها وينزهونها عما لا يليق بها وكانت المساجد كما ورد في الحديث المسجد بيت كل ثقي (فانعكس) الامر الى ان صار المسجد مأوى لاقطاط المؤذية والاكل سبب ذلك سيما في المسجد الأقصى فانه يكثر ورود الغرباء اليه فيجدهم يأكلون اللحم ويرمون العظام في المسجد وياكلون البطيخ ويرمون قشوره الى غير ذلك من فضلات المأكول وقل من تجده يلقى ذلك في خارج المسجد بل يدخلون فيه بالحجر بسبب ما يحتاجون اليه من البنيان والعمارة فتقبل الحجر فيه

مطلب
الاكل

الخب بالسكر
الحداغ اه

وتروث كانه عندهم طريق من الطرق السلوكية ولو كان كذلك ففهن
 مأمورون بتنظيف الطرق فكيف الحال في المساجد فكيف الحال
 في المسجد الاقصي الذي فيه من الفضل ما فيه فان الله وانا اليه راجعون
 فاذا كان امام المسجد ينهي عن تلك الاشياء وينبه عليه الفحش من المادة
 فان الخبير والمحدث لم يعدم من الناس فان لم يسمع واحدا مع آخر (وقد
 ورد) في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام انه قال لأن يهدي الله بك
 رجلا واحد خير لك من حمر النعم (والكلام) في هذه الاشياء سبب لمداية
 بعض الناس (وكثير) من الناس من يمتنع من الكلام في هذه الاشياء ويحتاج
 على ذلك بأن يقول ان الغالب على الناس انهم لا يسمعون وعن عوائدهم
 لا يرجعون (وجواب هذا) ما تقدم في الحديث لأن يهدي الله بك رجلا
 واحدا الخ (الآثر) الى ما ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 قال يأتي النبي يوم القيامة ومعه الرجل الواحد وبأبي النبي ومعه الرجلان
 والثلاثة الى غير ذلك فالخير والمحدث لم يعدم من هذه الامة اذن الخير فيها
 كامن فمن نبه منهم تنبه ورجع وانقاد واستغفر وكنت أنت السبب في ذلك
 والله الموفق للجميع بمنه (وينهي) عما أحدثوه من النوم في المسجد سيما بعد
 صلاة الصبح وكذلك في اثناء النهار سيما في شهر رمضان فتجد المسجد قد
 ارتص بالناس في الغالب (وقد) ورد في الحديث ان الملائكة تنادي بما
 يتأذى منه بنو آدم (والناسم) قل ان يسلم من خروج الريح منه فتأذى
 الملائكة به (وقد) نهينا عن دخول المسجد برائحة الثوم أو البصل (لقوله)
 عليه الصلاة والسلام من أكل من هذه الشجرة فلا يقربن مساجدنا يؤذينا
 بريح الثوم فاذا كان هذا في حق النوم فمن باب أولى الريح الخارج من
 المخرج وقد يحتمل الناسم فيبقى جنباً في المسجد وفيه مفسدة أخرى وهو أن
 ذلك ذريعة لأن تسرق هيامته أو رداؤه وفيه من المفساد أشياء عديدة يطول
 تتبعها والحاصل منها أن كل ما كرهه الشرع تجد فيه مخاوف فيتم تركه
 فاذا علم الناس ذلك من نهي الامام ارتدعوا عنه وبالله التوفيق (وينهي)
 عما أحدثوه من خياطة قلوب المراكب في المسجد لانا قد نهينا عن الكلام
 في المسجد في غير عبادة فكيف بالصنعة تعمل فيه فذلك لا يجوز (وقد)

مطالب النوم

مطالب قلوب
 المراكب

منع علماءنا رحمة الله عليهم نسخ العلم في المسجد ونسخ القرآن اذا كان
على وجه التسبب فيه فسابالك بغيرهما فيمنع فاعل ذلك حتى لا يعود الى مثله
والله الموفق (وينتهي) السقاء الذي يدخل بالجل في المسجد لان بوله على
مذهب الشافعي رحمه الله نجس وعلى مذهب مالك رحمه الله ياتون المسجد
وان كان طاهرا في نفسه فيمنع لان المسجد ينزه عما هو اقل من هذا (وينتهي)
عما احدثوه من المشي في المسجد بالغنم لانها قد تبول فيه والكلام عليه
كالكلام على دخول السقاء بالجل في المسجد (وكذلك) ينبغي ان ينهى عن
دخول الشواء في المسجد لان في ذلك مفساد (منها) ان يجعل المسجد طريقا
وقد تقدم ما فيه (الثانية) انه يدخل بالذفر الى المسجد والمسجد ينزه عن اقل
من هذا (الثالثة) ان راحته قوية فقد يكون في المسجد من الفقراء
المتوجهين من تشوق نفسه لذلك ولا شيء معه ليشترى به فيتشوش في
عبادته (الرابعة) ان حامله الغالب عليه انه كان في موضع المذبح وهو محل
النجاسات وحامها حاف هناك ويدخل المسجد على تلك الحالة (الخامسة)
ان المحامين له الغالب عليهم كثرة الكلام ويرفعون اصواتهم بكلام
لا ينبغي في غير المسجد فكيف به في المسجد (السادسة) ما فيه من التشويش
على المصلين والذاكرين وهذا الكلام على المحكم بان الشواء طاهرا ما اذا
كان متنجسا فلا يدخل بالنجاسة في المسجد اتفاقا (وينتهي) عن دخول
الرهبان في المسجد حين يفرشونه بالمحصر المصفورة التي يصفرونها فان
مذهب مالك رحمه الله منع دخولهم في المسجد ولا ضرورة تدعو الى دخولهم
لان الله تعالى اغنى المسلمين عنهم اذ ان غيرهم يقوم مقامهم في فرشها وبالله
التوفيق (وينتهي) الناس عن اتيانهم الى المسجد بالادهم الذين لا يعقلون
ما يؤثرون به او ينهون عنه اذ ان ذلك ذريعة الى التشويش على المصلين
حين صلاتهم (الآتري) ان الناس يكرنون في صلاتهم ويبكي الصبي
فيشوش على المصلين فينهى عن ذلك وينزج فاعله (وهذا) اذا كان الصبي مع
أبيه او غيره من الرجال (فاما) ان كان مع أمه فلا بأس به لوجهين (أحدهما)
ان الغالب في موضع النساء ان يكون بالبعد بحيث لا يشوش ذلك على
الرجال (الثاني) ان الغالب في الاولاد اذا كانوا مع امهاتهم قل أن يكون

مطلب دخول
الجمال والغنم

مطلب الشواء

مطلب دخول
الرهبان

مطلب دخول
الناس بالادهم

بخلاف الآباء (وهذا) اذا دعت الضرورة الى صلاة المرأة في جماعة
 في المسجد وصلاتها في بيتها افضل (فان قيل) قد كان النساء يخرجن الى
 المسجد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ويصاين معهن جماعة (وقد) ورد
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخفف صلاته اذا سمع بكاء الصبي مخافة ان
 تفتن أمه (فالجواب) عن ذلك من وجهين (أحدهما) ما قالت عائشة رضي
 الله عنها الوعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء لمنهن المساجد
 كما منعه نساء بنى اسرائيل (الثاني) ان الصلاة خلف النبي صلى الله عليه
 وسلم لا يوازىها شيء وكلا الأمرين قد فقد فاذا لم يخرج الأئمة للصلاة فلا تبيان
 بالأول ولا للآخر مسجد دون أمهاتهم يمنع (وقد تقدم) النهي عن الذكر والقراءة
 جهرا في المسجد اذا كان يشوش على المصاين والذاكرين فهذا من باب أولى
 أن ينهى عنه وينجر فاعله (وينهى) الناس عن كتبهم الحفائظ في آخر جمعة
 من شهر رمضان في حال الخطبة وذلك يمنع لوجوه (أحدها) لما احتوت عليه
 من اللفظ الأعجمي (وقد) قال مالك رحمه الله لما سئل عنه وما يدريك
 له كفر (الثاني) ان فيه اللغو في حال الخطبة (الثالث) أنه يشتغل
 بالكتابة عن سماع الخطبة (الرابع) أنه يشتغل بدعوة ويترك ما اختلف
 فيه الناس من الأصغار في حال الخطبة هل هو فرض أو سنة مؤكدة
 (الخامس) ما أحدثوه من بيعها وشرائها في المسجد فينهى عن ذلك ويترجى
 فاعله وبعض الناس يكتبها بعد صلاة عصر الجمعة وذلك بدعوة أيضا
 لكنها أخف من البدعة المتقدمة ذكرها اذ أنه ليس ثم خطبة يشتغل عنها
 ولو كتبها وأسقط منها اللفظ الأعجمي ولم يتخذ كتابتها وقتا معلوما لكان ذلك
 جائزا والله أعلم (وينهى النساء) عما أحدثته وسلت لهن عنه من دخولهن الى
 صلاة الجمعة في مؤخر الجامع وان كانت لهن مقصورة معلومة لكنها كالعدم
 سواء بسواء اذ أنها لا تسهرن والغالب عليهن خروجهن على ما قد علم من
 التحلي واللباس كما تقدم مع أنه لا ضرورة تدعو الى ذلك لان موضعهن في
 الزيارة قد استغنين به عن دخول المسجد والقرب من الرجال فهو الباقي بهن
 ما لم يخاطن الرجال ولا فرق في ذلك بين صلاة الجمعة والخميس والجمعة
 وغير ذلك وكان الأولى بهن بل الواجب عليهن أن لا يخرجن ولا يمكن من

مطالب شيخ الحفائظ

مطلب دخول
 النساء لصلاة
 الجمعة

ذلك لان علماءنا رجعة الله عليهم قد قالوا ان صلاة المرأة في بيتها اوحدها
افضل من صلاتها في المسجد في جماعة وصلاتها في مخدع في بيتها افضل
من صلاتها في بيتها فكيفما زاد سترها وانحجابها كان افضل اصلاتها
(اللهم) الا ان تكون ممن يمكنها ان تصلي في بيتها مع جماعة في المسجد الذي
يجاورها وهي لا تخرج من بيتها فذلك افضل لها من غير خلاف في مذهب
مالك رحمه الله تعالى (ولذلك) كان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم يصلين
في بيوتهن بصلاة امير المؤمنين ع من غير ان الخطاب رضي الله عنه في المسجد
(وينهى الناس) عما احدثوه من دخول بعضهم الى المسجد بالصلاة والتسليم
على النبي صلى الله عليه وسلم جهرا يرفع بذلك صوته حين دخوله وحين
خروجه ويحييه بعض من يسمع صوته ممن في المسجد ويسمع لهم ضجيج قوي
ينزه المسجد عن تلك الزعقات فيه ولو فعل ذلك في السوق أو العاريق لكان
جائزا او مندوبا اليه بحسب الحال واما في المسجد فيمنع لما فيه من التشويش
على ما تقدم ذكره في المسجد والله الموفق (وينهى) عما احدثوه من ادخال
المرأة في المسجد لقص الشارب وتنف الشيب وغير ذلك مما هو مشاهد
من فعلهم وهذا يمنع منه في المسجد وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام
واجملوا مطاهركم على ابواب مساجدكم واذا كان الطهور في المسجد ممنوعا
فيكيف يدخل بالفضلات في المسجد ويعمل فيه الصنعة وقد تقدم منع
نسج الختمة او العلم في المسجد اذا كان ذلك على وجه التسبب فكيف
بهذه الصنعة وما أشبهها والشعر وان كان طاهرا في نفسه فهو فحش ينزه
المسجد عنه هذا اذا كان الشعر مقصوصا (وقد) قال مالك رحمه الله تعالى
ولا يقلم أظفاره في المسجد ولا يقص شاربه وان اخذه في ثوبه وأكره ان
يتسوك في المسجد لاجل أن ما يخرج من السواك يلقيه في المسجد (قال)
ولا أحب أن يتضمض في المسجد قال وايجز الفعل ذلك ذكره
الطراطوشي (واما) اذا كان الشعر بأصله مثل تنف الشيب فان الحياة تحمل
أصله فيكون ذلك الموضع من الشعر نجسا وقل أن يسلم من وقوع
العمل في المسجد اما حبسا واما ميتا وكلاهما يمنع فيه (وهذا امر) قد عمت
به البلوى في أكثر المواضع سيما في المسجد الاقصى الذي ترد اليه الخلق

مطلب
قص الشارب
وتنف الشيب الخ

كثيرا (وقد رأيت بعض من يتسبب الى المشيخة والنسك وقد سبل نفسه على هذه المحسنة على زعمه فهو قاعد على باب الميضة وهو في المسجد فأى غريب جاء قص له أظافره أو شارب به وأزال شعره إذا احتاج اليه وباقى كل ذلك في المسجد وذلك لا يجوز وقد منع مالك من فعل ذلك في المسجد وإن كان يجمعه ويخرجه منه فكيف بالقائه في المسجد ثم انه مع هذا الحدث زرع دالية عنب في المسجد فأطعمت وأثمرت وبقي إذا ورد أحد من أبناء الدنيا أخذ من عندهم أو حصرهم أو أهداه اليه على سبيل البركة وحصل به ما هو معلوم من حطام الدنيا وهذا النوع مما أحدثوه كثيرا في المسجد الأقصى واتخذوا فيه دوا إلى عنب وخزائن للسكنى وهو مسجد ولا يجوز شئ من ذلك فيه (وقد تقدم) أن المساجد المهجورة لا يجوز سكناها ولا أن يحدث فيها حدث غير ما بنيت له (وينهى البيهقي) للقضامة وغيرها في طريق المسجد وعلى أبوابه وفي الزيادة أذان من كان منهم مصليا يمسك بها أكثر من موضعين فيكون غاصبا لتلك المواضع حين الصلاة كما تقدم وغير المصلي منهم يتعين أدبه وزجره لا مريم أحدهما أنه يضيق على المسلمين طريقهم والثاني أنه تارك للصلاة وتارك الصلاة قد اختلف فيه هل هو مرتد أو مرتكب كبيرة سيما إن كانت صلاة جمعة فذلك أعظم (وكذلك) يتعين عليه أن يمنع غير ما ذكر من بيع الخلاوة أو اللحم أو المشوم أو غير ذلك مما يضيق به طريق المسلمين وقد تقدم أنه لا ينبغي للإنسان أن يشتري من دكان له مسطبة خارجة في شارع المسلمين وهذا من باب أولى وأحرى أن يمنع ويتعين عليه أيضا أن يهدم المساطب الملاصقة لجدار المساجد أذان ذلك طريق للمصلين والناس اجمعين

«(فصل) * وينهى الزبائين أن يعملوا في أوقات الصلاة سيما وقت اتيان الناس أصلا للجمعة لأن الشارع صلوات الله عليه وسلامه قد أمر بالتنظيف لها بالغسل واللبس النظيف من الثياب واستعمال الطيب وغير ذلك فإذا فعل المكاف ما أمر به صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه وخرج ليصلي الجمعة اتى الزبائين في طريقه فيفسدون عليه هيئته لها وهذا ضرر كبير (وقد) قال عليه الصلاة والسلام لا ضرر ولا ضرار فينهي عن

مطالب
القضامة وهي
المحصر

ذلك ويرتفع عليه لانه مؤذ وقد ورد كل مؤذ في النار (وينهى) الناس عما
أحدثوه من وقوف الدواب على باب المسجد لانهم يضيئون على المسلمين
طريقهم اليه ويروثون بها ويؤوبون على أبوابه ويمشي الناس على ذلك
بأقدامهم ويدخلون المسجد فينجسون بها ما أصابته من المسجد وهذا
محرم وفي وقوفهم على أبواب المسجد اذية كثيرة سيما للشيخ الكبير والاعمى
وغيرهما من أرباب الاء ذار الذين هم مخاضمون بالجمعة بل ربما أذوا
بالرفس والكرم الالصحاء فكيف بمن سواهم من الشيوخ وغيرهم من
الضعفاء (فان) قال قائل الضرورة داعية لوقوف الدواب سيما لاجل الغلمان
المسكين لتلك الدواب (فالجواب) أنه لا ضرورة تدعو الى ذلك لكثرة
المواضع التي هي معدة لمجمل الدواب فيها كالغنادق والاصطبلات وغيرها
فلولم يكن ثم مواضع لكان يتعين على صاحب الدابة أنه اذا أتى بها الى
المسجد يرساها الى مواضعها التي كانت فيه ويحبر من يأتيه بها في الوقت الذي
يحتاجه فيه فتخصم مادة الضرر بذلك والله الموفق (وينهى) البياعين عما
أحدثوه يوم الجمعة من بيعهم وشراهم والناس في الصلاة أو في سماع الخطيب
وهذا محرم اذ انه اذا صدر الامام على المنبر حرم حينئذ البيع والشراء
حتى تنقضي الصلاة وبعض الناس اليوم يكون الخطيب على المنبر الى انتهاء
الصلاة وهم يبيعون ويشتررون ولا يستحيون (وينهى) الناس عما أحدثوه
من صلاتهم الجمعة في الدكاكين وذلك لا يجوز على مذهب مالك رحمه الله
لان الجمعة لا تصح عنده في موضع محجور وانما تصح عنده في المسجد أو الطريق
المتصلة به ان تعذر دخول المسجد وبعضهم رأت الى الجمعة فيقع في الدكان
ينتظار إقامة صلاة الجمعة والمسيح بدلم على الناس وذلك لا يجوز على كل
حال (وينهى) الناس عما أحدثه بعضهم من الاتيان للجمعة من غير غسل
ولا تغيير هيئة فان هذا من البدع المحادة بعد السلف رضوان الله عليهم
وقد كانوا رضي الله عنهم اذا أراد أحدهم أن يوكد الامراضا حبه يقول له
ولا تكن ممن ترك الغسل للجمعة (ومن) كتاب القوت وكان أهل المدينة
يتسبون فيقولون لائت شر من لا يغتسل يوم الجمعة (وقد) قال مالك
في موطنه ان غسلا الجمعة واجب وهو ظاهر الحديث من قوله صلى

مطلب
وقوف الدواب

الكرم العفن
وزنا ومعتى اه

مطلب
البيع والشراء
وقت الصلاة وعند
سماع الخطبة
مطلب
صلاة الجمعة في
الدكاكين

مطلب
الغسل والبس
الثياب الحسنة

الله عليه وسلم غسل الجمعة واجب على كل محتلم (واختلف) العلماء في ذلك هل هو واجب وجوب الفرائض أو وجوب السنن المؤكدة (واذا) كان كذلك فقد قالوا فيمن ترك الوترانه يفسق بذلك ~~ا~~ كونه سنة ولا اختلاف فيه أيضا هل هو واجب وجوب الفرائض أو وجوب السنن المؤكدة. ~~و~~ايوجب فسق تاركه فجديران يحافظ على فعله ولا يترك الامن ضرورة شرعية وبعض الناس قد أهملوا ذلك حتى ~~كانه~~ لا يعرف بينهم أعني عندا كثر العامة وعند بعض الفقهاء حكاية فحكي حتى كانوا يسمونهم من أهل الخطاب بالغسل لها (وكذلك) ينهأهم عما تركوه من لبس الحسن من الثياب لما واستعمال الطيب فان ذلك من سننها المؤكدة ~~ال~~ (قال) الامام أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه وليمة طيب بأطيب طيبه مما ظهر ربحه وخفي لونه فذلك طيب الرجال وطيب النساء مما ظهر لونه وخفي ربحه ~~اه~~ (وقد) ترك ذلك بعضهم وهو عكس ما كان عليه الساف رضىوان الله عليهم أجمعين (حتى) انك لتجد بعض الفقهاء في الدرس أو في دكانه أو حين اجتماعه باحد القضاة أو غيرهم من أرباب المناصب على هيئة من ثياب ورائحة طيب وغيرهما وتجده في صلاة الجمعة على هيئة دونها وسبب هذا تعظيم الدنيا في القلوب والتمهاون بشعائر الدين والغفلة بسبب العوائد الرديئة (ولا) يظن ظان ان ما ذكر من لبس الحسن من الثياب هو ما اعتاده بعض الناس في هذا الزمان بل ذلك على ما درج عليه الساف وكانوا رضىوان الله عليهم على ما نقله الامام أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه أثمان أثوابهم القمص كانت من الخمسة الى العشرة فما بينهما من الأثمان وكان جهور العلماء وخيار التابعين قيمة ثيابهم ما بين العشرين والثلاثين وكان بعض العلماء يذكره أن يكون على الرجل من الثياب ما يجاوز قيمته أربعين درهما وبعضهم يقول الى المائة وبعضهم سرفا يجاوزها ~~اه~~ (فعلى هذا) ما زاد على ذلك فهو من البدع المحادثة بهم (اللهم) اما كان من ذلك لضرورة شرعية من دفع حر أو برد أو غيرهما فقد خرج عن هذا الباب الى باب الجسائر والمنسجوب أو الواجب بحسب الحال (فاذنبه) الامام على هذا وحض على فعله وقيج تركه تنبه الناس لما ارتكبوه فلعلمهم ان يرجعوا أو بعضهم والله الموفق (وبه) (ي)

الناس مما أحدثوه من الركوع بعد الاذان الاول للجمعة لانه يخالف ما
كان عليه السلف رضوان الله عليهم (لانهم) كانوا على قسمين (فأولهم) من
كان يركع حين دخوله المسجد ولا يزال كذلك حتى يصعد الإمام على المنبر
فاذا جلس عليه قطعه واتفاهم (ومثلهم) من كان يركع ويجلس حتى يصلي
الجمعة ولم يحدثوا ركوعاً بعد الاذان الاول ولا غيره فلا تمتنع بل يعيب على
الجالس ولا الجالس يعيب على المتنفل وهذا بخلاف ما هم اليوم يفعلونه
فانهم يجلسون حتى اذا اذن المؤذن قام والركوع (فان) قال قائل هذا
وقت يجوز فيه الركوع وقد روي البخاري عن عبد الله بن مغفل رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل اذانين صلاة قالوا ثلاثاً
وقال في الثالثة ان شاء (فالجواب) ان السلف رضوان الله عليهم سم افقه
بالحال وأعرف بالمقال فما يسعنا الا اتباعهم فيما فعلوه (وهذا) على
قاعدة مذهب مالك رحمه الله تعالى لان اتباع السلف أولى (فان) قال قائل
الركوع انما هو للجمعة (فالجواب) ان السنة في هذا ما كان السلف يفعلونه
من ركوعهم المتقدم (الترى) ان وقت الجمعة قد اختلف العلماء فيه هل
هو من طلوع الشمس كصلاة العيدين أو من الزوال فذهب الامام أحمد في
جماعة الى أنه من طلوع الشمس واذا كان الخلاف في وقتها على ما وصفنا
تأكد الاقتداء بفعل السلف المتقدم (فان) قال قائل فعلى ما قررتموه
لا يجوز لمن ركع وجلس ينتظر صلاة الجمعة أن يقوم بعد ذلك بركع وهذا
جائز فكيف تمتنعوه (فالجواب) اننا لا تمتنع ذلك لانه وقت يجوز فيه الركوع ان
أرادوا وانما تمتنع عن اتخاذ ذلك عادة بعد الاذان لاقبله فانه يجوز والله الموفق
(على) ان هذا الاذان المفعول اليوم أو لا يمكن في زمن النبي صلى الله عليه
وسلم ولا زمن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وانما فعله عثمان رضي الله عنه على
ما تقدم بيانه فالاذان الذي فعل في السوق والركوع للجمعة لا يكون
في السوق ومن كان في المسجد لا يسمعه حتى يركع عنده (ثم انه) لم ينتقل ان
هشاماً ان نقله كانوا يركعون بعده على انما لو قدرنا انهم فعلوا ذلك فلا حجة
فيه لان فعل هشام ليس بحجة (فان) قال الامام مثلان الناس لا يرجعون
اليه فيما يأمرونهم به وينهاهم عنه وانه ليس بين يديه رجال يأمرون وينهون

حتى تزال بهم الحرمه (فالجواب) ان المؤذنين هم رجاله وجنده وخبره
ان حزب الله هم المفلحون (فان) قال مثل ان الناس لا يرجعون بذلك
(فالجواب) انهم ان لم يرجعوا بما تقدم ذكره فيتم عين عليه ان يوصل كل ذلك
للمعذب فيمنع من كل ما ذكر باليد القوية فان فعل فيها وانعمت وقد برئت
ذمته وذمة غيره وان لم يفعل هذا فقد برئت ذمة الامام واما قبل اقبال ذلك
فان الذمة لا تبر الا لاجل ان كل ما ذكر من رعيته وكاظم راع وكاظم مسئول عن
رعيته وقد تقدم ان المسجد وما حوله وما يحتاج اليه من رعية الامام (واذا)
كان ذلك من رعيته فيتم عين عليه ان ينظر فيما ذكر كله بشرطه على ما تقدم
(وكذلك) ينظر في امر المؤذنين لانهم من جملة رعيته وان كان الاذان افضل
لقوله عليه الصلاة والسلام الامام ضامن والمؤذن مؤتمن فهنا دليل واضح
على فضيلة المؤذن وبالمجمل فهو من رعيته والمؤذن والامام كل ما ذكره و
من رعيته معا فيتم عين على الامام ان يكون اكثر الناس تقوى وافضلهم
واورعهم الى غير ذلك من الاوصاف الجميلة ان اجتمعت فان تعذر اجتماعها
فاكثرها فيختار من اتصف بذلك مؤذنا وقد تقدمت شروط المؤذن فاعني
ذلك عن اعادتها لئلا يكون بغير الاوصاف المذكورة اليها فيه وهي ان يكون
صوته احسن الصوت ويكره له التطريب في الاذان وكذلك التحزين وكذلك
يكره له اماله حروفه وافراط المدة وغير ذلك مما ذكره الفقهاء
(فصل في موضع الاذان) ومن السنة الماضية ان يؤذن المؤذن على
المنار فان تعذر ذلك فعلى سطح المسجد فان تعذر ذلك فعلى بابه (وكان)
المنار عند السلف رضوان الله عليهم بناء بيدونه على سطح المسجد كهيئته
اليوم لئلا يكون هؤلاء احد ثوابه انهم عملوه مرتبة على اركان اربعة (وكان) في
عهد السلف رضوان الله عليهم مدورا (وكان) قريبا من البيوت خلافا لما
احدثوه اليوم من تعلية المنار (وذلك) يمنع لوجوه (احدها) مخالفة السلف
رضي الله عنهم (الثاني) انه يكشف على حريم المسامين (الثالث) ان صوته
يبعد عن اهل الارض ونداؤه انما هو اهلهم (وقد) بنى بعض الملوك في المغرب
منار اذاني علوه فبقي المؤذن اذا اذن لا يسمع احد من تحت صوته (وهذا)
اذا كان المنار تقدم وجوده على بناء الدار (واما) اذا كانت الدور مبنية ثم جاء

بعض الناس يريد أن يعمل المنار فانه يمنع من ذلك لانه يكشف عليهم (اللهم)
 الا أن يكون بين المنار والدور سكك وبعد بحيث انه اذا طلع المؤذن على
 المنار ورأى الناس على أسطح بيوتهم لا يميز بين الذكر والانثى منهم فهذا
 جائز على ما قاله علماء نازحة الله عليهم فاذا كان المنار على من البيوت قليلا
 أسمع الناس اذانه يعم كثير منهم بخلاف ما اذا كان مرتفعا كثيرا والسنة
 المتقدمة في الاذان أن يؤذن واحدا بعد واحد فان كان المؤذنون جماعة
 فيؤذنون واحدا بعد واحد في الصلوات التي أوقاتها ممتدة فيؤذنون في الظهر
 من العشرة الى الخامسة عشر وفي العصر من الثلاثة الى الخامسة وفي العشاء
 كذلك والصحيح يؤذنون لمساء على الشهر ومن سدس الليل الا تخر الى طلوع
 الفجر في كل ذلك يؤذن واحدا بعد واحد والمغرب لا يؤذن له الا واحد
 ليس الا

(فصل في الاذان جماعة) فان كثراؤؤذنون فزادوا على عدد ما ذكرنا
 يتبعون بذلك الشواب وخافوا أن يفوتهم الوقت ولم يسمعهم الجميع ان اذنا
 واحدا بعد واحد فمن سبق منهم كان اولي فان استووا فيه فانهم يؤذنون
 الجميع (قال) علماء نازحة الله عليهم ومن شرط ذلك أن يكون كل واحد منهم
 يؤذن لنفسه من غير أن يمشي على صوت غيره (وكذلك) الحكم في مذهب
 الشافعي رحمه الله تعالى (قال) الشيخ الامام النووي رحمه الله في كتاب
 الروضة له في باب الاذان من كلام الرافي رحمه الله فاذا ترتب للاذان اثنان
 فصاعدا فالمستحب أن لا يتراسلوا بل ان اتسع الوقت ترتبوا فيه فان تنازعوا
 في الابتداء أقرع بينهم وان ضاق الوقت فان كان المسجد كبيراً اذنا
 متفرقين في أقطاره وان كان صغيراً وقفوا معاً واذنوا وهذا ان لم يؤد
 اختلاف الاصوات الى تشويش فان أدى اليه لم يؤذن الا واحد فان تنازعوا
 أقرع بينهم انتهى (واذا نهم) جماعة على صوت واحد من البدع المبروهة
 المخالفة لسنة المأذنين والاتباع في الاذان وغيره متعين وفي الاذان آكد
 لانه من أكبر اعلام الدين (الآثرى) ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا
 أراد أن يغزو قوماً مهل حتى يدخل وقت الصلاة فان سمع الاذان تركهم وان
 لم يسمعه أجاز عليهم (ولان) في الاذان جماعة جملة مفاسد (منها) مخالفة
 السنة (الثاني) ان من كان منهم صيته احسن الصوت وهو المطلوب في الاذان

خفي أمره فلا يسمع (الثالث) ان الغالب في الجماعة اذا اذنوا على صوت واحد لا يفهم السامع ما يقولون والمراد بالاذان انما هو نداء الناس الى الصلاة فذهبت فائدة معنى قوله حي على الصلاة حي على الفلاح الصلاة خير من النوم (الرابع) ان بعضهم يمشي على صوت بعض والمراد بالاذان ان يرفع الانسان به صوته ~~مهما~~ ~~مكنه~~ وذلك لا يمكنه في الجماعة كما تقدم (الخامس) ان الغالب على بعضهم انه لا ياتي بالاذان كله لانه لا بد ان يتنفس في اثنائه فيجبد غيره قد سبقه بشئ منه فيحتاج ان يمشي على صوت من تقدمه فيترك ما فاتته من ذلك ويوافقهم فيما هم فيه (السادس) انه قد مضت عادة المؤذن على السنة انه اذا اراد ان يؤذن عمل الحس من تنخخ او كلام ما من حيث انه يشعر به انه يريد ان يؤذن ثم بعد ذلك يشرع في الاذان هذا وهو مؤذن واحد فكيف بالجماعة وما ذاك الا خيفة ان يؤذن ومن حوله على غفلة فقد يحصل بسببه لبعضهم رجفة فاذا كان هذا في حق المؤذن الواحد فما بالك بجماعة يرفعون اصواتهم على بغتة وقد تكون حامل فتأخذها الرجفة بذلك فتسقط وترتجف بذلك الاولاد الصغار وكذلك كل من ليس له عقل ثابت وتشويشهم كثير قل ان يخمر (وقد تقدم) ان اول من احدث الاذان جماعة هشام بن عبد الملك فجعل المؤذنين الثلاثة الذين كانوا يؤذنون واحدا بعد واحد على المنار في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم يؤذنون بين يديه جميعا اذا صعد الامام على المنبر واخذ الاذان الذي زاده عثمان بن عفان رضي الله عنه لما ان كثرا الناس وكان ذلك مؤذنا واحدا فجعله على المنار فهذا الذي احدثه هشام بن عبد الملك ولم يزد على الثلاثة الذين كانوا فيمن قبله يؤذنون واحدا بعد واحد شيئا (ثم احدثوا) في هذا الزمان على الثلاثة جمعا كثيرا كما هو مشاهد (وكذلك) زادوا على المؤذن الواحد على المنار فجعلوهم جماعة وفعلم ذلك لا يخلو من احد امرين اما ان يكون ذلك منهم ابتغاء الثواب والثواب لا يكون الا بالاتباع لا بالابتداع وان كان لاخذ الجماعة كية فالجماعة كية لا تصرف في بدعة كما انه يكره الوقف عليها ابتداء وبالجملة فكل ما خالف الشرع ففساده لا تنحصر في الغالب والله سبحانه الموفق

«(فصل في النهي عن الاذان بالالحان) * وليحذر في نفسه ان يؤذن بالالحان وينتهي غيره عما احدثوا فيه مما يشبه الغناء وهذا الم يكن في جماعة يطربون بطربا يشبه الغناء حتى لا يعلم ما يقولونه من الفاظ الاذان الأصوات ترتفع وتخفض وهي بدعة مستهجنة قريبة العهد بالحدوث أحدثها بعض الامراء بدعة بناها ثم سرى ذلك منها الى غيرهم وهذا الاذان هو المعمول به في الشام في هذا الزمان وهي بدعة قبيحة اذان الاذان انما المقصود به النداء الى الصلاة فلا بد من تفهيم الفاظه للسامع وهذا الاذان لا يفهم منه شيء لما دخل الفاظه من شبه المنوك والتغني (وقد ورد) في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام انه قال من أحدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد (وقد روى) ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس قال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذن يطرب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الاذان سهل سمع فان كان اذانك سهلا سمعها والا فلا تؤذن أخرجه الدارقطني في سننه (وقال) الامام أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه وعما احدثوه التلمحين في الاذان وهو من البغي فيه والاعتداء (قال رجل) من المؤذنين لابن هجر اني لأحبك في الله فقال له لكني أبغضك في الله فقال ولم يا أبا عبد الرحمن قال لانك تبغي في اذانك وتأخذ عليه أجرة (وكان) أبو بكر الأتجري رحمه الله يقول خرجت من بغداد ولم يحل لي المقام بها قد ابتعدوا في كل شيء حتى في قراءة القرآن وفي الاذان يعني الاجارة والتلمحين اه (والجواب) من بعض الناس حيث يريدون على مالك رحمه الله تعالى في كونه يأخذ بعمل أهل المدينة والرجوع اليهم ثم انهم يستدلون على جواز هذا الاذان المذکور بأنه مما مضى عليه عمل أهل الشام على أن القاعدة تقتضي أن يكون كل ما حدث من جهة المشرق لا يعول عليه ولا يقتدى به لقوله عليه الصلاة والسلام الفتنة من هاهنا من حيث يطالع قرن الشيطان وأشار الى المشرق وما حدث بالشام الا من تلك الجهة (ثم انظر) رحمنا الله واباك الى البدعة اذا حدثت فان الشيطان لا يقتصر عليها وحدها بل يضم اليها بدعا ومحرقات (الآتري) انهم لما ان احدثوا هذا الاذان تعدت بدعته الى محرم وهو أنهم يسمون المأمومين وهم في الصلاة بتلك الالحان وذلك كلام في الصلاة على سبيل

العدل لا عذر شرعي فتقبل صلاتهم بذلك واذا بطلت صلاتهم سرى ذلك الى
فساد من اثم بتسميهم لما تقدم من ان المأموم لا يجوز له الاقتداء بالباحد
اربعة اشياء فان عذمت فلا اتيان في تلك الصلاة وهي ان يرى افعال الامام
فان تعذر فسماع اقواله فان تعذر فرقية افعال المأمومين فان تعذر فسماع
اقوالهم وهو لا يسوي في صلاة ما تقدم بيانه بخلاف ما تقدم من التسميع
جماعة بالالفاظ المفهومة فانه قد اختلف في صحة صلاة من صلى بتسميهم
بناء على الاختلاف في صلاتهم هل هي صحيحة او فاسدة وقد تقدم بيانه
* (فصل في النهي عن الاذان في المسجد) * وقد تقدم ان للاذان ثلاثة
مواضع المناور وعلى سطح المسجد وعلى بابه واذا كان ذلك كذلك فيمنع من
الاذان في جوف المسجد لوجوه (أحدها) انه لم يكن من فعل من مضى اللهم
الان يكون للجمع بين الصلاتين فذلك جائز في جوفه وأما الإقامة فلا
تكون الا في المسجد (الثاني) ان الاذان انما هو نداء للناس ليأتوا الى المسجد
ومن كان فيه فلا فائدة لندائه لان ذلك يحصل حاصل ومن كان في بيته فانه
لا يسمعه من المسجد غالباً واذا كان الاذان في المسجد على هذه الصفة فلا
فائدة له وما ليس فيه فائدة يمنع (الثالث) ان الاذان في المسجد فيه تشويش
على من هو فيه يتنفل أو يذكراً أو يفعل غير ذلك من العبادات التي بني المسجد
لأجلها وما كان بهذه المثابة فيمنع لقوله عليه الصلاة والسلام لا ضرر
ولا ضرار (ثم انظر) رحمتنا الله تعالى وإياك الى هذه البدعة كيف جرت أيضاً
الى بدع آخر (الآثر) أنهم لما ان احدثوا الاذان في المسجد اقتدى العوام
بهم فصار كل من خطر له ان يؤذن قام وأذن في موضعه والغالب على بعض
العوام أنهم لا يحسنون النطق بالفاظ الاذان فيزيدون فيه وينقصون ويكثر
التخليط حتى ان بعض الصبيان المغار يؤذنون فيجمعون بين تغيير الاذان
وبين التشويش على من في المسجد من المتعبدين كما تقدم بيانه وشئ يجب مع
هذه المفسدة فيعين ان يحجب بيت الله منه

* (فصل في الطواف بالموذن في اركان المسجد اذامات) * وينهى المؤذنين
عما احدثوه من الطواف بأحدهم في اركان المسجد اذامات (وكذلك)
بناهاهم عما احدثوه من التكبير والتهليل بلك الاصوات المزججة حين

يطوفون به فيه (وذلك) يمنع لوجوه (الأول) انه قد اختلف العلماء هل يدخل بالميت في المسجد للصلاة عليه والصلاة عليه فرض كفاية فبالك بما ليس بفرض ولا سنة بل للعبث والبدعة واقامته في المسجد حتى يطوفون به بعد الصلاة عليه لا يجوز اتفاقا (الثاني) انه لما ان صلى عليه لم تدع ضرورة الى ابقائه في المسجد (الثالث) ان فيه تأخير دفنه ومن اكرام الميت الاسراع به وقد تقدم ان بعض الائمة من المتبعين كان رحمه الله اذا أتوا بالميت الى المسجد قبل صلاة الجمعة بدأ بالصلاة عليه وقال لا هله اذهبوا الى دفنه ولا الجمعة عليكم ان لم تدركوها بعد ذلك (الرابع) انه قد يخرج منه شيء من الفضلات في ذلك الزمان الذي يطوفون به فيه فيذهب المعنى الذي لاجله امرنا بغسله (الخامس) ان فيه تشويشا على من في المسجد كما تقدم وهذا نوع مما أحدثه بعض الشرفاء في الحجاز وهو انهم اذا مات لهم ميت ذكر كان أو أنثى صغيرا كان أو كبيرا فيدخلون به المسجد فيطوفون به البيت العتيق سبعة أو ذلك من البدع والامور الحادثة وفيه من المفساد ما هو أكثر مما ذكر من أجل الطائفتين بالبيت وحرمة ذلك المسجد على غيره وبعد المسافة في الدخول اليه والخروج منه الى غير ذلك

(فصل في أذان الشاب على المنار) وينهى المؤذنين عما أحدثوه من أذان الشاب على المنار لانه لم يكن من فعل من مضى (وقد تقدم) في أوصاف المؤذن أن يكون من اتقاهم ولا يعرف ذلك في الشاب (ويذبحي) للمؤذن الذي يصعد على المنار أن يكون متزوجا لانه أغض اطرفه والغالب في الشاب عدم ذلك والمنار لا يصعد الا مأمون العائلة (وقد كان) بعض الصالحين بمدينة فاس وكان يحب اعوام المسجد الاعظم الذي هناك وكان للرجل الصالح ولد حسن الصوت فطالب من الامام أن يأذن لولده في الصعود على المنار ليؤذن فيه فأبى عليه فقال له ولم تمنعه قال ان المنار لا يصعد عليه عندنا الا من شاب ذراعا له لان ذلك دليل على الطعن في السن فرغبه في ذلك فامتنع منه وقال أريد أن تحدث الفتنة في قلوب المؤمنين والمؤمنات فقد تراه امرأة فتشغف به وكذلك هو ايضا قد يرى ما لا يمكنه الصبر عنه فتقع الفتن وأقل ما فيه شغل القلوب بشئ كانوا عنه في غنى (فاتظر)

رحمة الله تعالى وإياك كيف كان تحرزهم في هذا العهد القريب وكيف هو الحال اليوم هذا وهم يؤذنون الاذان الشرعي من غير تمطيط ولا تميل ولا تصنع الى غير ذلك مما أحدثوه في هذا الزمان فيمنع من ذلك جهرا اذا كان على المنار وأما على باب المسجد فيجوز ذلك وكذلك على سطحه ان أمن ان يكشف على أحد والله الموفق

(فصل في النهي عما أحدثوه بالليل من غير السنة) وينهى المؤذنين عما أحدثوه من التسبيح بالليل وان كان ذكر الله تعالى حسنا مائرا وعائنا لئلا يكن في المواضع التي تركها الشارع صلوات الله عليه وسلامه ولم يعين فيها شيئا معلوما وقد رتب الشارع صلوات الله عليه وسلامه للصبح اذا نأ قبل طلوع الفجر وأذا نأ عند طلوعه وان كان المؤذنون في هذا الزمان يؤذنون قبل طلوع الفجر - كما نأ - يفعلون ذلك على سبيل الاخفاء لئلا يرفعهم رفع الصوت به حتى لا يسمع (وهذا) ضد ما شرع الاذان له لان الاذان انما شرع لاعلام الناس بالوقت (قال) عليه الصلاة والسلام ان بلالا ينادي بالليل فبكوا واشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم (وقد ورد) أذان بلال كان ينوم اليقظان ويوقظ الوسنان ومعنى ذلك ان من كان احيا بالليل كله فاذا سمع اذان بلال نام حتى تحصل له راحة ونشاط الصلاة الصبح في جماعة وان كان نائما فاذا سمع اذان بلال قام وتطهر وأدرك ورده من الليل (وقد) اختلف العلماء رحمهم الله في الاذان للصبح متى يكون فقبل بد نصف الليل الا قول وقيل من اقول الثالث الاخير وقيل السادس الاخير وهو المشهور اعني انه يكون الوقت كله الى طلوع الفجر محلا للاذان فيه (واذا) كان ذلك كذلك فقد قالوا ان المؤذنين يرتبون في آذانهم حتى يكون الناس على يقين من أمر الوقت الذي هم فيه حتى يتجهوا للعبادة فيرتب المؤذنون على حسب ما يسع الوقت من عددهم المتقدم ذكره - لكن يكون وقت اذان كل انسان منهم معلوما لا يتقدمه ولا يتأخره فيكون الناس يعرفون بالعادة الاقول والثاني والثالث وهو كذلك الى المؤذن الاخر الذي يؤذن عند طلوع الفجر وهو الرئيس صاحب الوقت فينضبط الوقت بذلك على المصايين ويعرف كل انسان منهم كم بقي من الوقت مما يسع الغسل أو الوضوء أو الورد أو الاستبراء وغير ذلك

ذلك فيتم النظام على هذا الترتيب وهو واضبط حالاً واكثر ثواباً لاجل الاتباع
بخلاف ما احدثوه من التسبيح وما يقولون فيه حتى ان بعضهم ليندب
الاطلال بصوت فيه تحزين بقرب من النوح في كثير من الاحيان ثم مع ذلك
لا يعرف الناس في الغالب اى وقت هم فيه من الليل بالنسبة الى طلوع
الفجر سيما وهم قد احدثوا زيادة على ما ذكرناه اذا قرب طلوع الفجر سكتوا
سكتة طويلة ثم يؤذن فن افاق في حال سكوتهم فقهـ ديجعل اليه أنه
في اول الليل بعد فقه بذلك الغرابة بعض الناس (ثم المحجب) من انهم يأتون
بالاذان الاول للصبح الذي قبل طلوع الفجر ويخفون ذلك فاذا فرغوا منه
رفعوا اصواتهم بما احدثوه من التسبيح فان الله وانا اليه راجعون السنة تخفى
وغير ما شرع يظهر (فان) قال قائل انما يخفون الاذان الاول للصبح خيفة أن
يصلى الناس عليه صلاة الصبح فتكون صلاتهم باطلة لا يقاها قبل دخول
الوقت (فالجواب) انهم لو اتموا السنة فيما تقرر من ترتيب المؤذنين واحدا
بعدوا حدوان الاول معروف وقته وكذلك الثانى الى المؤذن الذى يؤذن
على الفجر كما تقدم لما انهم الوقت على احد من سمعهم وكانوا تبعين السنة
نبيهم صلى الله عليه وسلم (وكذلك) ينبغي أن ينهاهم عما احدثوه من صفة
الصلاة والتسليم على النبي صلى الله عليه وسلم عند طلوع الفجر وان كانت
الصلاة والتسليم على النبي صلى الله عليه وسلم من اكبر العبادات واجاها
فينبغي أن يسلك بها مسالكها فلا توضع الا في مواضعها التي جعلت لها (الا
ترى) ان قراءة القران من اعظم العبادات ومع ذلك لا يجوز للكف أن
يقراء في الركوع ولا في السجود ولا في الجلوس اعنى الجلوس في الصلاة
لان ذلك ليس بمحل للتلاوة (فالصلاة والتسليم) على النبي صلى الله عليه وسلم
احدثوها في اربعة مواضع لم تكن تفعل فيها في عهد من مضى والخبر كاه في
الاتباع لهم رضى الله عنهم مع انها قريبة العهد بالحدث جـ اذا قرب ما
تقدم ذكره فيما احدثه بعض الامراء من التغنى بالاذان كما تقدم (وهى) عند
طلوع الفجر من كل ليلة وبعد اذان العشاء ليلة الجمعة وبعد خروج الامام في
المسجد على الناس يوم الجمعة ليلى في المنبر وعند صعود الامام عليه يسلمون عند
كل درجة يصعدونها والكل في الاحداث قريب من قريب اعنى في زمانها هذا

وأصل احداثه من قبل المشرق وتقدم الحديث عنه عليه الصلاة والسلام
بقوله الفتنة من هاهنا وأشار الى المشرق (وقد تقدم) في أول الكتاب كيف
كان خوف الصحابة رضي الله عنهم من الحديث في الدين وما جرى لهم من جمع
القرآن وما جرى لعبد الله بن عمر رضي الله عنهما لما رأى الطير الذي
هناك وقع على القدر ثم ارتفع عنه ووقع على ثوبه فعلم ذلك الموضع على أنه
إذا نرج نفسه فلما ان جاء الى غسسه قال والله ما أكون بأول من أحدث
بدعة في الاسلام والصلاة والتسليم على النبي صلى الله عليه وسلم لا يشك مسلم
أنها من أكبر العبادات وأجلها وان كان ذكر الله تعالى والصلاة
والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم حسنا سرا وعلمنا لكن ليس لنا أن نضع
العبادات الا في مواضعها التي وضعها الشارع فيها ومضى عليها سلف الامة
الا ترى الى قول عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان الله قد بعث الينا محمدا
صلى الله عليه وسلم ولا نعلم شيئا وانما نفعل كما رأينا يفعل (ومن) كتاب الامام
ابي الحسن رزين قال وعن نافع قال عطس رجل الى جنب عبد الله بن عمر
فقال الحمد لله والاسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن عمر وأنا
أقول الحمد لله والاسلام على رسول الله ما هكذا علمنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان نقول اذا عطسنا وانما علمنا ان نقول الحمد لله رب العالمين انتهى (وما)
تقدم ذكره وجواب لقول من يقول ان الصلاة والتسليم على النبي صلى
الله عليه وسلم مشروع بنص الكتاب والسنة فكيف يمنع وقد تقدم جواب
من اتصف بالانصاف وهو معدوم في الغالب الا ترى الى قول مالك رحمه الله
ليس في زماننا هذا أقل من الانصاف فاذا كان الحال في زمان مالك على ما
ذكره بالاك به اليوم في هذا الزمان (وقد) وقع لبعض الاكابر من العلماء انه
لما ان سمع الحديث الوارد عن النبي صلى الله عليه وسلم من سجد لله دبر كل
صلاة ثلاثا وثلاثين وسجد لله ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين وختم
المائة بلامه الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء
قدير غفرت ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر فقال هذا العالم أنا أفعل من كل
واحدة مائة فبقى على ذلك زمانا فرأى في منامه ان القيامة قد قامت وحشر
الناس الى المحشر والناس في أمر هول واذا بما ندي ابي النذر الذين دبر كل

صلاة فقام ناس من ناس قال فقامت معهم فجئنا الى موضع فيه ملائكة يعطون الناس ثواب ذلك وكنت اراهم معهم ويعطونهم ولا يعطوني شيئا فما زلت كذلك حتى فرغ الجميع فجئت وطابت منهم الثواب فقالوا لي مالك عندنا شيء فقات لهم ولم اعطيتهم اولئك فقالوا لي هؤلاء كانوا يدكرون الله دبر كل صلاة فقات لهم وما كانوا يدكرون فذكروا أنهم كانوا يسبحون الله ثلاثا وثلاثين الخ فقات أنا والله كنت اعمل من كل واحدة مائة فقالوا ما هكذا امر صاحب الشريعة صلى الله عليه وسلم بل امر بثلاث وثلاثين مالك عندنا شيء قال فانتهيت مرعوبا فثبت الى الله تعالى أن لا يزيد على ما قرره صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم شيئا فالصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم متما كدة في جميع المحالات لكن اخذها عادة من المؤذنين على المنارة عند طلوع الفجر وغيره مما تقدم ذكره لم يكن ذلك مشروعا ولا فعله أحد من السلف الماضين رضي الله عنهم فتحرى ذلك في هذه الاوقات كالزيادة على المذكور اشرع كما تقدم (ومع) ما ذكر من التعليل ترتب عليه مفساد منها ارتكاب نهيه عليه الصلاة والسلام بقوله لا يصح رفعكم على بعض القرآن فاذا نهى عليه الصلاة والسلام عن الجهر بالقراءة وتلاوته من أكبر العبادات وما ذاك الا لما يدخل من التشويش على من في المسجد ممن يتعبد اذا جهر به فسايلك بما يفعلونه فيه من هذه الطرق التي يعملونها في التسبيح وما يفعلونه فيه مما يشبه الغناء في وقت والنوح في وقت وندب الاطلاق في وقت وينشدون فيه القصائد وفي المسجد من المتعبدين ما هو معلوم فلا يبقى أحد منهم الا وقد وصل له من التشويش ما لا يخفاه فيه فبما فرق أمرهم وتتشوش خواطرهم (ولو قدرنا) أن المسجد ليس فيه أحد فنع أيضا لانه بصد أن يأتي الناس اليه (فأين هذا) مما روى عن سعيد بن المسيب رحمه الله حين كان في المسجد في آخر الليل يتعبد ثم دخل عمر بن عبد العزيز رحمه الله وكان اذ ذاك خليفة وكان حسن الصوت فجهر بالقراءة فلما ان سمعه سعيد بن المسيب رحمه الله قال لحادمه اذهب الى هذا المصلي فقل له اما أن تخفض صوتك واما أن تخرج من المسجد ثم أقبل على صلاته فجاء الحادم فوجد المصلي عمر بن عبد العزيز فرجع ولم يقل له شيئا فلما أن سلم سعيد بن

المسيح ربه الله قال لمخادمه ألم أقل لك تنهى هذا المصلى عما هو يفعل فقال
له هو الخليفة عمر بن عبد العزيز قال اذهب اليه وقل له ما أخبرتك به
فذهب اليه فقال له ان سمعنا يقول لك اما ان تخفض صوتك واما ان تخرج
من المسجد تخفف في صلاته فلما ان سلم منها انذعنا به وخرج من المسجد قال
ابن رشد رحمه الله وهذا من تواضعه في خلافته هذا وجه (الوجه الثاني) ان
بعض العوام ياتون المسجد لاجل سماع التسميع بتلك الاحسان والنعمة
فيقع منهم اشياء من الزعقات وما يشبهها مما ينزه المسجد عنها (الثالث)
ما أحدثوه فيه من معبود الشيطان اذ ذاك على المنابر ولهم اصوات حسنة
ونغمات تشبه الغناء فيرفعون عقيرتهم بذلك فكل من له غرض خسيس
يصدر منه في وقت سماعه ما لا ينبغي كما تقدم وقد يكون ذلك سببا الى تعاقب
قلب من لا خير فيه بالشباب الذي يسمعونه ويترتب على ذلك من الفتن اشياء
لا تنحصر (ومن) ذلك ايضا ما يفعله بعض أهل المغرب من أنه اذا اذن المؤذن
الذي يؤذن عند طلوع الفجر على ما تقدم من الترتيب اجتمع المؤذنون بجموعهم
ونادوا على صوت واحد أصبح والله المجد ويكررون ذلك مرارا عديدة مع
دورانهم على المنابر وما يفعله من ذلك لا ضرورة ولا حاجة تدعو اليه لما
تقدم من ان المؤذن الذي يؤذن على الفجر يكون وقته معلوما عند السامعين
فنسمعه منهم علم ان الفجر قد طالع فالحاصل ان كل ما جاء على خلاف
ما احكمته الشريعة المطهرة ففساده عديدة لا تنحصر

(فصل في التسخير في شهر رمضان) وينهى المؤذنين عما أحدثوه
في شهر رمضان من التسخير لانه لم يكن في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولا
أمر به ولم يكن من فعل من مضى والتخير كله في الاتباع لم يسم كما تقدم سيما وهم
يقومون الى التسخير بعد نصف الليل لان السجود لا فائدة فيه الا ان يقول
به الانسان على صوم النهار وذلك لا يحصل الا اذا فعل قبل طلوع الفجر
بقليل كما ورد في الحديث من زيد بن ثابت قال تسحر نافع النبي صلى الله عليه
وسلم ثم قام الى الصلاة فأتى كم كان بين الاذان والسجود قال قدر خمسين
آية فاذا تسحر الانسان في هذا الوقت فالغالب عليه انه لا يجوز الا بعد الظهر
واذا جاع ذلك الوقت ففسافة الفطر قريبة فتسهل لذلك العبادة ولذلك

هو الصوم الغدا المبارك لان وقت الصوم قريب من وقت الغداء
 ويحصل له مع ذلك اجر الصيام مع نشاطا بدنه وتوفير عمره اقيام ليله لانه اذا
 تسحر في الليل حصل له الكسل عن قيام الليل بسبب البخار الذي يصعد الى
 دماغه فيدخل عليه فيغلبه النوم بخلاف ما اذا تسحر قربا من طلوع الفجر
 فانه اذا فرغ منه اشتغل بالطهارة لصلاة الفجر ثم دخل بعد اداء الفرض
 في اوراده واشتغل بهائم تصرف به ذلك في مهماته فيحصل له التهجيد في
 ليله وخفة الصوم عليه في نهاريه وينضبط حاله (فان) قال قائل انما
 يتسكرون بعد نصف الليل خيفة أن يبقى الناس لا يعرفون الوقت الذي
 يجوز لهم الاكل فيه (فالجواب) ما تقدم ذكره من أن المؤذنين اذا كانوا
 على الترتيب المذكور علم الناس بسبب ذلك في أي جزءهم من الليل وهل
 يأكلون ويشربون أم لا كما كانوا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم يعرفون
 جواز الاكل بأذان بلال ومنعه بأذان ابن أم مكتوم (واذا) كان ذلك
 كذلك فلا حاجة تدعو الى ما أحدثوه من التمهيد ثم مع ذلك فيه من المفاسد
 ما تقدم ذكره من التشويش على من في المسجد من المتسجدين (فان) قال
 قائل هذا الذي ذكرتموه انما ينضبط به حال المسجد الجامع وما حوله امام
 بعده فلا يسمعون المؤذنين ولا يعلمون في أي جزءهم من الليل (فالجواب)
 ان المساجد قد كثرت فامن موضع الاوبجانبه مسجد او مساجد فيعمل في
 كل مسجد اذانان بشرط العلم بصوت الاول والثاني على ما تقدم بيانه
 فيكفيهم ذلك لان الاول منهما يدل على جواز الاكل والثاني يدل على منعه
 لكن بشرط أن يكونا تابعين في اذانهم للجماهير أو يكون المؤذن من أهل
 المعرفة بالاوقات والثقة والامانة والمسجد الجامع هو الذي يكون فيه
 مؤذنون جملة على ما تقدم بيانه

(فصل في اختلاف العوائد في التمهيد) اعلم ان التمهيد لا اصل له في
 الشرع الشريف ولا جل ذلك اختلفت فيه عوائد أهل الاقاليم فلو كان من
 الشرع ما اختلفت فيه عوائدهم (الا ترى) ان التمهيد في الديار المصرية
 بالجماهير يقول المؤذن تسحروا كالأول واشربوا وما أشبه ذلك على ما هو
 معلوم من أقوالهم ويقرون الآية الكريمة التي في سورة البقرة وهي قوله
 تعالى يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام الى آخر الآية ويكررون ذلك

مرار عديدة ثم يسهون على زعمهم ويقرءون الآية الحكيمه التي في سورة هل
أتى على الانسان حين من الدهر من قوله تعالى ان الاررار يشربون من
كأس الى قوله انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا والقرآن العزيز ينفي أن
ينزه عن موضع بدعة أو على موضع بدعة ثم يقولون في أثناء ذلك ما تقدمت
الاشارة اليه من انشاد القصائد وما ترتب على ذلك ويسبحون أيضا
بالطبله يطوف بها اصحاب الارباع وغيرهم على البيوت ويضربون عليها
هذا الذي مضت عليه عادتهم وكل ذلك من البدع (وأما أهل الاسكندرية
وأهل اليمن وبعض أهل المغرب فيسبحون بدق الابواب على أصحاب
البيوت وينادون عليهم قوموا كلوا وهذا نوع آخر من البدع فهو ما تقدم
(وأما أهل الشام فانهم يسبحون بدق الطار وضرب الشبابة والغناء
والهنوك والرقص واللهو واللعب وهذا شنيع جدا وهو أن يكون شهر
رمضان الذي جعله الشارع عليه الصلاة والسلام للصلاة والصيام والتلاوة
والقيام قابله بصد الاكرام والاحترام فان الله وانا اليه راجعون (وأما
بعض أهل المغرب فانهم يفعلون قريبا من فعل أهل الشام وهو أنه اذا كان
وقت السجود عندهم يضربون بالنفير على المنار ويكررونه سبع مرات ثم
بعده يضربون بالابواق سبعا أو خمسا فاذا قطعوا حرم الاكل اذ ذلك عندهم
(ثم) الحبب منهم فيما يفعلونه من ذلك لانهم يضربون بالنفير والابواق في
الافراح التي تكون عندهم ويمشون بذلك في الطرقات فاذا مروا على باب
مسجد سكتوا وأسكتوا ويخاطب بعضهم بعضا بقولهم احترموا بيت الله
تعالى فيكفون حتى يجاوزونه فيرجعون الى ما كانوا عليه ثم اذا دخل شهر
رمضان الذي هو شهر الصيام والقيام والتوبة والرجوع الى الله تعالى من
كل رذيلة يأخذون فيه النفير والابواق ويصعدون بها على المنار في هذا
الشهر الكريم ويقابلونه بصد ما تقدم ذكره وهذا يدل على ان فعل التسحير
بدعة بلا شك ولا ريب اذ انها لو كانت مأثورة لكانت على شكل معلوم
لا يختلف حالها في بلدة دون أخرى كما تقدم فيعين على من قدر من المسلمين
عموما التغير عليهم وعلى المؤذن والامام خصوصا كل منهم غير ما في اقله
ان قدر على ذلك بشرطه كما تقدم بيانه فان لم يستطع ففي بلدة فان لم يستطع

ففي مسجد (تنبية) وليحذر ان يغتر او يميل الى شئ من البدع بسبب ما مضت له من العوائد وتربي عليها فان ذلك سم وقل من يسلم من آفاتنا (وقد رأيت) بعض المغاربة وكان من البلاد الذي يسبحون فيه بالنفوس والابواق لما ان سمع المسبحين في هذه البلادية ولون تمصروا كواوا وشربوا قال ما هذه البدعة وانكرها الاستئناس بها تربي عليه وما تربي عليه هو أكثر شناعة وفيها وأقرب الى المنع مما أنكره هنا فالعوائد قل أن يظهر الحق معها الا بتأييد وتوفيق من المولى سبحانه وتعالى (ولاجل العوائد) وما ألفت النفوس منها أنكرت قریش على النبي صلى الله عليه وسلم ما جاء به من الهدى والبيان وكان ذلك سبب الكفرهم وطغيانهم وعنادهم بقوله -م ان هذا الاسحر مبين سحر مستمر سحر يؤثر ان امشوا واصبروا على آهتكم اجمع الا آهات الهوا واحدا ما سعى بها في الملة الا آخرة ان هي الاحياء تنال الدنيا الى غير ذلك من الاغلاط التي كفروا بها بسبب ما تروا عليه ونشأوا فيه (فالخزر) المحذر من هذا السم فانه قاتل ومل مع الحق حيث كان وكن متبعة بالخلاص مهجئة بالاتباع وترك الابتداع واقبل نصيحة أخ مشفق فان الاتباع أفضل عمل يعمل المرء في هذا الزمان والله يوفقنا وإياك لما يرضاه عنه فانه القادر عليه (سؤال وارد) فان قال قائل ان التسخير من البدع المستحبات (فالجواب) ان البدع قد قسمها العلماء على خمسة أقسام (بدعة واجبة) وهي مثل كتب العلم فانه لم يكن من فعل من مضى لان العلم كان في صدورهم وكشكلى المحقق ونقطه (البدعة الثانية) بدعة مستحبة قالوا مثل بناء القنطرة وتنظيف الطرق لسلوكها وتبني المجسور وبناء المدارس والربط وما أشبه ذلك (البدعة الثالثة) وهي المباحة كالمنخل والاشنان وما شاكلهما (البدعة الرابعة) وهي المنكر وهمة مثل الاكل على الخوان وما أشبهه (البدعة الخامسة) وهي المحرمة وهي أكثر من أن تحصر (منها) ما أحدثه النساء اللاتي وصفهن عليه الصلاة والسلام في الحديث بقوله نساء كاسيات عاريات مائلات عيلات على رءوسهن مثل أسنمة البخت لا يدخلن الجنة ولا يجدن ربحها انتهى (ومما) يقرب منه اتخاذ المساجد طريقا (ومنها) اتخاذها للديون وكل ذلك من أشراط الساعة كما تقدم (ومسئلة التسخير) لم تدع

ضرورة الى فعلها اذ ان صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه قد شرع
الاذان الاول للصبح والاعلى جواز الاكل والشرب والثاني دالا على
تحريمهما فلم يبق أن يكون ما يعمل زيادة عليه مما لا بدعة مكرهة لان
المؤذين اذا اذنوا مرتين على ما تقدم انضبطت الاوقات وعلمت (واذا) كان
ذلك كذلك فينبغي أن ينهي الناس عما اعتادوه من تعليق الفوانيس التي
جعلوها علما على جواز الاكل والشرب وغيرهما مادامت معاقبة موقوفة وعلى
تحريم ذلك اذا انزلوها او ذلك يمنع فعله لوجوه (أحدها) ما ورد من ان الصحابة
رضي الله عنهم لما كثر الناس ذكروا أن يعملوا وقت الصلاة بشئ يعرفونه
فذكروا أن يوقدوا نارا أو يضربوا ناقوسا كالنصارى وفي رواية وقال
بعضهم اتخذوا قرنا مثل قرن اليمود فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالاذان بدلا من ذلك ولم يفعلوا واحدا منها اذ انهم من خصال اهل الكتاب
والنار بعدد الجحوس (الوجه الثاني) ان في ذلك تغييرا بالصوم اذ أنه قد
تنطفي في أثناء الليل فيظن من لا يراه موقوفة ان الفجر قد طاع فيترك الاكل
والشرب وغيرهما وقد يكون مضطرا الى ذلك فيتضرر في صومه (الوجه
الثالث) انه قد ينساه من هو موكل بهام موقوفة أو ينسى عنها فيظن
من يراها كذلك ان الفجر لم يطاع فية عا طي شيئا مما تقدم ذكره فيفسد به
صومه (الوجه الرابع) انه قد تشبك ولا يقدر من هو موكل بهام على
خلاصها ففكها كالوجه الذي قبله وفيه مفسدة أخرى هي أكبر مما
قبلها وهي مخاطرة من هو موكل بهام بنفسه اذا اشتبكت وكانت موقوفة
وحاول خلاصها فانه قد يسقط فيموت وقد وقع ذلك والله الموفق

* (فصل في التذكار يوم الجمعة) * وينهي المؤذين عما أحدثوه من التذكار
يوم الجمعة لما تقدم من ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعله ولا أمر به ولا فعله
أحد بعده من السلف الماضين رضي الله عنهم اجمعين بل هو قريب العهد
بالمحدث أحدثه بعض الامراء وهو الذي أحدث التغني بالاذان في المدرسة
التي بناها كما تقدم وببدعة هذا أصلها يتعين تركها (سؤال وارد)
فان قال قائل الناس مضطرون الى التذكار لكي يقوموا من أسواقهم
ويخرجوا من بيوتهم فيأتوا الى المسجد (فالجواب) أنه لا يخلو حال من يأتي

الى الجمعة اما ان يكون بعيدا أو قريبا فان كان قريبا من المسجد فالاذان
الاول الذي فعله عثمان بن عفان رضي الله عنه يكفيه سماعه وان كان
بعيدا فهو لا يسمع الاذان الاول الذي للثدي كارتياح ذلك نفسه بالاحتياط
الأتري ان السعي الى الجمعة يجب على الناس بحسب قرب مواضعهم
وبعدا وقد تبين على بعضهم الأتيان الى الجمعة من مالوع الشمس وعلى
بعضهم من الزوال بحسب ما ذكر من القرب والبعد (واذا) كان ذلك كذلك
فلا ضرورة تدعو الى ما أحذوثة ثم مع ذلك ترتب عليه المفاسد المتقدمة ذكرها
أعني من التشويش على من هو في المسجد ينتظر الجمعة وهم على ما يعلم من
حالهم منهم المصلين ومنهم الذين كروا التالى والمتفكر الى غير ذلك كما تقدم (وهذه
البدعة) قد عمت بها البلوى في الاقاليم لكن كل اهل اقليم قد اختلفوا
بعوائد كما مضى ذلك في التمهيد الأتري ان الثدي كارتياح الديار المصرية على
ما هو مشاهد في المغرب ليس كذلك بل يجتمع جماعة من المؤذنين
فيرفعون أصواتهم على المنارة فيقولون الوضوء للصلاة ويدورون عليه مرارا
وهو بدعة أيضا (وذلك) مكره لوجوه (الاول) انه لم يكن من فعل من مضى
(الثاني) ان العامة سمعهم فيظنون ان الغسل للجمعة غير مشروع لها
والغالب انهم لا يسألون العلماء فتندرس هذه السنة بينهم ولو قدرنا انهم
ينادون الغسل لصلاة الجمعة فذلك يمنع أيضا لانه قد يكون من الناس من
يتعذر عليه الغسل للجمعة وهو الغالب فذلك يكون ذلك سببا لترك الجمعة
بجهله وهو لا يسأل ويسمع الغسل للجمعة ولا يقدر عليه فيترك الصلاة لاجل
ذلك (الثالث) ما ترتب على ذلك من التشويش على من في المسجد كما تقدم
بيانه

*(فصل) * قد تقدم ان المؤذنين للفجر يكونون على الترتيب المتقدم ذكره
وكذلك يكونون في اذان الظهر فيعلم المؤذن الاول والثاني والثالث
وهكذا الى الآخر الذي يصلي على آخر اذانه حتى يكون الناس على علم من
الوقت فيتمأهبون للصلاة بايقاع الطهارة والمجوس لا ينتظار الصلاة أو
المجوس في ذلك كما كينهم حتى يسمعو المؤذن الآخر فيتركوا ذلك يبيعهم
وشرائعهم ويهرعون لصلاتهم حتى يقضوها (لكن) زاد بعض أهل المغرب
هنا بدعة وهي انه اذا فرغ المؤذن الآخر الذي يصلون على آخر اذانه يجتمع

جماعة المؤذنين فينادون على صوت واحد - حضرت الصلاة رجم الله ويدورون على المنار مرارا وكذلك يفعلون في العصر وكذلك يفعلون في صلاة الصبح إذا أذن المؤذن على الفجر اجتمعوا بجمعتهم ونادوا الصبح لله الحمد ويدورون على المنار مرارا وكل ذلك من البدع لأنه لم يأت في الشرع ولم تدع إليه ضرورة على ما تقدم ثم على الترتيب المذكور يترقبون جماعة في العصر على ما تقدم بيانه وأما المغرب فليس لها الوقت واحد وقتها ضيق لا يسع المؤذنين جماعة واحد بعد واحد فيؤذن لها واحد ليس إلا وقد تقدم أن المؤذنين إذا تراخوا وكان ذلك منهم ابتغاء الثواب ولم يسبق أحدهم الآخر أذنوا جماعة كل منهم يؤذن لنفسه ولا يمشي على صوت رفيقه ويترتب المؤذنون في العشاء كما في الظهر والعصر

(فصل في حكمه ترقيب الأذان) انظر رحمنا الله وإياك إلى حكمه الشرع في الأذان واحد بعد واحد كيف عمت منفعة للإمامة إذا أنصحت الشرع صلوات الله عليه وسلامه قال إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول وأخبر عليه الصلاة والسلام أن من حكمه مثل أجره فلو كان المؤذن واحدا ليس الالفاظ هذه الغضبية على كثير من الإمامة لأنه قد يكون المكاف قاعدا لقضاء حاجته أو في سوقه مشغولا لا يسمعه أو في مكانه أو شربه أو نومه إلى غير ذلك من الأعذار فلو كان المؤذنون جماعة يؤذنون في فور واحد لافاتهم حكمية فاذا أذنوا على الترتيب السابق واحد بعد واحد فمن كان له عذر في ترك حكمية المؤذن الأول أدرك الثاني وكذلك قد يتنبه النائم من نومه فيحكيه ويعلم في أي وقت هو من إيقاع الصلاة فتعم المنفعة للإمامة (وقد ورد) أربعة مواضع لا يرد فيها الدعاء عند اصطاف الناس إلى الجهاد وعند اصطافهم إلى الصلاة وعند سماع النداء وعند نزول المطر (فاذا) حكى المكاف المؤذن ودعاهم بختاره استحباب له أن شاء الله تعالى لا وعد الجميل (ومثل) هذه الحكمة التحجبية المباركة ما نقل عنه عليه الصلاة والسلام من قوله عليه الصلاة والسلام أعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه صم يوما وأفطريوما فقال أني أطبق أفضل من ذلك فقال عليه الصلاة والسلام لا أفضل من ذلك ثم أنه عليه الصلاة والسلام

لم يفعل ذلك في حق نفسه الكريمة بل قال الواصف لصومه عليه الصلاة والسلام انه كان يصوم حتى يقول انه لا يفطرو ويفطر حتى يقول انه لا يصوم وما اكل صيام شهر رجب الا رمضان (وذلك) منه عليه الصلاة والسلام توبة على الامة واخذ منه بالافضل والا على الا ترى انه لو صام يوما وأفطر يوما الفاسدت تلك الفضيلة على كثير من الامة مثل المسافر والمريض والمحائض وعلى ما فعله عليه الصلاة والسلام يدرك كل منهم الفضيلة بكاملها وذلك نصف الدهر (ومثل) ذلك ايضا ما أخبر به عليه الصلاة والسلام عن صلاة نبي الله داود عليه الصلاة والسلام انه كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ولم يفعل عليه الصلاة والسلام في نفسه المكرة بل قال الواصف لقيامه انه عليه الصلاة والسلام كان لا تريد أن تراه في جزء من الليل قائما الا رأيت نائما ولا تريد أن تراه في جزء من الليل نائما الا رأيت قائما وما ذاك الا لرفقه عليه الصلاة والسلام بامته حتى لا تفوتهم فضيلة اتباعه عليه الصلاة والسلام فمن نام منهم في جزء من الليل أدرك الجزء الاخر فسبحان من أهله للرفق بامته ورفع المشاق عنهم ويسر عليهم كيف لا وقد قال سبحانه وتعالى في صفته معهم بالؤمنين رؤوف رحيم اللهم اجعلنا من أمة بصرته عندك لارب سواك

• (فصل) • وينتهي المؤذن عموما أحد ثوبه من وقوفهم على أبواب المساجد وقوفهم الصلاة رحيم الله حضرت الصلاة الصلاة بأهل الصلاة الى غير ذلك من الالفاظ المعهودة منهم لان الشارع صلوات الله عليه وسلامه قد شرع للمكاف حضور الصلاة بسماعه الاذان فالزيادة عليه بدعة (هذا) وجه (الوجه الثاني) انه اذا فعل ذلك بقي الاذان الشرعي كأنه لا معنى له لان الناس اذا عهدوا ذلك يتكلمون على وقوف المؤذن على أبواب المساجد وعلى قوله المتمدّم ذكره واذا كان ذلك كذلك فالغالب من الناس انهم اذا سمعوا الاذان الشرعي لم يهرعوا الى المسجد لانه كالمعلم على ما وصفنا وذلك كله من المحدث في الدين (وقد كان) عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ارا في طريق بالبصرة فسمع المؤذن قد دخل الى المسجد صلى فيه الفرض فركع فبينما هو في أثناء الركوع واذا بالمؤذن قد وقف على باب المسجد وقال حضرت الصلاة

رحمكم الله ففرغ من ركوعه واخذنعماءه وخرج وقال والله لا أصلي في مسجد فيه بدعة

«(فصل)» وكذلك ينههم عما أحدثوه من قراءة ان الله فالتحجب والنوى وقوله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن عند ارادتهم الاذان للفجر وان كانت قراءة القرآن كلها بركة وخير الكن ليس لنا ان نضع العبادات الاحيث وضعتها صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه كما تقدم بيانه

«(فصل في النهي عن النداء على الغائب بالابنخي)» وينهى المؤذنين عما أحدثوه من النداء على الغائب بالالفاظ التي فيها التزكية والتعظيم لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تزكوا على الله أحدا والميت مضطرا الى الدعاء والتزكية ضدهما هو مضطرا اليه من الدعاء اذا انها قد تكون سببا لعذابه أو توبيخه فيقال له أهكذا كنت وقد وقع هذا منهم كثيرا في منامات رؤيت لهم في هذا المعنى (الأتري) الى قولهم الصلاة على الرجل العالم العامل الصالح العابد الورع الزاهد الناسك الحاج الى بيت الله الزائر قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلان الدين الى غير ذلك من الالفاظ المعهودة منهم في هذا المعنى (فان) قال قائل ان مذهب الشافعي رحمه الله جواز الصلاة على الغائب (فالجواب) أننا لا ننكر مذهب بل ننكر ما ذكره الشارع صلوات الله عليه وسلامه من التزكية المذكورة فلو قال المؤذن مثلا الصلاة على العبد الفقير الى الله النازل بفنائنه المضطرا الى رحمته واحسانه فلان باسمه الشرعي وما أشبه هذا من الالفاظ فان ذلك لا ينكر ولا يكره وهذا على مذهب من أجاز الصلاة على الغائب كما تقدم لكن يخاف أنه يكون ذلك نعيًا لقول بعض الصحابة رضي الله عنهم اذا نامت فلا تؤذنوا بي أحد افاني أخاف ان يكون نعيًا وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن النعي

«(فصل في النهي عن مشي المؤذنين أمام الجنائز)» وينهى المؤذنين عما أحدثوه من مشيهم أمام الجنائز ورفعهم أصواتهم بالتكبير كتكبير العيد فان فعل ذلك أمام الجنائز بدعة قريبة العهد بالحدوث كان أول من

أحدثها وال من الولاية قريب العهد جدا أحدثها على جنازة كانت
له ثم سرى ذلك الى أن فعله بعض من له الرياسة في الدولة ثم انتشر ذلك
وشاع حتى صار عند الناس أن من لم يفعله ما قام بحق ميتة وباليتمه لو وقف
الامر على هذا المحذور لكان زادا على ذلك اعتقادهم انهم في طاعة وخير وبركة
وهم في الحقيقة على ضل ما يظنون وقد تقدم ان المؤذن يكون متصفا
بالديانة والامانة ومن اتصف بالبدعة فقد عذر وصفه بذلك

(فصل في عقد النكاح في المسجد) وينبغي للامام أو المؤذن أن يتقدم
الى نهى الناس عما أحدثوه حين عقد النكحة في المسجد من اقباسهم
بالمباخر المفضضة وذلك لا يجوز على كل حال في بيت ولا غيره وان كان نفس
البخور والطيب مندوبا اليه في المسجد مع انه قد قال مالك أن الصدقة بمن
ذلك افضل ولا يمكن لاجل طرفة لانه مفضض (وأما) فرش البسط في
المسجد فهو بدعة ولو كانت في البيوت لكان ذلك جائزا بشرط أن لا يقصد
بفرشها المباهاة وما شاكلها وهذا كله من باب الجاهلية وذلك اذا كان
الفاعل اهـ ذان عامة الناس الذين لم يتلبسوا بالعلم ولا يسألوا عما وقع لهم
وأما ان كان ممن يقرأ العلم فهو من باب الغفلة عن احكام الله تعالى وعما
يجب على المرء في دينه من الامر والنهي والتشبه بمن تقدم ذكرهم من أهل
الجاهلية والرعونة ثم ينضم الى ما ذكر في المسجد ما ينزه عنه من الافراط
التي تقتضي التزكية والتمتع فاعلم لو كانت في الشخص أو الكذب ان لم تكن
فيه وكلاهما لا يجوز وكذلك ما يقع منهم من التماق والايتمان والغالب
ان الايمان اذا كثرت فان الحنث فيها واقع فيعذر من أن يسامح في شئ من
هذا جهده والله المستعان

(فصل في نهى الامام للجمعة) ويتأكد في حق الامام خصوصا الغسل
للجمعة وان كان نظيفا في نفسه لوجوه (الاول) أن الغسل للجمعة مختلف
في وجوبه وقد تقدم (الثاني) أنه قدوة للدين وقد يراه أحد حين صلاة
الجمعة بالوضوء وحده أو يسمع عنه ذلك فيقتدي به في تركه هذه السنة
المؤكدة (الثالث) ان الامام من صفته أن يكون أكملهم حالا ومن صلى
الجمعة بغير غسل فهو ناقص حالا من اغتسل

«فصل في ذكر الاشياء التي ينبغي للامام أن يتجنبها في نفسه» قد تقرر في الشريعة أن أحسن لباس الناس البياض (اقوله) عليه الصلاة والسلام خير لباسكم البياض انتهى فينبغي للامام أن يبادر إليه قبل غيره لانه قدوة كما تقدم (وقد) قال الامام أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه ومن أفضل ما يلبس البياض ولبس السواد يوم الجمعة ليس من السنة ولا من الفضائل أن ينتظر الى لبسه انتهى (فان) كان الثوب جديداً فليمثل السنة حين لبسه بأن يسمي الله تعالى ثم يقول ما ورد في السنة من الدعاء عند لبسه الثوب الجديد وذلك أن يقول اللهم اني أسألك خير هذا الثوب وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له انتهى ثم يقول اللهم اجعله لي عوناً على طاعتك (ويستحب) لمن رأى الثوب الجديد على غيره أن يقول له تبلى ويخالف الله تعالى (وقد ورد) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فيه تبلى وتخافى (وقد) خرج أبو داود في سننه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استجد ثوباً سماه باسمه اما قميصاً أو حمامة زاد الترمذي أورداً ثم يقول اللهم لك الحمد أنت كسوته فيه أسألك خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له (قال) أبو بصرة وكان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم إذا لبس أحدهم ثوباً جديداً قيل له تبلى ويخالف الله تعالى (ومنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أكل طعماً ما قال الحمد لله الذي أطعمني هذا الطعام ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر من لبس ثوباً فقال الحمد لله الذي كساني هذا ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر (وان) كان غير جديد فالسمية لا بد منها عند لبسه وعند خايعه كما تقدم (وينبغي) أن يكون غالب لباسه البياض سيما للخطبة وان كان لبس السواد جائزاً لان النبي صلى الله عليه وسلم لبسه وخطب فيه لكن الواطئة على لبسه للامام للجمعة دون غيره بدعة فينبغي أن يلبس البياض ولو كان يوماً ما حتى يخرج بذلك من هذه البدعة ما لم يؤد لبس البياض الى توقع فتنة أو ضرر يلحقه (وكذلك) الرئيس يتجنب ما يتجنبه الامام (وكذلك) يتحفظ من غرز الابرفيما يتطلمس به أو يتعم على ما تقدم في باب اللباس (وكذلك) لا يلبس الخفين وان كان

لبسهما حائرا سفر او حضر اليكن لبسهما لاجل الخطبة وصلاة الجمعة بدعة
ايضا (وكذلك) يتحفظ من جعل الأعلام السود على المنبر حال الخطبة فان
ذلك من البدع ايضا اللهم الا أن يتوقع الفتنة بزوالها فيتمين عليه أن يذكر
ذلك بقلبه والله أعلم

(فصل في خروج الامام على الناس يوم الجمعة) وينبغي له أن يتحفظ
من هذه البدعة التي يفعلها بعض الخطباء وهو أنه اذا خرج على الناس
يوم الجمعة لا يسلم عليهم والسلام مشر وع عند لقاء المسلم لاختيه المسلم وذلك
سنة معمول بها مشهورة معروفة فكيف يتبركها الامام وهو قدوة لغيره
فيخالف السنة في أول دخوله لبيت ربه وهذا لا يليق به ولا بمنصبه وينبغي
له أن يتحفظ في نفسه حين دخول المسجد فيعمل الآداب المقتدّم ذكرها
لأنه قدوة كما تقدم فلو فعل غير ذلك مرة لا تقتدى الناس به

(فصل) وينبغي له أن ينهى المؤذنين عما أحدثوه من أن الامام اذا خرج
على الناس في المسجد يقوم المؤذنون اذذاك ويصلون على النبي صلى الله
عليه وسلم يكررون ذلك مرارا حتى يصل الى المنبر وان كانت الصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم من أجل العبادات كما تقدم

(فصل في صعود الامام على المنبر) وينبغي له أن يأخذ السيف أو العصا
أو غيرهما بيده اليمنى اذا نهى السنة ولا أن تناول الطهارات انما يكون
باليمنى والمستقذرات بالشمال ولا حجة لمن قال انه يأخذها باليسار اذ يكونه
أيسر عليه في مناوئته اذا أراد احدا غتبه له لان هذا المعنى مما يختص بالامراء
الذين يخافون على أنفسهم الغيلة وهذا ما مومون في هذا الزمان في الغالب اذ
أن الامام ليس له تعاقب بالامارة في الغالب حتى يغتاله أحد

(فصل في كيفية صعوده على المنبر) وينبغي له اذا أراد أن يصعد المنبر
أن يسمى الله تعالى ويقدم اليه كما تقدم (ويحذر) أن يضرب بمافي يده
على درج المنبر لوجهين (أحدهما) انه لم يكن من فعل من مضى والخبر كله
في الاتباع لهم كما تقدم (الثاني) أن المنبر وقف والضرب عليه على الدوام
مما يضربه ويخالفه وان كان قد قال بعض الناس بجوازه لكنه محجوج بما
ذكر من الاتباع (وكذلك ينهى المؤذنين عن الصلاة والتسليم عند كل ضربة

يضرهم عليه فان ذلك من البدع أيضا ولا يطول على الناس في رقيه المنبر
الا ضرورة من كبر سن أو ضعف بدن فاذا وصل الى الموضع الذي يخطب
عليه أقبل بوجهه على الناس وجلس من غير سلام من المؤذنين وان كان قد
ورد فيه حديث لكن الذي استقر عليه عمل السلف رضوان الله عليهم
تركه اذناك وبعضهم يسلم ويؤدي بدعة وهو ان يشير بيده الى الناس
ولا يقف مستقبلا القبلة ويسط يديه ليدعو اذناك لان علماء نازحة الله
عليهم قد عدوا ذلك من البدع

(فصل في فرش السجادة على المنبر) وليحذر أن يفرش السجادة على
المنبر لان ذلك بدعة اذ أنه لم يأت عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد
من الخلفاء بعده ولا عن أحد من الصحابة ولا السلف رضی الله عنهم أجمعين فلم
يبقى الا أن يكون ذلك بدعة ولا ضرورة تدعو اليه لانه ليس بموضع صلاة
(وكذلك) ينبغي أن يمنع ما يفرش على درج المنبر يوم الجمعة فانه من باب
الترفه ولم يكن من فعل من مضى فهو بدعة أيضا (وينهى الرئيس) عما
أحدثه من ندائه عند ارادة الخطيب الخطبة بقوله لانسأسأ أيها الناس صح
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا قلت لصاحبك والامام يخطب
يوم الجمعة أنصت فقد اغوت أنصت وارجمك الله انتهى (والعجب) من بعض
الناس انهم ينكرون على مالك رحمه الله أخذه بعمل أهل المدينة ويستحسنون
هذا الفعل ويحتجون على صحته بأنه من عمل أهل الشام وعادتهم المستقرة
وقد تقدم (وكذلك) ينهأهم أيضا عما أحدثوه من صعود الرئيس على المنبر مع
الامام وان كان يجلس دونه وذلك يمنع لوجهين (أحدهما) أن الرئيس بهذا
الفعل يخالف السنة في استقباله للخطيب في حال الخطبة ورمقه بعينه لانه
مستدبر له اذناك (والثاني) أنه لم يرد أن أحدا من مضى جلس مع الخطيب
على المنبر (والعجب) منه انه يأتي بنص الحديث المتقدم ثم يأمرهم بالانصات
بعده بقوله أنصت وارجمك الله ثم يفعل ضد ذلك ويأمرهم بالكلام فيتم الكلام
ويستدعي الكلام بقوله آمين اللهم آمين غفر الله ان يقول آمين اللهم صل
عليه صلى الله عليه وسلم وقوله رضی الله عنهم أجمعين (والعجبة) ان يقول
ان مذهب الشافعي رحمه الله ان الخطيب اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم

فلا بأس أن يصلي عليه السامع يرفع صوته بذلك لأن رفع الصوت هو أن
يسمع المرء نفسه ومن يلبه على ما بعده من عمل السالف في جهرهم في مواضع
الجمهر لا على ما بعده من زعقات المؤذنين فان ذلك خارج عن حد السمت
وحال الخطبة حال خشوع وحضور اذا أنها بدل عن الركعتين في الظهر على
قول بعضهم فلا يجوز فيها الا ما يجوز في الصلاة أعني الانصات عند قراءة
الامام (ومذهب) مالك رحمه الله ان الخطيب اذا ذكر الجنة أو النار أو ذكر
النبي صلى الله عليه وسلم ان السامع يسأل ويستعين ويصلي على النبي صلى
الله عليه وسلم عند سماعه لذلك سرا في نفسه (زاد) أشهب ان الانصات
أفضل له فان فعل فسر في نفسه ولو عطس فيحمد الله سرا في نفسه ومن
سمعه فلا يشتمه فان جهل فشتمه فلا يرد عليه والانصات على مذهب مالك
رحمه الله واجب على الصفة التي ذكرت على من سمع الخطبة وعلى من لم
يسمعه وعلى من كان في المسجد أو خارجه ممن ينتظر صلاة الجمعة
(ومذهب) الشافعي رحمه الله تعالى ان الانصات يجب على أربعين وما زاد
على ذلك فلا انصات مندوب في حقهم ولا شك ان ترك المندوب في هذا الوقت
الفاضل يعجز سماعا على ما تقدم من القول بان الخطبة بدل عن الركعتين في
الظهر وبالجملته ففعل السالف أولى ما يبادر اليه كان الفعل واجبا أو مندوبا
وقد كانوا جميعا منصفين (وقد) قال مالك رحمه الله ليس العمل على فعل عبد
الله بن عمر رضي الله عنهما حين سمع رجلا ينكحها ان في حال الخطبة فخصمها
ان اصمها قال لأن خصمها بمنزلة قوله له اسكتا فاذا كان عمل السالف على
هذا الذي ذكره فالمبادرة الى اتباعهم أفضل وأعلى كما تقدم فانهم على الهدى
المستقيم (وينبغي له) ان يجتنب التعقيب في خطبته والتصنع فيها (وكذلك)
يجتنب تطويل الخطبة وتقصير الصلاة (ما) رواه مالك في موطنه عنه عليه
الصلاة والسلام انه قال انتم في زمان كثير فقهائوه قليل قراؤه تحفظ فيه
حدود القرآن وتضيق حروفه قليل من يسأل كثير من يعطى يطيلون فيه
الصلاة ويقصرون الخطبة يبدون فيه أهملهم قبل أهوانهم وسبأني على
الناس زمان كثير قراؤه قليل فقهائوه تحفظ فيه حروف القرآن وتضيق
حدوده كثير من يسأل قليل من يعطى يطيلون فيه الخطبة ويقصرون فيه

دوله منة بفتح
الميم وكسر الميمزة
وتشديد النون
اي علامة اه

الصلاة يبدون فيه أهواءهم قبل أعمالهم انتهى (فهذا) دليل واضح لما
ورد أن طول الصلاة وقصر الخطبة مثنة من فقه الرجل فليتحفظ على هذا فإنه
من أكبر الأصول المعتبرة في الخطبة والصلاة (وأما) ترضي الخطيب في
خطبته عن الخلفاء من الصحابة وبقية العشرة وباقي الصحابة وأهات المؤمنين
وعتر النبي صلى الله عليه وسلم رضي الله عنهم أجمعين فهو من باب المندوب
لأن باب البدعة وإن كان لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم ولا الخلفاء بعده
ولا الصحابة رضي الله عنهم لكن فعله عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لا أثر
كان وقع قبله وذلك أن بعض بني أمية كانوا يسبون بعض الخلفاء من
الصحابة رضي الله عنهم أجمعين على المنابر في خطبتهم فلما أن ولي عمر بن عبد
العزيز رضي الله عنه أبدل مكان ذلك الترضي عنهم وقد قال مالك رضي الله
عنه في حقه هو وأمام هدي وأنا فدي به (وينبغي) له أن يكون في خطبته
على حال خشوع وتضرع لأنه يعظ الناس والمقصود من الموعظة حصول
الخشوع والرجوع إلى الله سبحانه وتعالى باتباع أمره واجتناب نهيه
والخوف منه والخوف مما أوعد به وقوة الرجاء فيما وعده وحسن الظن به
سبحانه وتعالى فإذا كان الخطيب مستمعاً في نفسه ما ذكر كان ذلك أدعى
إلى قبول ما يلقيه إلى السامعين لا تصافيهما تصب به هو في نفسه كما مر في
المؤذن إذا أذن ينبغي له أن يكون على طهارة ليميز أهل ما نادى إليه أولاً
فيكون أدعى إلى صدع القلوب لأن العلم إذا خرج من عامل تشبث بالقلوب
وإذا خرج من غيره انساب عن القلوب على ما قاله علماء وأرجحة الله عليهم وقد
تقدم أنه يتجنب في خطبته التصنع لأن التصنع إذا وقع فهو والداء الذي ليس
له دواء في الغالب إذا أنه يشبه النفاق بل هو النفاق بعينه إذا أن معنى النفاق
أن يظهر بلسانه وجوارحه ما ليس في قلبه أسأل الله السلامة بمنه

• (فصل في اسلام الكافر في حال الخطبة) • وينبغي له أن يتجنب هذه
البدعة التي يفعلها بعضهم وهي أن الكافر يأتي إلى الخطيب فيسلم على
يديه في غير الجمعة ثم يسود ويأتي ثانياً والخطيب على المنبر حتى يتلفظ بالاسلام
على رؤس الناس ويقطع الخطيب الخطبة بسببه وتقع ضجة في المسجد ينزه
المسجد عنها وهو قد كان اسلم قبل ذلك كما تقدم ولا يجوز له أن يقطع ترتيب

الخطبة لاجل هذا لانه كان مسلما قبل ولا عذر له في أنه يجدد الاسلام اذ ذاك
ليشتهر اسلامه بين المسلمين ويعرفوه بذلك حتى لا يعود الى ما كان عليه
من الكفر لما تقدم من اسلامه لانه بنفس اسلامه جرت عليه احكام المسلمين
وعرفه من عرفه منهم فلا ضرورة تدعو الى ما يعلونه من ذلك ولو قدرنا
انه الآن اسلم فيتعين على الخطيب أنه يأمره بالخروج من المسجد ويأمر
من يخرج معه من المسلمين حتى يغتسل ان كان جنبا ولو لم تنه - دم له جنابة في
حال كفره فيغتسل للاسلام فان ترك الغسل على قول بعضهم فالوضوء
لا بد منه ليصلي به الجمعة

(فصل) فاذا فرغ من خطبته ودعائه فيها فليختمها بقوله تعالى ان
الله يأمر بالعدل والاحسان الى آخر الآية أو بقوله اذكروا الله يذكركم او
ما في معناه فاذا فرغ منه فليقم المؤذن الصلاة فاذا دخل المحراب فينبغي له
ان يصلي على ما هناك من المحصر ويترك السجادة اذ ان اتخاذها للصلاة
بدعة الاضرورة التحفظ من الفجاسة والاضرورة تدعو اليها في هذا الموضع
اذ ان المحراب له هيبة ولا يدخله احد في الغالب سيما الصبيان الصغار
ومن لا يؤبه له فان الغالب من احوالهم أنهم لا يقربون موضعه فهو على أصله
من الطهارة (والامام) ينبغي له أن يكون أفضل القوم في كل الاحوال ومن
ذلك ان لا يسجد على حائل بينه وبين الارض فانه السنة وما سادت الضرورة
الى المحصر المفروشة هناك فعات وقد كان عمر بن عبد العزيز رضى الله
عنه يباشر الارض بوجهه ويديه في سجوده لا يحول بينه وبين الارض
شيء وكذلك كان حال أكثر السلف رضى الله عنهم فن قدر على ذلك فهو
الاولى والافضل في حقه الله -م الا ان تدعو ضرورة الى ذلك فأرباب
الضرورات اهم احكام آخر دين الله يسر (فاذا) استوى قائما في المحراب
فالسنة الماضية ان يكون قريبا من المأمومين (وقد) كان الامام من السلف
رضى الله عنهم يقرب ان تمس ثيابه ثياب المأمومين (وقد قالوا) ان من دقه
الامام قربه من المأمومين وذلك لفوائد ذكرها (منها) انه قد يطرأ عليه
في صلاته ما يوجب خروجه منها فلا يحتاج الى كلام ولا الى كثير عمل
في الاستغلاف بل يمد يده الى من يستخلفه فيقدمه (ومنها) انه قد يسهو

في صلاته فيسبحون له فلا يدعهم فإذا كان قريبا منهم سمعهم في الغالب
وتداركوا ملاقاتهم له وتنبههم له عليه فيمقدارك اصلاح ما اخل به
(ومنها) أنه قد يكون في ثوبه نجاسة لم يشعر بها فإذا كان قريبا منهم ادركوها
فنبهوه عليهم الى غير ذلك (ولم يكن) للسلف رضوان الله عليهم محراب وهو
من البدع التي أحدثت لكنها بدعة مستحبة لان أكثر الناس اذا دخلوا
المسجد لا يعرفون القبلة الا بالمحراب فصارت متعينة (الكن) يكون المحراب
على قدر الحاجة وهم قد زادوا فيه زيادة كثيرة والغالب من بعض الأئمة
انهم يصلون داخل المحراب حتى يصيروا بسبب ذلك على بعد من الماء ومين
وذلك خلاف السنة (ثم) انه يخرج نفسه بذلك من الفضيلة الكاملة لان باقى
المسجد افضل منه (الأتري) ان علماءنا رضى الله عنهم قالوا فيمن اضطر الى
النوم في المسجد انه ينام في محرابه لانه أخف من باقى المسجد بل ينبغي له أنه
اذا كان المسجد لم يضق بالناس فلا يدخل الامام الى المحراب فان ضاق بهم
فلا يدخل على الصفة المتقدمة لانه اذا لم يدخل لم يمسك بوقوفه خارجا عنه
موضع صف من المسجد وهو قد يسع خلقا كثيرا (ويجذر) من هذه البدعة
الآخرى التي يقعها بعض الأئمة وهو انهم لا يعتنون بتسوية الصفوف ثم ان
الامام يلتفت عن يمينه ويقول استموا برحمتكم الله ثم يلتفت عن شماله
ويقول مثل ذلك ويقول له الرئيس أو أحد المأمومين ~~كبير~~ رضى الله عنا
وعنك هذا فاعلمهم سواء كان في الصف خال أو لم يكن ولو كان ثم خال لم يسده
احدية وله وهذا كله من البدع المحادثة بعد السلف رضوان الله عليهم (وقد
كان الأئمة من السلف رضى الله عنهم يولكون الرجال بتسويتهم انهم عثمان
ابن عفان رضى الله عنه ثم لا يكبرون حتى ياتى من وكلوهم بذلك فيخبروهم
أنها قد استوت فيكبرون اذذاك (وقد) جاء في الحديث عنه عليه الصلاة
والسلام أنه قال اتسوت صفوفكم أو ليخالفن الله بين قلوبكم (وقد) نقل
عن السلف رضى الله عنهم ان ثيابهم كانت تنقطع من جهة المنكب أولا
شدة تراصهم في صلاتهم وهذه السجادات تمتد مع من ذلك ضرورة لانها
تسقط على موضع في المسجد يزيد على قدر ما يحتاج اليه صاحبها في قيامه

وسجوده اللهم الا ان يضم اليه من يجانبه حتى يصلي معه عليهم فيخرج
عن باب الكراهة لكن يدخل على صاحبها وجه آخر وهو أنه اذا كان
من يصلي الى جانبه متورعا وفي كسب صاحبها علة شبهة أو حرام وقد يكون
كسبه حلالا لكن يمنع من وجه آخر وهو تخريج من دخول المنية عليه
واذا كان ذلك كذلك فلا يفعل لانه يأتي الى فعل مندوب وهو التراص
في الصف فيقع في محرم أو مكروه.

* (فصل في دخوله في الصلاة) * فاذا استوت الصفوف فليبدأوا ذلك
الدخول في الصلاة بقلبه ولا ينطق باللسان ولا يجهر بالنية فان المجهر بها
من البدع (واختلف) في النطق باللسان هل هو بدعة أو كمال (فقال)
بعضهم هو كمال لانه أتى بالنية في محالها وهو القلب ونطق بها اللسان وذلك
زيادة كمال هذا لم يجهر بها (وقال) بعضهم ان النطق باللسان مكروه
ويحتمل ذلك وجهين (أحدهما) أنه قد يكون صاحب هذا القول يرى
ان النطق بها بدعة اذ لم يأت في كتاب ولا سنة (ويحتمل) أن يكون ذلك
لما يشي أنه اذا نطق بها باللسان قد يسهو عنها بقلبه واذا كان ذلك
كذلك فتمطل صلاته لانه أتى بالنية في غير محالها (الآثرى) ان محل القراءة
النطق باللسان فلو قرأ بقلبه ولم ينطق بها لسانه لم تجز صلاته وكذلك لو
تلفظ بالنية بلسانه ولم ينوها بقلبه (ومن) صفة النية على السكال أن ينوي
بصلاته التقرب الى الله تعالى بأداء ما افترض عليه من تلك الصلاة بعينها
وذلك يحتوى على خمس نيات وهي نية الاداء ونية التقرب الى الله تعالى
ونية الغرض وتعيين الصلاة واحضار الايمان والاحتساب وهو شرط في
صحة ذلك كله واختلف في تعيين الايام وعدد الركعات وتعيين على المأموم
أن ينوي الاتمام لان المأموم يلزمه أن ينوي أنه مأموم فان لم يفعل بطلت
صلاته بخلاف الامام فانه لا يلزمه أن ينوي الامامة الا في كل صلاة لا تصح الا
في جماعة وهي خمس وذلك ما نحن بسبيله من صلاة الجمعة والثانية الصلاة
على المنازلة والثالثة المجمع ليلة المطر والرابعة صلاة الخوف والخامسة
المأموم المستغف والماعدا ذلك لا يجب عليه فيه نية الامامة لكن ان نواها
كان اعظم أجرا واكثر ثوابا من لم ينوها (ثم) يستفتح القراءة فيقرأ بآدم

القرآن في الركعة الاولى بسورة الجمعة وأما الثانية فاختلقت الروايات فيها فقبل اذا حاك المنافقون وقبل سمح اسم ربك الأعلى وقبل هل أتاك حديث الغاشية وهو الاكثر ولم يختلف المذهب في الاولى انه لا يقرأ فيها الاسورة الجمعة (وقد) سئل مالك رحمه الله عما يقرأ السبوق بركعة في الجمعة فقال يقرأ مثل ما قرأ امامه بسورة الجمعة فقبل له اقامة سورة الجمعة في صلاة الجمعة سنة قال لا أدري ما هي سنة ولكن من أدركنا كان يقرأ بها في الركعة الاولى من الجمعة انتهى وان كان قد ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقرأ في الركعة الاولى من صلاة الجمعة بسم اسم ربك الأعلى وفي الثانية بهل أتاك حديث الغاشية لكن الذي واظب عليه عليه الصلاة والسلام واستقر عليه عمل السلف الماضين رضي الله عنهم أجمعين ما تقدم ذكره واذا كان ذلك كذلك فالمواطبة على ترك قراءة سورة الجمعة في الركعة الاولى منها مما لا ينبغي فليحذر من هذا جهده وبعض الأئمة في هذا الزمان يقرأ بعد أم القرآن بآخر سورة الجمعة من قوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة الى آخرها وفي الثانية بآخر سورة المنافقين من قوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا اولادكم عن ذكر الله الى آخرها وهذا راجع الى ما تقدم من قصر الصلاة وإطالة الخطبة وما صكان السلف رضي الله عنهم يقرءون الاسورة كاملة بعد أم القرآن وان كان الشافعي رحمه الله قد أجاز الاقتصار على قراءة بعض السورة فذلك من باب الجواز والمندوب والافضل والاتباع قراءة سورة كاملة

(فصل) وما تقدم من أن النية لا يجهر بها فهو عام في الامام والمأموم والغذا فاجهر بها بدعة على كل حال اذ أنه لم يرو أن النبي صلى الله عليه وسلم ولا الخلفاء ولا الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين جهروا بها فلم يبق الا أن يكون الجهر بها بدعة (وينبغي له) أن ينهى المأمومين عما أحدثوه من قراءتهم بالجهر بآياتك تعبدوا بآياتك نستعين حين قراءة الامام آياتها فيحذر من هذا جهده فانه بدعة (وينبغي له) أن ينهى عن الجهر خلفه بالقراءة في صلاة السر لان ذلك خلاف السنة وفيه التشويش عليه وعلى من يقرب منه (وقد) ورد النهي عن أقل من هذا بقوله عليه الصلاة والسلام لا يجهر بعضهم

على بعض بالقرآن وكان كل واحد منهم يصلي لنفسه وهذه صلاة واحدة
 فن باب أولى أن ينهى عن ذلك (وكذلك) إذا كانت الصلاة جهرية وقرأ
 المأموم أم القرآن خلفه فلا يجهر بها (وقد) ورد النهي عن ذلك بقوله
 عليه الصلاة والسلام اني أقول ما لي أنازع القرآن فانتهى الناس عن
 القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمسا جهر فيه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بالقراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولان
 في الجهر بها ما تقدم ذكره وهو من البدع أيضا لانه يترك سنة الاسرار
 في الصلاة (ولا يجزئ) ان يتجسس بالمحدث الوارد ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يسمعهم الآية أحيانا اذن ذلك خاص بالامام مع انه عليه الصلاة
 والسلام انما سأل ذلك لكي يعلم الناس المحكم في صلاة السر انه يقرأ فيها
 بسورة بعد ام القرآن حتى لا يجرد أحد السبيل الى ان يقول كان يسبح أو
 يدعو أو يقرأ فـ كان جهره عليه الصلاة والسلام بالآية أحيانا لهذا
 المعنى والله أعلم (وينبغي) للامام أن لا يجهر بالتسبيح في ركوعه أو سجوده
 ولا يجهر بالدعاء في موضع الدعاء في الصلاة أو عقبها وما يفعله في حق نفسه
 فيعمل المأمومين عليه لان ذلك من السنة والجهر بذلك بدعة اذ انه لم يرو ان
 النبي صلى الله عليه وسلم لم صلى صلاة فسلم منها وبسط يديه ودعا وأمن
 المأمومون على دعائه وكذلك الخلفاء الراشدون بعده رضي الله عنهم أجمعين
 وكذلك باقي الصحابة رضي الله عنهم أجمعين وشي لم يفعله النبي صلى الله عليه
 وسلم ولا أحد من الصحابة فلا شك في ان تركه أفضل من فعله بل هو بدعة كما
 تقدم (وكذلك) لا يسمع صدوه عند قراءة القنوت في الصبح وغيرها مما شرع
 فيه القنوت أو الدعاء لما تقدم (وكذلك) ينهى غيره عن فعل ذلك اذ انه بدعة
 (وكذلك) ينهى من يفعل ذلك عند رفع الرأس من الركوع اذ أنه بدعة
 (وكذلك) لا يجهر بالدعاء بعد فراغه من التشهد وقبل السلام وينهى غيره
 عن فعله لانه بدعة (والاصل) الذي ينبغي عليه صلاته ويعتمد عليه الخشوع
 والحضور فيها فيمثل نفسه انه واقف بين يدي الملك الجليل يخاطبه ويناجيه
 فان كان في القراءة فهو يسمع كلام ربه عز وجل وان كان في غيره هـام
 دعاء أو ذكر فهو يناجي مولاه بدعائه ويذكر انه سبحانه وتعالى المولى العليم

يسمعه اذانه اقرب اليه من جبل الوريد اعني بالعلم والاحاطة فتشعج جوارحه
كله انقياد امنها لما حصل في قلبه من الخشوع والحذر الخذر من خشوع
جوارحه الظاهرة دون الجوارح الباطنة وقد تقدم هذا المعنى في الخطبة
وهو في الصلاة اولى وقد ورد ان الصلاة في الجماعة ترفع على اتقى قلب رجل
منهم فينبغي ان يكون ذلك الرجل هو الامام اذانه يعتبر في حقه ان يكون
افضلهم وبحصول هذه الصفة تركو صلاته ويهود من بركاها على المخاضين
معه فيعمل على تحصيل هذه المزية جهده والله الموفق (والسنة المتقدمة)
ان يلى الامام من الناس افضلهم علما وعملا لقوله عليه الصلاة والسلام
ليلى منكم اولوا الاحلام والنهى (ومن فوائده) انه لو طرأ على الامام ما يوجب
الاستخلاف لوجد من فيه اهلية لذلك بقربه من غير كلفة بتكافؤها وهذه
سنة معمول بها في بلاد المغرب على ما كنت اعهد انه لا يستر الامام الا من فيه
اهلية التقدم للامامة في الغالب وقد تقدم بعض ذلك وهذه خصلة دائرة في
هذه البلاد في الغالب فبعد من لا علم عنده يستر الامام وتجد اهل الفضل
في المواضع البعيدة عنه وذلك بدعة ومخالفة للسنة لما تقدم من امره عليه
الصلاة والسلام بقوله ليلى منكم اولوا الاحلام والنهى ولعمله عليه الصلاة
والسلام وفعل اصحابه رضى الله عنهم اجمعين (واذا) كان ذلك كذلك فينبغي
للامام ان يكون اول من يسبق الى المسجد ان امكنه ذلك ليحصل هذه
السنة ويحمد هذه البدعة ويقضى الناس به وما زال الفضلاء والا كابر
في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وغيره من الانصار هم الذين يسادرون الى
المساجد في اوائل الاوقات او قبلها (حتى) انه قد حكى عن بعضهم انه جاء
الى صلاة الجمعة فوجد رجلين قد سبقاه فجعل يعاتب نفسه ويقول انا لث
ثلاثة انا لث ثلاثة فلو جاء الامام او غيره من الفضلاء الى المسجد فوجدوا
غيرهم من ليس في منزلتهم قد سبقهم لتلك المواضع التي يعهدون الصلاة فيها
اعنى من كان يستر الامام او يقرب منه كان من سبق لتلك المواضع احق بها
منه واولى ولا يقام منها انفسا واقامة ظلم له وبدعة (اللهم) الا ان يؤثر
السابق بهذه القرينة غيره من اهل الفضل والدين (فذلك) له بل هو مندوب
اليه لوجهين (احدهما) ما تقدم ذكره من قوله عليه الصلاة والسلام

ليأني منكم أولوا الاحلام والنهي وللعمل الماسي المتقدم ذكره (والثاني)
من صلى خلف مغفوره غفر له فاذا قدمه لا حدهذين الوجهين كان مندوبا
اليه (وقد تقدمت) حكاية بعض السلف الذي كان يأتي الى المسجد أول
الوقت ليدرك فضيلة الصف الأول فاذا امتلأ بالناس تأخر الى الثاني وأثر
بمكانه غيره وهكذا الى أن يصلي في آخر صف من المسجد فسئل عن موجب
ذلك فقال أبكر لا حوز فضيلة الصف الأول ثم أتاخر رجاء أن يكون قد صليت
خلف مغفوره فيغفر لي وليس هذا من باب الاثار بالقرب لان ذلك الخلاف
انما هو فيمن ترك قربة لا يبدل عنها امام تركها الماهو أعلى منها وأولى فليس
من هذا الباب بل هو من باب ترك قربة الماهو أعلى منها كما تقدم وقد عذب بعض
العلماء ترك التبكير يوم الجمعة من البدع الحادثة وذلك محمول على اختلاف
المذهبيين فذهب الشافعي رحمه الله تعالى ان التبكير من غدوة النهار اليها
أفضل ومذهب مالك رحمه الله ان معناه التهجير ودأيله عمل السلف الماضين
رضي الله عنهم أجمعين (وقد) استدلل الامام أبو حامد الغزالي رحمه الله على
صحة مذهبه من أن التبكير اليها أفضل من التهجير بان قال أول بدعة
حدثت ترك التبكير الى الجمعة وقد كانوا يأتونها بالمشاعل ليلا وقد كان بعضهم
يبيت في المسجد ليلة الجمعة يصلي الجمعة (وقد) كره مالك رحمه الله التبكير
اليها وعلمه بأنه لم يكن من عمل السلف قال ولم يكونوا يبكروا وهذا التبكير
وأخاف على فاعله أن يدخله شيء ولا يختلف أحد في صحة نقل مالك عن السلف
رضي الله عنهم أجمعين (ويؤيده) ما جرى لعثمان بن عفان رضي الله عنه حين
دخل المسجد وعمر بن الخطاب رضي الله عنه يخطب للجمعة فلو كان التبكير
أفضل لما تأخر عثمان رضي الله عنه واشتغل بالسوق الى الوقت الذي أتى فيه
الى الجمعة (ويذهب في له) اذا سلم من صلاته أن يقوم من موضعه ذلك ومعناه
أنه يغير هيئته في جلوسه في الصلاة ليقبل على الناس بوجهه فاذا فعل ذلك
فقد أتى بالسنة ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان اذا صلى صلاة
أقبل على الناس بوجهه فيحصل لفاعل ذلك امتثال السنة واستغفار الملائكة
له مادام في المسجد بخلاف ما لو قام من موضعه وخرج منه فإنه يفوت على نفسه
استغفار الملائكة له هذا اذا كان في المسجد فان كان في بيته أو في رحله في
السفر فلا بأس بجلوسه فيه وتغييره الهيئة أولى كذا قال علماء نازحة الله

عليهم وبعض الأئمة ينعقد في مصلاه على هيئته التي كان عليها في صلاته وذلك بدعة لأنه عليه السلام لم يفعله ولا أحد من الخلفاء ولا من الصحابة بعده ورضي الله عنهم أجمعين لأنه قد يخاط على الدخول إلى المسجد فيظن أنه في الصلاة وقد ذكر الفقهاء في ذلك تعاليل أخرى وجودة في كتبهم (وهذا) بخلاف المأموم فإن له أن ينعقد من غير تغيير هيئة صلاته حتى يفرغ مما شرع فيه من الذكر والدعاء عقب صلاته ثم يتنفل بعد ذلك بما أحب لكن المستحب في حقه أن لا يتنفل بعد الصلاة إن كانت الصلاة مما يتنفل بعدها في موضعه الذي صلى فيه الفريضة بل ينتقل عنه إلى جهة أخرى فيصلي فيها فإن لم يفعل فلا حرج ويصلح في موضعه والتنفل في المساجد بتوابع الفرائض أفضل من فعلها في البيوت لئلا يكون ذلك ذريعة لمن لا علم عنده بما كرهها فيقتصر على الفرائض دونها (وهذا كله) فيما عدا الركوع بعد المغرب وبعد الجمعة (أما المغرب) فلأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يركع بعد ما في بيته وحكمة ذلك على ما قاله بعض العلماء أنه فعل ذلك عليه الصلاة والسلام على ما علم من عادته الجميلة في رجته بأتمه إذا ن من كان منهم صائما وركع عقب المغرب في المسجد لا ينتظره أكثرهم حتى ينصرفوا بانصرافه فقد يكون عند بعضهم الأولاد والعائلة فينتظرونه فيكون ذلك مشقة فأزالها عليه السلام عنهم بركوعه في بيته انتهى على أنه لو ركع في المسجد لم يكره لأن ذلك إنما كان خشية من وجود المشقة على بعض الناس فإذا أمن منها جار (وأما في الجمعة) فلا يتنفل عقبها الإمام ولا غيره إلا في بيته بذلك ورد الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعداه ركعتين وقبل العصر ركعتين وبعد المغرب ركعتين في بيته وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلي ركعتين في بيته (وقد ورد) أن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه رأى رجلا قام يتنفل بعد صلاة الجمعة فقبضه فذه وأقعده وقال له اجلس تشبه الجمعة بمن فاتته ركعتان من صلاة الظهر والنبي صلى الله عليه وسلم ينظر إليه فلم يقل شيئا (فالتنفل) بعد الجمعة في المسجد بدعة لما ذكر حتى ينصرف إلى بيته فيصلي فيه فإن كان غريبا أو من لا يبيت له أو من يريد أن ينظره صلاة العصر في المسجد فاختلف العلماء وأرجح الله عليهم

فيه فخرج من يقول يخرج من باب ويدخل من آخر ومنهم من يقول ينتقل
 من مكانه الى غيره من المسجد فيركع فيه ومنهم من يقول اذا طال مجلسه
 اوحدينه يعني مما يسوغ الكلام به في المسجد كما تقدم فيجوز له ان
 يركع في موضعه من غير ان يقال والله اعلم (والسنة الماضية) ان لا يترك
 الذكروا للدعاء عقب الصلاة (ومن) آداب الدعاء ان يثنى على الله تعالى بما
 هو اهل له بما تيسر له ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو لنفسه
 اولاً ومن حضره من اخوانه المسلمين سراً في نفسه (ويحذر) ان يخص نفسه
 بالدعاء ونهم اذا كان اماماً في الصلاة وبعد ما فان فعل فقد خانهم هم هكذا
 ورد في الحديث على ما رواه ابو داود والترمذي (وكذلك) يستحب لكل
 واحد من المصلين ان يدعو لنفسه ومن حضره من اخوانه المسلمين من امام
 ومأموم (ويحذر واجمعا) من الجهر بالذكروا للدعاء وبسط الايدي عنده
 اعني عند الفراغ من الصلاة ان كان في جماعة فان ذلك من البدع لما تقدم
 ذكره الله -م الا ان يريد الامام بذلك تعاليم المأمومين بان الدعاء مشروع
 بعد الصلاة فيجهر بذلك وبسط يديه على ما قاله الشافعي رحمه الله تعالى
 حتى اذا رأى أنهم قد تعلموا امسك (وبعض الأئمة) اذا سلم من صلاته اقبل
 على الدعاء يجهر به قبل الذكروا المشروع عقب الصلاة ويقادى على ذلك
 كائنه مشروع له الجهر فيه اغير ضرورة التعاليم وذلك من باب ترك الافضل
 الذي هو الذكروا المأثور وقد يخفى على بعض الناس بما يفعله من الذكروا المأثور
 عقب الصلاة فيحذر من هذا جهده وقد تقدم النهي عن القراءة جماعة
 والذكروا جماعة (واذا) كان ذلك كذلك فينبغي له ان ينهي الناس عما
 أحدثوه من قراءة سورة الكهف يوم الجمعة جماعة في المسجد أو غيره وان
 كان قد ورد استحباب قراءتها كاملة في يوم الجمعة خصوصاً ذلك محمول
 على ما كان عليه السلف رضي الله عنهم لاعلى ما نحن عليه فيقرأها سراً في
 نفسه في المسجد أو جهر في غيره أو فيه ان كان المسجد مهجوراً لم يكن فيه
 من يتشوش بقراءته والسرا أفضل وأما اجتماعهم لذلك فبدعة كما تقدم
 والله تعالى أعلم

(فصل في الصلاة على الميت في المسجد) الصلاة على الميت في المسجد

جائزة على مذهب الشافعي رحمه الله لكن بشرط ان لا يتقدم على الجنازة ولا على الامام فان تقدم على أحدهما فصلاته باطلة (وأما) مذهب مالك رحمه الله فيكره المسابقة من قوله عليه الصلاة والسلام من صلى على ميت في المسجد فلا شيء له أخرجه أبو داود رحمه الله ولا العمل المتصل وهو أنهم كانوا لا يصلون على ميت في المسجد وما ورد من أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على سهيل بن بيضاء في المسجد فلم يحجبه العمل والعمل عندما ملك رحمه الله أقوى لان الحديث يحتمل النسخ وغيره والعمل لا يحتمل شيئا من ذلك بل هو على جادة الاتباع والاتباع أولى ما يبادر إليه لعدم الاحتمال فيه وهذا بشرط أن لا يتقدم على الامام ولا على الجنازة فان تقدم عليه فما فقد ارتكب ثلاث مكرهات أحدها الصلاة على الميت في المسجد الثاني التقدم على الامام الثالث التقدم على الجنازة ولا يتقرب الى الله تعالى بمكرهه فكيف اذا تعدد وحده المكره ما تركه أفضل من فعله (تنبيه) ويتعين عليه أن يتطهر فيما بنى أو يدنو الى جانب المسجد من مياضة أو سراج فما كان من ذلك يصل منه نداوة الى ارض المسجد أو جدرانها فيمنع من ذلك ويبطله على من فعله لان دخول النجاسة في المسجد محرم وان كان عليها حصير لان الارض هي المسجد لا الحصير وأيضا فان الحصير اذا بسط على تلك الارض تنجس بها وكذلك الجدران لان المصلي يستندون في غالب أحوالهم اليها فتنجس ثيابهم وسواها كان ذلك في مقدم المسجد أو مؤخره لا فرق بينهم ما وبعض الناس يفعل ذلك نظرا منه لتحصيل الحسنة بتيسير موضع الطهارة سيما في حق من كان منقطعاً في المسجد أو من يئسه بعيد منه فيقرب على الجميع أمر الوضوء للصلاة فيقع في محرمات جملتها ما تقدم ذكره فيحذر من هذا جهده لان الحسنة التي توصل الى السيادة ما هي بحسنة بل هي السيادة نفسها والغالب على الشيطان أن يدس هذا المعنى لبعض من فيه خير وملاح حتى يوقعه في السيادة وهو يزعم أنه في حسنة وهذا من بعض مكائده ابليس اللعين

(فصل في خروج الامام الى صلاة العيدين) * والسنة الماضية في صلاة العيدين أن تكون في المصلى لان النبي صلى الله عليه وسلم قال

صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام
ثم مع هذه الفضيلة العظيمة خرج صلى الله عليه وسلم إلى المصلى وتركه
فهذا دليل واضح على تأكيد أمر الخروج إلى المصلى لصلاة العيدين فهي
السنة وصلاتهم في المسجد على مذهب مالك رحمه الله تعالى بدعة إلا أن
تكون ثم ضرورة داعية إلى ذلك فلا يسب بدعة لأن النبي صلى الله عليه وسلم
لم يفعلها ولا أحد من الخلفاء الراشدين بعده ولأنه عليه الصلاة والسلام أمر
النساء أن يخرجن إلى صلاة العيدين وأمر المحيض وربات الخدور بالخروج
إيهما قالت أحدهن يا رسول الله أحدا نألا يكون لما جلباب فقال عليه
الصلاة والسلام تعيرها أختمان جلبابهما التمهيد الخبير ودعوة المسامحين
فلما ان شرع عليه الصلاة والسلام لمن الخروج ج شرع الصلاة في البراح
لاظهار شعيرة الاسلام وليحصل لهم عليه الصلاة والسلام ما قد أمر به
في الحديث الآخر من قوله عليه الصلاة والسلام باعدوا بين أنفاس النساء
وأنفاس الرجال فلما أمر في هذا الحديث وجعله في صلاة العيد فكان النساء
بعيداً من الرجال ألا ترى أنه عليه الصلاة والسلام لما ان فرغ من خطبته
وصلاته جاء إلى النساء فوعظهن وذكرهن فلو كن قريبا لسمعن الخطبة
ولما احتججن إلى ثدي كبيره لمن بعد الخطبة هذا وجهه ووجه ثان وهو أن
المسجد ولو كبر فهم محصورون في الخروج من أبوابه المألومة وقد يجتمع
الرجال والنساء عند الدخول فيها والخروج منها فتقع الفتن في موضع
العبادات والبراح ايس كذلك لا تساع البرية فلا يصل فيها أحد لا أحد
في الغالب وهذا بعكس ما يفعله بعض الناس اليوم وهو أن المسجد عندهم
كبير وله أبواب شتى فيخرجون منه إلى البراح لكونه أوسع وهو السنة
فإنوا في ذلك البراح موضعا يكون في الغالب على قدر صحن الجامع أو أصغر
وجعلوا له بابين ليس إلا بابا للجهة القبلية والآخر في مقابلته فيجتمع النساء
والرجال في أحد البابين في الدخول والخروج وتقف الخيل والدواب عليها
فاذا انصرفوا خرجوا منها كذلك مزدحمين والغالب ان النساء اذا خرجن
لغير العيد يلبسن الحسن من الثياب ويستعملن الطيب ويقضين إلى غير ذلك
مما تقدم من زينةهن فكيف بهن في العيدين والرجال أيضا يتجهلون بما لا

يجوز لهم فتقع الفتن وتتلوث القلوب وهم قد خرجوا القربة قال الامرالى
ضدها وفي هذا البناء امور اخر منها ان البابين المفتوحين لاي باب عام - ما
فيبقى ذلك المكان مأوى لالابني من قطاع الطريق والصوص
وغيرهما ممن يفعل القبائح الموقعة فيها وقد قيل من العصمة ان لا تحذف اذا
كان الانسان يهيم بالعصية ولا يجرد من يوقه امامه ولا يجرد موضعا هذه انواع
من العصمة فاذا وجد الموضع متيسرا كان ذلك تيسيرا للعصية لمن ارادها
والموضع موضع عبادة فينبغي ان ينزه عن هذا فيترك مكشوفالا بناء فيه فان
كان لا يقدر على ازالة ما فيه من البنيان فيترك الصلاة في ساحوا البنيان
ويصلي خارجا عنه في البراح فهو الاولى والافضل في حقه بل المتعين اليوم
لكن السنة ان لا ينصرف بعد الصلاة حتى يفرغ الامام من خطبته وان
كان لا يسمعها كما تقدم في الانصات لمخبة الجمعة وهذا كله من مكائد
ابليس باقى الى مواضع القرب فيدس فيها دسائس حتى ترجع الى الضم من
ذلك نسأل الله العافية بعمه

«(فصل في التكبير عند الخروج الى المصلى)» والسنة الماضية ان يكبر
عند خروجه الى المصلى ان كان ذلك عند طلوع الشمس أو قرب طلوعها فان
كان قبل ذلك وأتى الى المصلى لاجل بعد منزله فليس عليه تكبير حتى يدخل
الوقت المذكور على المشهور وقيل يشرع له التكبير من بعد طلوع الفجر
وبعد صلاة الصبح اذا خرج في وقته ذلك (والسنة المتقدمة) ان يجهر
بالتكبير فيد مع نفسه ومن يليه والزيادة على ذلك حتى يعقر حلقه من البدع
اذ انه لم يرد عن النبي صلى الله عليه وسلم الا ما ذكره رفع الصوت بذلك يخرج
عن حد السم والوقار ولا فرق في ذلك اعنى في التكبير بين ان يكون اماما
او مؤذنا أو غيرهما فان التكبير مشروع في حقهم اجمعين على ما تقدم وصفه
الا النساء فان المرأة تسمع نفسها ليس الا بخلاف ما يفعله بعض الناس
اليوم فكأن التكبير انما شرع في حق المؤذنين دون غيرهم فتجد المؤذنين
يرفعون اصواتهم بالتكبير كما تقدم واكثر الناس يسقطون لهم ولا يكبرون
ويتظنون اليهم - كما ان التكبير ما شرع الا لهم وهذه بدعة محدثة ثم انهم
يشنون على صوت واحد وذلك بدعة لان المشروع انما هو ان يكبر كل

انسان لنفسه ولا يمشي على صوت غيره (وعلى) أحدثوه من البدع أيضا
وقودهم القناديل في طريق الامام عند خروجه الى صلاة الصبح يوم العيد
وعلى أحدثوه أيضا انهم يأتون الى باب دار الامام قبل صلاة الصبح يوم العيد
فاذا اجتمعوا وخرج عليهم الامام شرعوا في التكبير على ما وصفناه من رفع
الصوت به الخارج عن الحد المشرع فيمشون معه بالتكبير حتى يصلوا
الى قرب المحراب فينشقش من في المسجد كما تقدم وحينئذ يقطعون التكبير
ويأخذون في الصلاة فاذا فرغوا من صلاة الصبح خرجوا مع امامهم بالتكبير
على ما تقدم ذكره والناس سكوت لا يكبرون وهذا وان كان التكبير سنة
ففعلم ذلك محرم على ما يعلم من زعمات المؤذنين من البدع وكذلك تكبيرهم
على صوت واحد وكذلك سكوت الناس لاجل اسماعهم وتركهم التكبير
لانفسهم فهذه ثلاث بدع معارضة لسنة التكبير على ما مضى من انه يكبر
كل من خرج الى صلاة العيد من الرجال كان اماما او مؤذنا او غيره ما
يسمع بذلك نفسه ومن يلبه وفوق ذلك قائل الاول لا يرفع صوته حتى يعقر حاقه
لان ذلك محدث وقد تقدم ان احسن اللباس وافضله البياض فينبغي
للامام ان يكون افضل القوم حتى في ملبسه وزيه على ما تقدم في اللباس
في الجمعة بشرطه (وينبغي) ان لا يقدم الصلاة في وقتها في الوقت المنهي عن
ايقاع الصلاة فيه وبعض الائمة يفعلون هذا وذلك منهي عنه لان النبي صلى
الله عليه وسلم نهى عن الصلاة عند طلوع الشمس حتى ترتفع وعند الغروب
حتى تغيب فيوقع بعضهم الصلاة عند بزوغ الشمس وهو موضع النهي فيخرج
الى فعل برفيق في ضده نعوذ بالله من ذلك (وبعض الناس) يفعلون ضد هذا
فيؤخرون صلاة العيد حتى تسخن الشمس وهو خلاف السنة ايضا لان السنة
وردت في الخارج الى المصلى ان يجعل الاوبة الى اهله لانه ان كان في عيد
الاضحى فيضحي اهم ان كان بمن يضحي حتى يفطروا على اضحيتهم وان كان
في عيد الفطر فبما كانوا معه وان كانوا قد افطروا قبل خروجهم الى المصلى
على تمرات او الماء كما وردت السنة والغالب على كثير من الناس العيال
والاولاد فيبقون متشوفين منتظرين له وقد تقدم هذا المعنى واذا كان
ذلك كذلك فالأفضل ما بين هذين وهو الوسط فالحتم ان لا يصلي عند طلوع

الشمس لما تقدم من نهيها عليه الصلاة والسلام عن ذلك ولا يؤخرها حتى ترتفع الشمس (فاذا) خرج الامام الى الصحراء وخطب فليكن بالارض لا على المنبر فانه بدعة (قال) الشيخ الامام أبو طالب المكي رحمه الله في كتاب القوت له روينان مروان لما حدث المنبر في صلاة العيد عند المصلى قام اليه أبو سعيد الخدري فقال يا مروان ما هذه البدعة فقال انها ليست ببدعة هي خير مما تعلم ان الناس قد كثروا فأردت أن يباغهم الصوت فقال أبو سعيد والله لا تأتون بخير مما أعلم أباؤ الله لأصليت وراك اليوم فانصرف ولم يصل معه صلاة العيد انتهى (فان) فعل وخطب على المنبر فقدمت السنة في خطبة الجمعة أن يكون الامام وحده على المنبر دون غيره (وقد) أحدثوا في منبر العيد اليوم بدعة أكثر من جلوس الرئيس مع الامام على المنبر في الجمعة لانهم زادوا أن الخطيب اذا خطب في صلاة العيد امتلأ المنبر كله من المؤذنين وغيرهم يرتصون عليه وكذلك فيما فوق المنبر (ويذهبني) له اذا خطب ان يوجز في خطبته ولا يطيلها فان التطويل هاجرة الشدة كراهة منه في الجمعة لما تقدم ذكره من انتظار الاهل لهم في العيدين والله أعلم

(فصل في التحفظ من النجاسة في المصلى) ويتعين على الامام وغيره ممن يصلي في المصلى التحفظ من الصلاة على موضع فيه نجاسة غير مفعو عنها سيما ان كان الموضع مما تطؤه الخيل والدواب فلا شك في نجاسته سيما وايقاع الصلاة يكون في أول النهار قبل أن تنزل الشمس على الارض فتكشف تلك الرطوبة فنصلي عليها تنجس ما أصيب من بدنه أو ثيابه وان فرش عليه شيئاً يصلي عليه تنجس فلا يصلي عليه بعد ذلك حتى يغسله وقد تكون الصلاة على موضع قبور وقد كره علماءنا رجعة الله عليهم الصلاة عليهم سادون حائل إلا أن تكون المقبرة جديدة لم تبش بعد وقيل هي مكروهة مطلقاً في الجديدة والقديمة الا على حائل والله أعلم

(فصل في سلام العيد) قد اختلف علماءنا رجعة الله عليهم في قول الرجل لآخيه يوم العيد تقبل الله منا ومنك وغفر لنا ولك على أربعة أقوال جائز لانه قول حسن مكروه لانه من فعل اليهود مندوب اليه لانه دعاء

ودعاء المؤمن لاختيه مستحب الرابع لا يبتدى به فان قال له أحد رد عليه
مثله واذا كان اختلافه في هذا الدعاء المحسن مع تقدّمه - وثمه غايبك
يقول القائل عيده مبارك مجرد عن تلك الافاضة مع ان غير المحدث فن
باب أولى أن يكرهه وهو مثل قولهم يوم مبارك - الله بباركة وصحبك الله
بالخير - الك بالخير وقد كره علماء نازلة الله - كل ذلك وقد تقدّم
بعضه (واما المانعة) فقد نرد امالك واجازها ابن حنبل في معنى عند اللقاء
من غيبة كانت (واما) في العيدان هو حاضر معك فلا (واما) المصاحفة فانها
وضعت في الشرع عند لقاء المؤمن لاختيه (واما) في العيدين على ما اعتاده
بعضهم عند الفراغ من الصلاة يتصافحون فلا يعرفه (ليكن) قال الشيخ
الامام ابو عبد الله بن النعمان رحمه الله انه أدرك بمدينة فاس والعلماء
العاملون بعلمهم بهامة وافرون انهم كانوا اذا فرغوا من صلاة العيد صافح
بعضهم بعضا فان كان يساعده النقل عن السلف في واجبه وان لم ينقل عنهم
فتركه أولى

(فصل في خروج النساء الى صلاة العيد) قد تقدّم ان النبي صلى الله
عليه وسلم أمر النساء بالخروج الى صلاة العيد في المصلى حتى الحيفض وربات
المحبد ورو ذلك مجمل على ما كان عليه في وقته عليه الصلاة والسلام من
التسترو وترك الزينة والصبانة والتعفف وان مروطنه تخرجن لهن من شهر
الى ذراع وبه دهن من الرجال وقد قالت عائشة رضي الله عنها لوعلم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء بعده لمنعهن المساجد كما منعه
نساء بني اسرائيل واذا كان ذلك كذلك فيتمنعن منه في هذا الزمان على
كل حال لما في خروجهن من الفتن التي لا تكاد تخفى وماية وقع من ضد
العبادة المأمور بها

(فصل في انصراف الناس من صلاة العيد) قد تقدّم ان السنة في
الخروج الى صلاة العيد من سرعة الاوبة الى الأهل فلا يشغل بزيارة
القبور وله أن يزور اخوانه من الاحياء لكن ان كان له أهل فليبدأ بهم
ويزيل تشوهم اليه ثم بعد ذلك يمضي لما يجتارده من زيارة من ذكر وان
لم يكن له أهل فليجئ الى اخوانه ومعارفه المتقين من الاولياء والصالحين
لاتسبرك برؤيتهم والتماس الدعاء منهم لكن يتحرى وقت زيارتهم

إذ أن الغالب من اخوانه انهم يضحون والسنة فيها أن يتولى المكلف ذلك بنفسه فاذا خرج الوقت الذي هو معد للذبح غالباً فليحش عليه - كما تقدم ذكره - وإن علم أن فيهم من لم يذبح فله أن يأتي إليه في أي وقت شاء - عدم المانع

(فصل في صلاة العيد في المسجد) فان صليت صلاة العيد في المسجد لأجل ضرورة المطر أو غيره من الأعذار الشرعية فالسنة فيها كما تقدم في الصلوة لكن في المسجد يخفضون أصواتهم أكثر مما ذكروا في البرية تنزيهاً للمسجد من رفع الأصوات فيه - كما تقدم - ولابد من الخطبة بعد الصلاة وينبغي أن يكون النساء بمنزل بعيد عن الرجال بخلاف ما هن اليوم يفعلنه لأنهن يخالطن الرجال في الغالب فتجد المسجد غالبه مملوءاً يوم العيد بالنساء وغالب خروجهن على ما يعلم كما تقدم غير مرة ولو منعن الخروج لكان أحسن بل هو المتعين في هذا الزمان ويتعين عليه أن يتقدم إلى الوعاظ الذين يعملون في المسجد فيمنعهم من الكلام وقد تقدم منه في حق الرجال وفي حق النساء من باب أولى إذ أن مفاسدهن تزيد على مفاسد الرجال وقد تقدم منع الوعاظ من المسجد مطلقاً

(فصل في التكبير اثر الصلوات الخمس في أيام العيد) وقد مضت السنة أن أهل الآفاق يكبرون دبر كل صلاة من الصلوات الخمس في أيام إقامة الحج بمنى فاذا سلم الإمام من صلاة الفرض في تلك الأيام كبر تكبيراً يسمع نفسه ومن يليه وكبر المحاضررون بتكبيره كل واحد يكبر لنفسه ولا يمشي على صوت غيره على ما وصف من أنه يسمع نفسه ومن يليه فهذه هي السنة (واما) ما يفعله بعض الناس اليوم من أنه إذا سلم الإمام من صلاته كبر المؤذنون على صوت واحد على ما يعلم من زعقاتهم في المساجد ويطلبون فيه والناس يسمعونهم ولا يكبرون في الغالب وإن كبر أحد منهم فهو يمشي على أصواتهم وذلك كله من البدع إذ أنه لم ينقل أن النبي صلى الله عليه وسلم فعله ولا أحد من الخلفاء الراشدين بعده وفيه إخلال حرمة المسجد برفع الأصوات فيه والتشويش على من به من المصلين والعالين والذاكرين

(فصل في صلاة التراويح في المسجد) قد ثبت في الحديث الصحيح أن النبي

صلى الله عليه وسلم صلى في رمضان في المسجد ثلاث ليال فلما ان اجتمعوا
 جالس في الرابعة ولم يخرج اليهم فلما ان أصبح قال عليه الصلاة والسلام قد
 عرفت الذي رايت من صنعكم وما منعني من الخروج اليكم الا خشية ان
 تفرض عليكم (فلما) ان مضى لسبيله عليه الصلاة والسلام امن مما ذكره
 من الغرض على الامة (فلما) ان ولى عمر بن الخطاب رضى الله عنه الخلافة
 وتفرغ للنظر في مثل هذه الاشياء وكان الصحابة رضوان الله عليهم يقومون
 في ليالى رمضان أزواجا متفرقين قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه
 لو جهتهم على قارئ واحد لكان احسن فجمعهم -م على ابي بن كعب
 رضى الله عنه تفرج عليهم -م عمر بن الخطاب رضى الله عنه ليلة اخرى وهم
 يصلون على ما امرهم به فقال نعمت البدعة هذه والتي ينامون عنها افضل
 وقد تقدم ذكر اصل فعلها وما كان كذلك فلا يكون بدعة (واما)
 عني بذلك والله اعلم احد امرين احدهما اجمعهم على قارئ واحد الثاني ان
 يكون اراد بذلك قيامهم اول الليل دون آخره واما الفعل في نفسه فهو سنة
 لا يختاف فيه (وما) قاله عمر بن الخطاب رضى الله عنه فانما هو محمول على
 غيرهم لا عليهم اذ انهم رضى الله عنهم جموعوا بين الفضيلتين من قيام اول الليل
 وآخره الا ترى الى ما حكاه مالك رحمه الله في موطنه انهم كانوا اذا انصرفوا
 من صلاة التراويح استنجحوا الخدم بالطعام مخافة الفجر وكانوا يعقدون على
 العمى من طول القيام فقد حازوا رضى الله عنهم الفضيلتين معا قيام اول
 الليل وآخره فعلى منوالهم فانصح ان كنت متبعان الحب لمن يحب معايع
 وهم سادتنا وقدوتنا الى ربنا فينبغي لنا الاتباع اهم والاقتفاء لا تمارهم
 المباركة لعل بركة ذلك تعود على المتبع لهم (لكن) هذا قد تعذر في هذا
 الزمان في الغالب اعني قيام الليل كله في المسجد لما يختلط به مما لا ينبغي واذا
 كان ذلك كذلك فليتعين على المكلف اليوم ان لا يخل في نفسه من هذه السنة
 البتة بل يفعلها في المسجد مع الناس على ما هم يفعلون اليوم من التقفيف
 فيها فاذا فرغوا ورجعوا الى بيته فينبغي له ان يغتنم بركة اتباعهم في قيام الليل
 الى آخره ان أمكنه ذلك فيصلي في بيته بمن تيسر معه من اهله أو وحده
 فتحصل الفضيلة الكاملة ان شاء الله تعالى ويكون وقته آخر تغفله الله

هم (وقد) قال مالك رحمه الله تعالى حين كان يصلي مع الناس في المسجد
وكان الامام عن يوتر بثلاث لا يفصل بينهم باسلام اما انافاذا أوتر واخرجت
وتركتهم فلا انسان بمالك رحمه الله اسوة في ترك الوتر معهم - يوتر في بيته
بعد تنفله آخر الليل الا ان يكون من يحتاج الى النوم اذا اتى الى بيته ويخاف
ان يستغرقه الى طلوع الفجر فلا يغتر ويترك الوتر بعد نومه وليوقعه قبله
فان أدرك من آخر الليل شيئا قامه ولم يعد وتره على المشهور من مذهب
مالك رحمه الله وان لم يدرك شيئا فسد - حصل له الوتر في وقته ولا خرج عليه
(وقد) كان سيدي ابو محمد رحمه الله يصلي في المسجد مع الناس صلاة القيام
ويوتر معهم فاذا رجع الى بيته صلى ما قدر له ولا يعيد الوتر وكان رحمه الله
يقول ان شيخه سيدي الشيخ ابا الحسن الزيات رحمه الله كان يفعل ذلك
(وكان) سيدي ابو محمد رحمه الله يقول ينبغي للمكاف انه اذا صلى المغرب
يجعل فطره ثم يقوم فيصلي بحزبين ونصف أو أكثر قبل العشاء ثم يخرج
فيصلي مع الناس القيام ويوتر معهم ثم اذا رجع الى بيته صلى لنفسه بحزبين
ونصف أو أكثر فيجتمع له من ذلك ثمن الحتمة أو أكثر منه في الغالب ثم ينام
ما قدر له ثم يقوم لتهجد فيصلي ما تيسر له مما بقي عليه من الليل (فان) قال
قائل قد قررتم ان قيام رمضان في المسجد سنة فما وجه ترك أبي بكرها
(فالجواب) ان ابا بكر رضي الله عنه كان مشغولاً بأعماله وأعظم من ذلك وأهم
في الدين وهو قتال أهل الردة وما نبى الزكاة وبعث الحجة وش الى الشام وغير
ذلك وما جرى له مع مسيئة الكذاب وغيره وتراكم الفتن عند انتقال النبي
صلى الله عليه وسلم مع شغله بجمع القرآن وتدوينه مع قصر مدته رضي الله
عنه فلم يتفرغ لما تفرغ له أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه فبان
ما ذكر واتضح والله الموفق

(فصل في صفة الامام في قيام رمضان) وينبغي ان يكون من اهل العلم
والخير والديانة بخلاف ما يفعله بعضهم اليوم لان الغالب منهم انهم انما
يقدمون الرجل لحسن صوته لا لحسن دينه وقد قال مالك رحمه الله في القوم
يقدمون الرجل ايصلي بهم لحسن صوته انما يقدموه ليغنيهم - وهو اذا
كان على ما يعلم من التطريب في القراءة ووضعها على الطرائق التي

اصطالحوا عليهم التي تشبه المنزك وأما لو قدموه لدينه وحسن صوته وقرأته
على المنهج المشروع فلا شك أن هذا أفضل من غيره (وينبغي) أن لا يقدم
للإمامة إلا من تطوع بهادون من يأخذ عليهم أعضافان لم يوجد إلا به فقل
تباه وقيل تذكره وهي في الفريضة أشد كراهة (وأجاز ذلك) الشافعي رحمه
الله تعالى من غير كراهة (وقال) الأوزاعي الصلاة خلفه باطلة (وكره ذلك)
أبو حنيفة وأصحابه (وينبغي) للإمام كما تقدم غير مرة أن يكون أفضل القوم
ومن جهة فضيلته أن يتقدم لا يعرض يأخذه على صلاته فان كان ثم عوض
فينبغي له أن لا ينظر إليه وأن يصلي هو لله تعالى لا لغيره ويترك النظر
للعوض فان جاءه شيء وكان محتاجا إليه قبله اضرو رته وهذا عام في الغرض
والنفل وإن لم يكن محتاجا إليه وأخذه وتصدق به فلا بأس بذلك (وقد)
كان يجامع مصر بعض الفضلاء من الأئمة يصلي بالناس فيه وكان بعض
الفضلاء من المغاربة يجيء المسجد بعد سلام الإمام من صلاته فيصل في آخر
المسجد لنفسه فيصل يصلي بصلاته ناس ثم كذلك ثم كذلك حتى علم به الناس
فرجع أكثرهم وتركوا الصلاة خلف الإمام الأصلي وصلوا خلف هذا
لاعتقادهم فيه فتشوش الإمام من ذلك لقلته من يصلي خلفه وكثرة من يصلي
خلفه الآخر فاجتمع به رساله ما يجتمع من الصلاة خلفه فاخبره أنه يأخذ على
صلاته اجرة فقال له والله ما أكلت منها شيئا فطول كني اتصدق بها فقال
له الآن أصلي خلفك فرجع فصلي خلفه (فاذا) أخذ العوض لنفسه بل
غيره فلا حرج عليه إن شاء الله تعالى وإنما ~~المكرروه~~ إن يأخذ لنفسه
والذي يتبين به ذلك ويتضح أنه إذا قطع عنه العوض فان تبرم وتضجرا وترك
الإمامة فلا شك في كراهة ذلك في حقه وإن بقي على ما كان عليه من الملازمة
والسكوت والرضا فلا يضره ما أخذه إن شاء الله تعالى والمحاصل من هذا
ماتقدم في حال العالم في أخذه الجاهلية على التدريس وقد تقدم ذلك بما
فيه كفاية فأغنى عن عادته

(فصل في الذكر بعد التسليمتين من صلاة التراويح) وينبغي له أن
يتجنب ما أحدثوه من الذكر بعد كل تسليمتين من صلاة التراويح ومن رفع
أصواتهم بذلك والمشي على صوت واحد فان ذلك كله من البدع (وكذلك)

ينهى عن قول المؤذن بعد ذكرهم بعد التسليمتين من صلاة التراويح الصلاة
برحمة الله فانه محدث أيضا والمحدث في الدين ممنوع وخير الهدى هدى
محمد صلى الله عليه وسلم ثم الخلفاء بعده ثم الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين
ولم يذكر عن أحد من السلف فعل ذلك فيسعدنا ما وسعهم

« (فصل فيما يفعل في ليلة الختم) * وينبغي له أن يتجنب ما أحدثه بعضهم
في الختم من أنهم يقومون في ليالي رمضان كلها في الغالب يحزن بين فما
فوقه - ما إذا كانت ليلة الختم التي ينبغي أن يراذ فيها على القيام المعهود
لغضياتهم فيصلي بعضهم فيها بنصف حزب ليس إلا وهو من - سورة والفصحى
إلى آخر الختمة وكان السلف رضوان الله عليهم - يقومون تلك الليلة كلها
بجاء هؤلاء ففعلوا الضد من ذلك كما تقدم

« (فصل في صفة قيام العشر الاواخر من شهر رمضان) * وينبغي للكاف
أن يمثل السنة في قيام العشر الاواخر من شهر رمضان اذ ان النبي صلى الله
عليه وسلم كان اذا دخل العشر الاواخر طوى قراشه وشده مئزره وأيقظ أهله
وأحيا الليل كله وهذه سنة قد تركت في الغالب في هذا الزمان فتجد بعضهم
يقومون من أول الشهر فاذا دخل العشر الاواخر تركوه لانهم يحتجمون في
أوله أو في أثنائه ثم لا يعودون للقيام بعد ختمهم وهذه بدعة من فعلها وهي
مصادمة لفعله عليه الصلاة والسلام وان قام بعضهم فبالشيء القليل مع انه
قد أحيا بعضهم هذا العشر في المسجد الجامع وهي سنة حسنة لو سلمت مما
طار عليها من المفاسد فمنها ان الأئمة يأخذون عليهم أعضاءهم لوما الشائني
ان المسجد يبقى في ظلام الليل مفتوح الابواب يدخل اليه من هم يقيم
ومن لا يقوم وظلام الليل يستريحهم فلو كان من وقف على الأئمة وقف على
زيت يعم المسجد كله بضوئه وعلى رجال يطوفون بالمسجد طويلا لهم فمن
راوه فيه في غير عبادة أخرجوه لكان ذلك حسنا وأما مع عدم هذا المفساد
كثيرة وفي التلويح ما يغني عن التصريح أسأل الله السلامة به

« (فصل في الخطبة عقب الختم) * والخطب الشرعية معروفة مشهورة ولم
يذكر فيها خطبة عند ختم القرآن في رمضان ولا غيره واذ لم تذكر فهي بدعة
من فعلها سيما ان كان الموضع معروفا مشهورا مثل أن يكون المسجد الجامع

أو يكون المسجد منسوباً إلى عالم أو معروف بالخبر والصلاح أو يكون
منسوباً إلى المشيخة إلى غير ذلك ففعل ذلك فيه أشد كراهة لاقتداء كثير من
عامة الناس به وإن كان ذلك ممنوعاً في حق المساجد كلها لئلا يكون يثماً كد
المنع في حق من يقتدى به (وينبغي له) أن يتجنب ما أحدثوه بعد الختم من
الدعاء برفع الأصوات والزعقات قال الله تعالى في محكم كتابه العزيز ادعوا
ربكم تضرعاً وخفية وبعض هؤلاء يعرضون عن التضرع والخفية بالعيان
والزعقات وذلك مخالف للسنة المطهرة (وقد) سئل بعض السلف رضى الله
عنه عن الدعاء الذي يدعو به عند ختم القرآن فقال أسأله فغفر الله من
تلاوتى آياته سبعين مرة (وسئل غيره) عن ذلك فقال أسأل الله أن لا يمقتنى
على تلاوتى (وقد قالت) عائشة رضى الله عنها كم من قارى يقرأ القرآن
والقرآن يلعنه يقول ألا لعنة الله على الظالمين وهو ظالم له (ولا) يظن ظان
أن الظلم انما هو في الدماء أو الأعراض أو الأموال بل هو عام اذ قد يكون
ظالم لنفسه فيدخل اذ ذلك تحت الوعيد (وبالجملة) فالوضع موضع خشوع
وتضرع وابتهاال ورجوع إلى المولى سبحانه وتعالى بالتوبة عما سافر منه من
الذنوب والسهو والغفلات وتقصير حال البشرية فينبغى أن يبذل العبد
جهده كل على قدر حاله ومرتبته (ومن) دعائه عليه الصلاة والسلام قوله
اللهم أعنى على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك (ومن ذلك) قوله عليه الصلاة
والسلام اللهم أصلم لى دينى الذى هو عصمة أمرى وأصلم لى دنياى التى فيها
معاشى وأصلم لى آخرتى التى فيها معادى ٣ (ومن ذلك) الدعاء الذى علمه
جبريل عليه السلام لآدم عليه السلام حيث قال له قل اللهم عم على النعمة
حتى تهتمنى المعيشة وحسن لى العاقبة حتى لا تضربنى ذنوبى وخلصنى من
شبابك الدنيا وكل هول فى القيامة حتى تدخلنى الجنة بسلام (ومن ذلك)
ما رواه مالك رحمه الله فى موطأه عنه عليه الصلاة والسلام انه كان من دعائه
عليه السلام اللهم انى أسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين
واذا أردت بالناس فتنه فاقبضنى اليك غير مفتون (وقد) قال الامام أبو حامد
الغزالى رحمه الله فى كتابه المعسمى بالاذكار والدعوات مر به من السلف بقاص
يدعوا بسجع فقال له أعلى الله تبارك اشهد اقدرايت حبيباً الجحى يدعوا وما

٣ وتسماه كما فى
الجامع الصغير
واجعل الحياة
زيادة لى فى كل
خير واجعل الموت
راحة لى من كل
شر اه

يزيد على قوله اللهم اجعلنا جديدين اللهم لا تفزعنا يوم القيامة اللهم وفقةنا
 للخير والناس بدعون من كل ناحية وراءه وكان يعرف ببركة دعائه (وقال)
 بعضهم ادع الله بالدلة والافتقار لا بإسان الفصاحة والافتقار
 (وقيل) ان العلماء والابدال لا يزيد أحدهم في الدعاء على سبع كلمات فما
 دونها (ويشهد له) آخر سورة البقرة فان الله لم يخبر في موضع من أدعية عباده
 بأكثر من ذلك انتهى (هذا) هو المستحب في الجماعات أو من كان في
 موضع من موضع العبادات (وأما) ان كان الانسان وحده أو في جماعة
 يؤثرون تطويل دعائه فالمستحب أن يمضي فيه لقوله عليه الصلاة والسلام
 ان الله يحب المحسن في الدعاء اهـ (وهذا) في غير المسجد ويجوز في المسجد
 بشرط أن لا يكون الجهر والتطويل بالدعاء عادة (فالحاصل) من هذا أن
 يمضي فيما فتح له فيه في أى وجهة كانت من صلاة أو صوم أو علم أو دعاء
 أو تضرع أو ابتهاج أو خشوع حتى انهم قد قالوا لو أخذ هذه الخشوع في صلاة
 النافلة فليأمن في ذلك ولو ختم الختمة في ركعة واحدة وكذلك لو وجد
 الخشوع في آية واحدة فانه يكررها ما دام على ذلك حتى الصباح ولا يقطعها
 الا لفرض معين وكذلك اذا فتح له في الدعاء فالمستحب في حقه أن لا يقطعها
 أيضا في له عقل فليرجع الى عمل السافر رضى الله عنهم ويترك الحديث في
 الدين والله المستعان (قال) الشيخ الجليل أبو بكر محمد بن الوليد الفهرى
 المشهور بالطرطوشى رحمه الله فان قيل هل يأثم فاعل ذلك (فالجواب) أن
 يقال ان كان ذلك على وجه السلامة من اللغو ولم يكن الا الرجال أو الرجال
 والنساء منفردين بعضهم عن بعض يسمعون الدعاء فهذه البدعة التي كره
 مالك رحمه الله وأما ان كان على الوجه الذي يجري في هذا الزمان من اختلاط
 الرجال والنساء ومصادمة اجسادهم ومزاجة من في قلبه مرض من أهل
 الريب ومعاينة بعضهم لبعض كما حكى انسا أن رجلا وجد رجلا يلبس امرأة
 وهم وقوف في زحام الناس وحكت لنا امرأة ان رجلا واقعها فاحال
 بينهما الا الثياب وأمثال ذلك من الفسق واللغو فذا فسوق فيفسق الذي
 كان سببا في اجتماعهم (فان قيل) أليس قد روى عبد الرزاق في التفسير أن
 أنس بن مالك رضى الله عنه كان اذا اراد أن يختم القرآن جمع أهله (قلنا)

فهذا هو الحجة عليكم بأنه كان يصلى في بيته ويجمع أهله فأين هذا من تأليف الخطب على رؤس الاشهاد وتختلط الرجال والنساء والصبيان والغوغاء وكثرة الزعقات والصياح ويختلط الامر ويذهب بهاء الاسلام ووقار الايمان (وايضاً) فانه ما روى انه دعا وانما جمع أهله فحسب (ولما) روى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه سمع رجلاً يقول يا حبيب يا حبيب يا حبيب ذاصفرة ماء ذراعها الماء كان قد توفضت به امرأة فبقى فيه من أثر الزعفران فعلاه بالذرة (وروى) انه نهى أن يجلس الرجل في مجلس المرأة عقب قيامها واكل من قال بأصل الذرائع يلزمه القول بهذا الفرع ومن أبى أصل الذرائع من العلماء يلزمه انكاره لما يجرى فيه من اختلاط الرجال والنساء اهـ

* (فصل في القيام عند الختم بسجدة القرآن) * وينبغي له ان يتجنب ما أحدثه بعضهم من البدع عند الختم وهو انهم يقومون بسجدة القرآن كلها في سجدة واحدة في ركعة واحدة أو ركعات فلا يفعل ذلك في نفسه وينهى عنه غيره اذ انه من البدع التي أحدثت بعد السلف وبعضهم يبدل مكان السجدة قراءة التلايل على التوالى فيسلك آية فيها ذكر لا اله الا الله والاله الا هو وقرأها الى آخر الختمة وذلك من البدع أيضاً

* (فصل في قيام السنة كلها) * قال الباجي رحمه الله في شرح الموطأ ان هذا القيام الذي يقوم الناس به في رمضان في المساجد هو مشروع في السنة كلها اوقعه ونه في بيوتهم وهو اقل ما يمكن في حق القاري وانما جعل ذلك في المساجد في رمضان لكي يحصل لعمامة الناس فضيلة القيام بالقرآن كله وسماع كلام ربهم في أفضل الشهور وانتهى وان يكونه أنزل فيه القرآن جملة واحدة الى سماء الدنيا وان يكون جبريل عليه السلام كان يدارس القرآن النبي صلى الله عليه وسلم فيه فلاجل هذه الوجوه وما شابهها ناسب محافظة جميع الناس على قيامه وان كان القيام في السنة كلها مشروعاً ان حفظ القرآن ومن لم يحفظه فن حفظه قام به في بيته جهرًا ولا يقوم به في المسجد اعني في جماعة كما في رمضان وغيره الحافظ يستحب له أن يصلى عدد الركعات بأمر القرآن وبما تيسر معه من السور في بيته أيضاً هذه هي السنة الماضية في الامة خلافاً لما فعله بعض الناس من انه جعل

القيام المعهود في رمضان دائماً في زاوية في جميع السنة ثم نقلت عنه واشتهرت فصارت تعمل في بعض المواضع المشهورة (وقد) قال ابن حبيب وغيره من العلماء انهم ينعون من ذلك في المساجد وفي كل موضع مشهور وكذلك لو تواعدوا على انهم يجمعون في موضع مشهور فانهم ينعون منه فان فعلوا هي بدعة ممن فعلها (وقد) قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه فيما تقدم نعمت البدعة هذه يعني في جمعهم على قارى واحد في رمضان على ما تقدم بيانه فذكره رضي الله عنه ذلك للتنبيه على أن من فعله على تلك الصفة في غير شهر رمضان فانه بدعة

(فصل فيما يفعله بعد الختم بما لا ينبغي) قد تقدم ان الدعاء بعد الصلاة يستحب على الصفة المذكورة قبل وعند الختم مثله (قال مالك) في المدونة الامر في رمضان الصلاة وليس بالقصص في الدعاء (قال الطرمطوشي) رحمه الله فقد نهى مالك أن يقص أحد بالدعاء في رمضان وحكى ان الامر المعمول به في المدينة القراءة من غير قصص ولا دعاء (ومن المستفجرة) عن ابن القاسم قال سئل مالك عن الذي يقرأ القرآن فيختمه ثم يدعو قال ما سمعت انه يدعو وعند ختم القرآن وما هو من عمل الناس (ومن) مختصر ما ليس في المختصر قال مالك لا بأس أن يجتمع القوم في القراءة عند من يقرئهم أو يفتح على كل واحد منهم فيما يقرأ قال ويكره الدعاء بعد فراغهم (وروى) ابن القاسم أيضاً عن مالك أن أبا سلمة بن عبد الرحمن رأى رجلاً قائماً يدعو رافعاً يديه فأنكر ذلك وقال لا تقلصوا تقلص اليهود قال مالك التقلص رفع الصوت بالدعاء ورفع اليدين (وروى) ابن القاسم أيضاً قال سئل مالك عما يعمل الناس به من الدعاء حين يدخلون المسجد وحين يخرجون ووقوفهم عند ذلك فقال هذا من البدع وأنكر ذلك انه كان أشد ابداً (قال) بعض أصحابنا انما عني بهذا الوقوف للدعاء فاما الدعاء عند دخوله وخروجه ماشياً فانه جائز وقد وردت فيه آثار عن النبي صلى الله عليه وسلم (وسئل مالك) عن رجل يدعو خلف الصلاة قائماً قال ليس بصواب ولا أحب لأحد أن يكمله (وذكر) ابن شاذان في كتابه عقب ذكره جملان هذه الزائدة قال انما كرهه مالك خيفة أن يلحق بما يجب فعله حتى

يُتخذ أمراماضيا وما لنا نقرر ذلك بل قد وجدنا ما ~~كننا~~ نخذرفا أكثر
 المسلمين اليوم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما شرع قيام رمضان على
 هذا الوجه وإن ترك ذلك بدعة مع القطع بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم
 يجمع في رمضان الألبتين إلهافاذا تقرر هذا من مذهب الإمام مالك رحمه الله
 تعالى فاعلم أن الكراهة المذكورة محمولة على المجرور ورفع الصوت في جماعة
 وأما الدعاء في السرفه وجائز أو مندوب بحسب الحال وعلى هذا درج
 الساف والخالف رضى الله عنهم (وقد كان) سيدي أبو محمد رحمه الله إذا ختم
 عنده في شهر رمضان في المسجد في جماعة لم يزد على ما يهده منه خاف
 المكتوبة شيئا وكلا لا يعرف دعاءه بعد الصلاة الأخيرة يرمق السماء بين يديه
 وهذا ضد ما يفعله في هذا الزمان عقب الختم من قراءة القصائد
 والكلام المصحح حتى كأنه يشبه الغناء لما فيه من التطريب والمنوك وخلوه
 من الخشوع والتضرع والابتهاال للولى الكريم سبحانه وتعالى قال عز
 وجل في كتابه العزيز أقم يمين المضطر إذا دعا ولم يقل أقم يمين
 القول وقد جمع ذلك من البدع أشياء جملة يعرفها من له اطلاع على فعل
 الساف الماضين فإن خير الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم وما مضى
 عليه سلف الأمة الماضين رضى الله عنهم أجمعين (وإذا) كان ذلك كذلك
 فيتمين عليه أن يمنع ما يفعله بعض الناس بعد الختم وما أنضاف إليه مما
 لا ينبغي (فمن ذلك) اجتماع المؤذنين تلك الليلة في موضع الختم فيكبرون
 جماعة في حال كونهم في الصلاة لغير ضرورة داعية إلى المسمع الواحد فضلا
 عن جماعة بل بعضهم يسمعون وليسوا في صلاة وهذا فيه ما فيه من القبح
 والمخالفة لسنة الساف الماضين وقد تقدم ذلك ويؤذنون أيضا كذلك (ثم)
 أنهم زادوا على ذلك إذا خرج القارى من الموضع الذى صلى فيه أتوه ببغلة أو
 فرس ليركبها ثم يتخلف أحوالهم في صفة ذهابه إلى بيته (فمنهم) من يقرأ
 القرآن بين يديه كما هم يفعله الإمام جنائزهم وإمامهم المديرعلى عادتهم
 الذميمة والمؤذنون يكبرون بين يديه كتكبير العبد (قال) القاضي أبو الوليد
 ابن رشد رحمه الله ~~كراهة~~ قراءة القرآن في الأسواق والطرقات لوجوه
 ثلاثة (أحدها) تنزيه القرآن وتعظيمه من أن يقرأه وهو ماشى في الطريق

والاسواق لما قد يكون فيها من الاقدار والنجاسات (والثاني) انه اذا قرأ القرآن على هذه الاحوال لم يتدبره حق التدبر (والثالث) لما يخشى ان يدخله ذلك فيما يفسد نيته انتهى (ومنه) من يعوض عن ذلك بالقراءة الزائدة بين يديه (ومنه) من يعوض عن ذلك بالاعانة وهو واشدها وان كانت كلها ممنوعة (وبعضهم) يضيف الى ذلك ضرب الطبل والابواق والدف (وبعضهم) الطار والشباب في بيته (وبعضهم) يجمع ذلك كله او اكثره ويحضر اذ ذلك من الله والاعب تلك اليلة ما هو ضد المطلوب فيها من الاعتكاف على الخير وترك الشر وترك المباحة والفخر وغير ذلك مما شا كاه ثم انهم يعملون انواعا من الاطعمة والحلاوات فسبحان الله ما اضر البدع وما اكثر شؤمها (حتى) اقدر ايت بعض المشايخ عمل ولده ختمه بعبء ما ذكر فلما جاءت السنة الثانية سألته عن ولده في اى موضع صلى القيام فسال الى انما نعتهم من القيام فقالت له ولم قال لان الاصحاب والانخوان والمعارف يطالبونى بالختم فاحتاج الى كلفة كثيرة (فانظر) الى شؤم البدع كيف جرت الى ترك الطاعات وترك المسافرة على حفظ الختم لان الصبي اذا كان يصلى بالقرآن فى كل سنة بقيت الختمة محفوظة عليه لم ينسها فى الغالب (الا ترى) الى قوله عليه الصلاة والسلام انما مثل صاحب القرآن كمثل صاحب الابل المعقلة ان عاهد عليها أمسكها وان اطلقها ذهبت والغالب فى الصبيان انهم لا يقيمون فى الليل فاذا لم يصلوا به فى الليل ولم يهزموا به فى رمضان والغالب من حالهم الاشتغال بامر الدنيا والاسباب التى تعوقهم عن معاهدة الختمة فيكون ذلك سببا لضياعها لاكثرهم

(فصل فى وقود القناديل ليلة الختم) وينبغي فى ليلالى رمضان كلها ان يزداد فيها الوقود قليلا زائدا على العادة لاجل اجتماع الناس وكثرتهم فيه دون غيرهم فيرون المواضع التى يصدونها وان كان الموضع يسعهم أم لا والمواضع التى يضعون فيها أقدامهم والمواضع التى يمشون فيها الى غير ذلك من منافعهم (ولا يزداد) فى ليلة الختم شئ زائدا على ما فعل فى أول الشهر لانه لم يكن من فعل من مضى بخلاف ما أحدثه بعض الناس اليوم من زيادة وقود القناديل الكثيرة الخارجة عن حد الشرع لما فيها من اضاءة

المال والسرف والتجيلة اذا انضاف الى ذلك ما يفعله بعضهم من وقود
الشمع وما يركز فيه فان كان فيه شيء من الفضة أو الذهب فاستعماله محرم
لعدم الضرورة اليه وان كان بغيرهما فهو اضاءة مال وسرف وخيلاء
(وبعضهم) يفعلون فعلا محرما وهو انهم يعاقون ختمة عند الموضع الذي
يختمون فيه (وتختلف) أحوالهم فيها فبعضهم يتخذها من الشق في الحرير
الملونة (وبعضهم) من غيرها كالكتف أو تكون ملونة أيضا ويعاقون فيها
القناديل وذلك محرم وسرف وخيلاء واطاعة مال واستعمال المال لا يجوز
استعماله من الحرير وغيره (وبعضهم) يجعل الماء الذي في القناديل ملونا
(وبعضهم) يضم الى ذلك القناديل المذهبة أو الملونة أوهما معا وهذا كله
من باب السرف والتجيلة والبدعة واطاعة المال ومحبة الظهور والقبيل
والقال فكيفما اذنت فضيلة الليالي والايام قابلوها بضدها أسأل الله تعالى
العافية بمنه (وبعضهم) يفعلون فعلا محرما وهو انهم يستعيرون القناديل
من مسجد آخر وهو لا يجوز لان قناديل هذا المسجد وقف عليه فلا يجوز
اخراجها منه ولا استعمالها في غيره (ومنهم) من يفعل ما هو أشد مما ذكر
وهو ان كان عنده فرح في طول السنة استعار القناديل من مسجد
واستعملها في بيته للسماع والرقص وما شا كل ذلك ثم أفضى ما ذكر من
الوقود الى اجتماع أهل الرب والشك والفسوق ومن لا يرضى حاله حتى جر
ذلك الى اجتماع الرجال والنساء في موضع واحد مع اختلاط بعضهم ببعض
وانضاف الى ذلك بسبب كثرة الوقود اجتماع الاصوص وتشويشهم على بعض
الحاضرين وانضاف اليه أيضا كثرة اللغط في المسجد ورفع الاصوات فيه
والقبيل والقال اذ انه يكون الامام في الصلاة وكثير من الناس يتحدثون
ويخوضون في الاشياء التي ينزه المسجد عن بعضها في غير رمضان فكيف بها
في شهر رمضان العظيم فكيف بها في ليلة الختم منه فليتحفظ من هذا كله
وما شا كله جهده (وهذا) اذا كان الزيت من مال الانسان نفسه (وأما) ان
كان من ربح الوقف فلا يخالف احد في منعه (ولو) شرط الواقف ذلك لم يعتبر
شرطه (لقلوله) عليه الصلاة والسلام كل شرط ليس في كتاب الله تعالى فهو
باطل وان كان مائة شرط انتهى (ولانه) من باب السرف والتجيلة وقد تقدم

وهذه عادة قد استمر عليها بعض أهل الوقت سيما في المسجد الجامع سيما
في مسجد دمشق فانهم يفعلون فيه افعالا لا تليق بسبب سكوت بعض العلماء
عن ذلك فان الله وانما اليه راجعون على انقلاب الحقائق اذ انهم لم يوقعوا ذلك
وهم يعتقدون أنه سرف وبدعة كما تقدم لرجيت لهم التوبة والاقلاع ولكن
زادوا على ذلك اعتقادهم ان فعل ذلك من اظهر اشعارا لسلام واذ اقرر
هذا عندهم فلا يتوب أحد من اظهر اشعارا للشعائر وفعلها فمن أراد السلامة
من هذا الامر المخوف فليغير ذلك مهما استطاع جهده فان عدم الاستطاعة
فلا يصلي فيه تلك الليلة لان بصلاته فيه يكثر سواد أهل البدع ويكون
حجة ان كان قدوة للقوم بان ذلك جائز غير مكروه لقول من يقول قد كان
سيدى فلان يحضره ولا يغيره فلو كان بدعة لما حضره ولا رضى به وهذا
والحالة هذه زيادة في الدين وهي مسألة معضلة اذ انتم ذلك كما على من
فعله أو امر به أو استحسنة أو رضى به أو أعان عليه بشيء ما أو قدر على تغييره
بشرطه فلم يفعل وكذلك الحكم في كل شيء أحدث في الدين فليجتنب هذا
جهده والله الموفق (ولا حجة) ان يقول انه مضطر للصلاة فيه لتحصيل فضيلة
الجماعة اذ ان الفضيلة موجودة في غيره من المساجد ان كان سالما مما ذكر
ويتأكد الترتيب في حق من هو قدوة لقول مالك رحمه الله اذا حضرت أمرا
ليس بطاعة لله ولا تقدر ان تنهى عنه فتتبع عنهم واتركهم لقوله عليه الصلاة
والسلام لا يمنع أحدكم مخالفة الناس ان يقول الحق اذا شهد أو علمه نقله
ابن يونس في كتابه (فان فرض) انه لا يجزى مسجد اسالم مما تقدم ذكره
فليصل في بيته فهو افضل له واقرب الى رضا ربه سيما في هذا الزمان اذ
ان اقرب ما يتقرب به المتقربون الى الله سبحانه وتعالى اليوم بغض البدع
ومحبة السنن والعمل عليها ومحبة أهله وأموالهم اذ ان هذا الفن قد
اندوس الا عند من وفقه الله وقابل ما هم (وينبغي له) أن يتجنب في نفسه
وينهى غيره عما أحدثه بعضهم من احضارهم الكيران وغيرهما من أواني
الماء في المسجد حين الختم فاذا ختم القاري شربوا من ذلك الماء ويرجعون به
الى بيوتهم فيستقونه لأهلهم ومن شاء واعلى سبيل التبرك وهذه بدعة
لم تنقل عن أحد من السلف رضى الله عنهم (وهذا) الذي ذكر لا يختص بليلة

المختم بل هو عام في كل ليلة فعملوا ذلك فيما مثل ما يقع لونه في إيسا إلى الأبد
والتمثيل والمآثم وليلة النصف من شعبان وأول ليلة جمعة من رجب وآخر
أربعاء من السنة التي اتخذوها لزيارة القبور ومن لم يحضر ذلك منهم كأنه
فاته شعبة من شعائر الدين وذلك كله على ما يعلم منهم من صفة خروجهم
واجتماعهم رجالا ونساء وشبابا إلى غير ذلك على ما تقدم فان توقع شيئا مما
بخالف السنة على ما تقدم فصلاته فذا في بيته أفضل له من الصلاة في المسجد
أذا كان لم يقدر على تغيير ما هنالك والله المستعان (وينبغي له) أن يتجنب
ما أحدثوه من البدع في تواعدهم للختم فيكونون فلان يختم في ليلة كذا
وفلان في ليلة كذا ويعرض ذلك بعضهم على بعض ويكون ذلك بينهم
بالنوبة حتى صار ذلك كأنه ولائم تعمل وشعائر تظهر فلا يزالون كذلك غالباً
من انتصاف شهر رمضان إلى آخر الشهر فلا يحذر من ذلك في نفسه وينهى
غيره عنه إذا أنه لم يكن من فعل من مضى أعنى في مواعيدهم في المختم في شهر
رمضان (وأما) أن كان إنسان يريد أن يختم لنفسه في أى وقت كان من
السنة فيجمع أهله لتعهم الرحمة لأن الرحمة تنزل عند ختم القرآن الكريم
فذلك جائز لغيره أنس رضي الله عنه وقد تقدم (وانما) نهى عن ذلك
في شهر رمضان لوجهين (أحدهما) ما تقدم من كونه لم يكن من فعل من
مضى (والثاني) خيفة مما قد وقع وهو أن يعتد أنها شعيرة من شعائر الدين
ولو فعلوا ذلك في بيوتهم في طول السنة لمكان ذلك بدعة أيضاً لأن السنة
الماضية في هذا وأمثاله اخفاؤه مهم ما يمكن فهذا ذكر بعض ما أحدثوه
فقس عليه كل ما رايك مما لم نذكره نصب إن شاء الله تعالى

(فصل في ذكر آداب المؤدب) * اعلم رحمنا الله وإياك أن ما تقدم ذكره من
الآداب في حق من تقدم إنما ذلك كله فرع عن هذا الأصل إذا كان أصل كل
خير وبركة انما هو كتاب الله عز وجل اذهو معدن الجميع وهو ينبوع كل
علم نافع (واذا) كان ذلك كذلك فينبغي أن يكون حامله من أكثر الناس في
التعظيم لشعائره والمشي على سنن من تقدمه في تعظيمه ذلك وإكرامه (واذا)
كان ذلك كذلك فهو مضطر محتاج إلى تحسين النية فيه أكثر من غيره وقد
تقدم قوله عليه الصلاة والسلام من عمل من هذه الأعمال شيئاً لم يدر به

عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة اه ومعلوم على ما تقدم ان اصل الخير انما هو القرآن فهو اعلى اعمال الآخرة فيحفظ نفسه من ان يجاس لسبب الاستحلاب للرزق لأنه ان فعل ذلك فقد اراد به عرضا من الدنيا فيدخل تحت هذا الوعيد العظيم اسأل الله تعالى السلامة من ذلك بمنه اذ ان استحلاب الرزق لا يسوقه حرص حريص (واذا) كان ذلك كذلك فان هو جلس له فهو وتخصيل حاصل اذان الرزق لا يزيد ولا ينقص بذلك وقد حرم نفسه خيرا عظيما وثوابا جريلا (ولا) يظن ظان ان الترك انما يكون بالانتقال عما هو فيه بل يستحب الحال على ما هو عليه لكن ببذل النية يستقيم الحال ان شاء الله تعالى (وكيفية ذلك) بتوفيق الله تعالى ان ينوي بما يفعله من ذلك الامتنال لا مر الله تعالى وارشاد النبي صلى الله عليه وسلم له عليه الصلاة والسلام خيركم من تعلم القرآن وعلمه اه والمراد بالخبر هنا خيرا الآخرة أي ان عمال الآخرة كلهم هذا ومدة ذمهم اذان منه انفتح سلوك طريق الآخرة وهو الطريق الى الله تعالى لان اصل ذلك معرفة الخوط والاسخراج والحفظ والاضبط والفهم للمسائل وذلك كله مفتاحه المؤدب فهو اول باب من ابواب التوفيق دخله المكاف واذا كان ذلك كذلك فقد ظهرت مزيته وكيف لا وهو حامل كلام الله الذي ليس كمثل شئ (وقد) قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه لو شئت أن اوقر سبعين نبيا من تفسير ايام القرآن لفعلت اه (وهذا منه) رضي الله عنه يحتمل وجهين (أحدهما) أن يكون تلفظه بالسبعين كناية منه عما لا نهاية له اذ ان من عادة العرب أنها اتطابق السبعين على ما لا نهاية له ومنه قوله تعالى ان تستغفروا سبعين مرة فان يغفر الله لهم لان النبي صلى الله عليه وسلم لما ان نزل عليه ذلك حمل الامر على ظاهر اللفظ فقال عليه الصلاة والسلام والله لا يزيدن على السبعين ما انه فترات سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفروا لهم ان يغفر الله لهم (والوجه الثاني) أن يكون ذلك منه على وجه التقریب والا فالامر يصلح عن أن يأخذه حصر أوحد (وانظر) بعين الحقيقة الى قوله تعالى ولو أن ما في الارض من شجرة اقلام والبحر يمده من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله فانك اذا نظرت الى هذا وجدته مشاهدا مرثيا بالعلم القطعي اذ ان البحار كلها على عظامها

وكثرتها ودمدها الدائم مقفورة الى من يمددها لان كل نقطة منها محتاجة
 لكتب ما يجري عليه من الاحكام من حين بروزها من العدم الى الوجود
 ومن اى موضع برزت ومن اى شئ اصلها وعلى اى موضع تسلك ومن يتفجع
 بها وما يطرأ عليها من الاعراض وفي اى موضع تستقر هي لا تقوم بنفسها
 لما تحتاج اليه فبقيت العوالم كلها دون شئ تكتب به وهذا معنى كلام
 سيدي ابي محمد رحمه الله تعالى وهذا تبيين لمن له بقطة فينظر ويعتبر
 (وقد) يجتمع للوذب خير الدنيا والآخرة وهو الغالب لما ورد في الانباء
 عن رب العزة عز وجل حيث يقول يا دنيا اخدمى من خدمنى واتبعى من
 خدمك اه (فاذا) كانت نيتك بجلوسه لله تعالى لآن يعلم آية لجاهل بها
 ولا يحى يصح صلاة المسلمين بتمليحه ام القرآن الى غير ذلك من دفعه العام
 للصغير والكبير فهو قد بدأ بحظه من آخرته وقد قال عليه الصلاة
 والسلام من بدأ بحظه من دنياه فانه حفظه من آخرته ولم ينل من دنياه
 الا ما كتب له ومن بدأ بحظه من آخرته نال حفظه من آخرته ولم يفته من
 دنياه ما قسم له او كما قال عليه الصلاة والسلام (وقد) تقرر ان الدنيا تحيى
 راغمة اطلاب الآخرة فكمن زاهد فيها ومترع وفقير ومتوجه صادق
 في تنزيهه وتوجهه وعالم صادق في علمه ومطالب علم صادق في تعلمه وعارف
 ومبتدئ ومنتهى انهم الدنيا وهي راغمة مع فراغهم لما هم بصده (كل
 ذلك) اصله ما جاس هذا اليه فاكل فرع عنه وراجع اليه (فينبغي له) ان
 يعظم ما كرمه الله تعالى به من هذا المجلس الشريف وان لا يشينه بشين
 المخالفة والاعتقاد الردى والدسائس والترغبات التي تطرأ على بعض الناس
 في ذلك وهي كثيرة (ودواء ذلك) ان وقع صدق الاقفة الى الله تعالى وقوة
 الثقة بضمونه والنزول بساحته والاتصاف بصفات المحتاجين المضطربين
 الذين لا ارب لهم ولا اختيار الاموالهم فهو مقصودهم ومطلوبهم الذى عليه
 يعملون واليه يلجئون وعليه يتوكلون اذانه سبحانه وتعالى لا يرد قاصده
 ولا يخيب من سألته وهو اكرم واجل من ان لا يعطى حتى يسئل فكيف بمن
 نزل بساحته وتضرع اليه والقي كنفه بين يديه فاذا فعل ما ذكر عادت بركة
 ذلك عليه سرا وعلنا اما حسا واما معنى او كلاهما (وقد) ذكر الشيخ ابو عبد

الله العزيم رحمه الله تعالى في كتاب التفسير له حديثا قال روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال خير الناس وخير من يمشي على جدي الارض
المعلمون كلما خاف الدين جددوه واعطوهم ولا تستأجروهم ففجروهم فان
المعلم اذا قال للصبي قل بسم الله الرحمن الرحيم فقال الصبي بسم الله الرحمن
الرحيم كتب الله تعالى براءة للمعلم وبراءة للصبي وبراءة للصبي من النار اه
(واذا) كان ذلك كذلك فينبوي في جلوسه للتعليم ما تقدم ذكره في حق العالم
وآدابه وهديه وهذا من باب أولى ان يكون مطلوباً بذلك كله لانه الاصل
كما تقدم وغيره فرع عنه (وانما) وقع تأخير ذكره الى هنا وان كان هو الاصل
كما تقدم لما مضى أول الكتاب ان العالم نفعه عام لاجل ما احتوى عليه من
مصلحة الدين واقامة منار الاسلام وفتاويه التي يعبد الله تعالى بها ولا يعصى
وقد تقدم في العالم ان نيته تكون لافعاله ردين الله تعالى ومعرفة احكامه
اللازمة له واغيره ولا ينظر الى المعلوم ولا يلتفت اليه فان جاءه شيء من ذلك
أخذ على سبيل انه فتوح من الله تعالى ليستعين به على ما هو بصدده
وكذلك ما هنا سواء بسواء (فيركب) الطريقة الوسطى لاشرقية ولا غربية
ويكون الصبيان عنده بمنزلة واحدة لا يشرف بعضهم على بعض فابن الفقير
وابن صاحب الدنيا على حد واحد في التريية والتعليم وكذلك من أعطاه
ومن منعه اذ بهذا يقين صدق حاله فيما هو بصدده فان كان يعلم من أعطاه
أكثر من لم يعطه فذلك دليل على كذبه في نيته كما تقدم في العالم اذا تعذر
عليه المعلوم فخطو وتضجر دل ذلك على فساد نيته في ذلك ما هنا بل
يكون من لم يعطه أرجى عنده من يعطيه لان من لم يعطه تمحض تعليمه لله
تعالى بخلاف من أعطاه فانه قد يكون مشوباً بديسة لا تعلم السلامة فيه
معها والسلامة أولى ما يغتنم المرء فيمنعها العاقل (فاذا) جلس لما ذكره فلا
ينبغي له ان ييوج بنيته لأحد ولا يذكره في هذا الزمان بل يفعل ذلك
سراً في نفسه مع ربه عز وجل لا يطلع عليه غيره فانه سبحانه وتعالى يعلم
ما تخفي الصدور وقد تقدم ان النبوة لا يجهريها في الصلاة فان جهر بها فقولان
هل تكرر أم لا (وقد) كان السلف رضوان الله عليهم أجمعين مع كثرة معرفتهم
لا يبالون أين يضعونه فكيف بقارئ القرآن فكيف بمن انقطع لتعليمه

لله سبحانه وتعالى وكثير من أهل هذا الزمان على عكس حال من تقدم
 (فاذا) تقرر عند أحد من الناس اليوم في الغالب ان المعلم يعلم كتاب الله
 عز وجل قبل من يعطيه شيئاً فيجيب من ذلك ما كان سيدى أبو محمد رحمه الله
 تعالى به ولما اذا وجد الفقير في هذا الزمان قوته من حيث لا يحتاج لاشهد
 فهو من اكبر الكرامات وكان يعمل ذلك ويقول ان الناس قد انقصوا
 في هذا الزمان على قسمين في الغالب فمنهم معتقد ومنهم مسمى الظن فالمرء
 الظن ان لم يضره لا ينفع والمحسن الظن قد خرج بحسن ظنه عن الحد فيعد
 من الملائكة والملائكة لا تأكل ولا تشرب فايصلك منه نفع أصلاً فاذا وجد
 الفقير القوة في زمان من هذا حاله كان ذلك كرامة في حقه اذ ان الكرامة
 انما هي خرق العادة وما جرى لهذا فهو خرق عادة والمؤدب مثله سواء بسواء
 فاذا شعر وانه يعلم الله تعالى فالغالب عليهم انهم لا يعطونه شيئاً لعدم
 مطالبته اياهم هذا حالهم في أمور آخرتهم بخلاف اسباب دنياهم عكس
 ما تقدم من أحوال السلف رضي الله عنهم (الأتري) الى ما حكى عن الشيخ
 أبي محمد بن أبي زيد رحمه الله تعالى انه لما ان دخل ولده المكتب وقرأ الحمد
 لله رب العالمين جاء الى والده بلوح الاصراف فاعطاه مائة دينار يعطيها
 للفقير فلما ان حصلت عند الفقير اجتمع بالشيخ وقال له يا سيدى وأى شئ
 عملته حتى تقابلني بهذا العطاء فقال له والله لا قرأ عليك ابني شيئاً بعد اليوم
 فقال له ولم ذلك فقال لانك استعظمت ما حق الله تعالى وهو الدنيا
 واستصغرت ما عظم الله تعالى وهو القرآن والغالب على الناس اليوم هذا
 الحال وهو استعظام الدنيا في قلوبهم واستصغار ما كان من أمر الآخرة فاذا
 تقرر ذلك فلا ينظر المؤدب في هذا الزمان انه جالس يقرئ الله عز وجل بل
 يظهر انه جالس للعلوم ونبته لله تعالى كما تقدم

(فصل في ذكر اسباب اولياء الصبيان) وينبغي له انه اذا كان عنده
 احد من اولاد من يتسبب بسبب حرام على انواعه من مكس او ظلم او
 غيره مما افلا يأخذ مما اتى به الصبي من تلك الجهة شيئاً الا ان يكون
 يأتيه من غير تلك الجهات المحذورة من جانب الشرع فلا بأس به مثل ان
 يأتيه بشئ من جهة امه او جدته او غيره مما من وجه مستور بالعلم لكن

يشترط في إقراره لا الولد الذي يكون متصفاً وأبيه بما ذكر أن لا يوالى والد
الصبي باقبال عليه ولا بسلام ولا بكلام ولا جواب إذا نهى بحجب عليه التغيير
عليه وعلى أمثاله بشرطه فاذا لم يسمع ولم يرجع لم يبق في حقه من التغيير إلا
التهجران له وإذا سلم عليه فقد خرج بذلك عن هجرانه وذلك حرام (وقد رأيت
بعض من لم يهجر زعمده ولده والدوكيل على بعض الجهات الممنوعة شرعاً
إذا جاءه وسلم عليه لا يرد عليه سلاماً وإذا كلمه لا يرد عليه جواباً وكان لا يأخذ
من الصبي شيئاً إلا من جهة أمه أو جدته أو غيرها مما عمن هو سالم مما تقدم
ذكره فإن تعذر جهة الحلال فلا يأخذ شيئاً ويحذر من هذا جهة فانه من
باب أكل أموال الناس بالباطل إذا أنهم يأخذونه من أرباب بالظلم والمصادرة
والقهر وهو يأخذه على ظاهرانه حلال في زعمه وهذا أعظم في التحريم
من الأول وإن كان كله حراماً وهذا الذي ذكر في نية على سبيل الأولى
والأرجح (ويجوز له) أن يقرى الناس القرآن بعوض لقوله عليه الصلاة
والسلام إن أحق ما أخذتم عليه أجره كتاب الله أخرجه البخاري
فهذا نص صريح على أنه أحل شيء يكون (ومن كتب البيان والتخصيل)
سئل مالك رحمه الله عن إجارة المعلمين فقال لا بأس بذلك يعلم الناس الخير
فيعلم قيل له أنه يعلم مشاهرة ويطلب ذلك فقال لا بأس به ما زال المعلمون
عندنا بالمدينة يفعلون ذلك انتهى لكن ما قد مناه أولى من أمكنه ذلك
لقوله عليه الصلاة والسلام الزهد في الدنيا يريح القلب والبدن أو كما قال
عليه الصلاة والسلام ومن أكره الزهد في الدنيا خالوا القلب عنها وترك
النظر اليها وترك السبب هذا والذي ينبغي أن يكون عليه حال حامل
القرآن أنه أكمل الأحوال فينبغي أن يكون حاله أكمل الأحوال وإن
كانت نفسه تتشوف إلى المعلوم فلا اقتداء بالكرام في الصورة الظاهرة
نعمة شاملة والمرجوع من الذي انعم عليه بذلك أن يتم نعمته بالتباعد
في الباطن ومن نزل ساحة الكرام فهو محمول نسأل الله تعالى الكريم
أن يجعلنا بفضلهم ويحمل عنا بمنه لا رب سواه
(فصل في صفة توفيقه بما نوا) وينبغي له أنه إذا نوى ما ذكر فليجتهد في
التعليم أكثر من تعليم من يأخذ العوض على ذلك لأنه إذا كان يقرى بغير

عوض فحضر الله تعالى فكان أرجى في صحة اخلاصه وبعض الناس يفعل
 ضده هذا وهو أنه إذا كانت نيته لله تعالى لا لاخذ عوض يفعل ذلك على
 سبيل الاستراحة والتواني ان تفرغ لذلك فعليه والتركه محتجبان ذمته
 برئت لعدم اخذ العوض عليه وما يشعر أنه قد وقع نفسه في امر خطر اقله
 تعالى يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا
 ما لا تفعلون وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا أوفوا بالعقود فإذا كان ذلك
 كذلك فيكون حرصه على العمل الذي نواه لله تعالى ان يوفي به اكثر مما
 ياخذ العوض عليه كما تقدم وذلك مثل من يصلي بالناس بغير عوض وآخر
 يصلي بعوض فيكون الذي يصلي بلا عوض أحرص على المواظبة والمبادرة
 من الذي يصلي بالعوض بل يزيد عليه في ذلك المعنى حرصا منه على التوفيق
 بما التزمه لله عز وجل فلو قال نويت بتعاليمى لله عز وجل ان قد ردت على
 ذلك فان فعله حصل له الثواب وان تعذر فلا يرجع عليه ولا يدخل في الآية
 الكريمة المتقدم ذكرها وهذا عام في جميع افعال البر التي يفعلها المسلم
 فلينافظ على ذلك جهده والله المستول في التجاوز عن التقصير عنه (وقد)
 يضطر بعض المؤدبين الى اخذ العوض واذا كان ذلك كذلك فينبغي ان
 يكون باجرة معلومة وهو اهل ما ياكله المرء لقوله عليه الصلاة والسلام
 ان احق ما اخذتم عليه اجر كتاب الله وقد تقدم اه واذا اخذ العوض
 فليحترز في نفسه ان يزيد على ذلك شيئا من جهة الصبي من غير ان ياذن وليه
 في ذلك فان فعل من غير اذنه فهو حرام عليه واكمله اذ ذلك نصت لان الصبي
 محجور عليه وليس له تصرف في ماله ان كان له مال

(فصل فيما يجر به المؤدب الصبي من الاداب) و يذنب له بل يعين عليه ان
 لا يترك احدامن الصبيان ياتي الى الكتاب بغذائه ولا بفضة معه ولا فلوس
 ليشتري شيئا في المكتبة لان من هذا الباب تناف احوالهم وينكم مر خاطر
 الصغير الفقير منهم والضعيف ما يرى من جدة غيره فيدخل بذلك في قوله
 عليه الصلاة والسلام من ضار بمسلم اخر الله تعالى به انتهى لان ولد الفقير
 يرجع الى بيته منكسرا خاطره متوشقا في نفسه غير راض بنفقة والديه عليه
 لما يرى من نفقة من له اتساع في الدنيا ويرتب على ذلك من المفاصد جملة قل

ان تفهم وفيما أشرنا اليه كفاية (وينبغي له) ان لا يدع أحدا من الصيادين يقف على المكتب ليبيع للصياد اذ فيه من المفسد ما أشرنا اليه ان اشترى منه (وينبغي) للمؤدب ان لا يكثر الكلام مع من مر عليه من اخوانه اذ ما هو فيه آكد عليه من الحديث معه لانه مشتغل باكبر الطاعات لله تعالى اللهم الآن يتعين عليه فرض أو امره وأهم في الوقت مما هو فيه فنعم وكثير من المؤدبين تجدهم بضدهذا الحال يتحدثون كثيرا مع الناس من غير ضرورة شرعية والصياد يطلون ما هم فيه ويأهون عنه ويأهون فليحذر من هذا ان يقع منه (وينبغي له) ان يكون موضع الكتاب بالسوق ان امكن ذلك فان تعذر ذلك فعلى شوارع المسلمين او في الدكاكين ويكره ان يكون بموضع ليس بمسلوك للناس فان الصياد يسرع اليهم القيل والقال فاذا كان بالسوق او على الطريق او في الدكاكين ذهب عنهم ذلك وفيه فائدة أخرى عظيمة وهي اظهار الشعائر لانه اجالها (وكذلك) يحذر ان يتخذ الكتاب في المساجد لقوله عليه الصلاة والسلام جنبوا مساجدكم صيادينكم ومجانينكم اه (ولا) ينبغي ان يكون المكتب في موضع يخفى عن عين المارين في الطريق اذ في ذلك من المفسد ما لا يخفى (وقد تقدم) ان الصياد يكونون عنده على حد واحد فان الفقير وابن الغنى سواء واذا كان ذلك كذلك فلا يترك دكة تدخل له الكتاب لان في ذلك ترفيعا لابن الغنى على غيره وانكسارا لخطار الفقير واليتيم والموضع موضع جبر لا موضع كسر الا لا تقي بحامل القرآن ان يكون بموضع من العدل والتواضع والخيرفة تكون بداية أمر الصياد على المنهج الاقوم والطريق الارشاد (وينبغي) ان يكون الموضع الذي يتصرف فيه الصياد لضرورة البشرية معلوما اما ان يكون وقفا واما ان يكون ملكا اياحه صاحبه ويؤمن على الصياد فيه فان عدمها او عدم الا من في كل واحد يفضى الى بيته ليزيل ضرورته ثم يعود واذا خرج احد من الصياد لقضاء حاجته فلا يترك غيره يخرج حتى ياتي الا قول لانهم اذا خرجوا جميعا يخشى عليهم من اللعب بسبب الاجتماع وقد يبطئون في الرجوع الى المكتب وهو الغالب على حالهم (وينبغي له) اذا احتاج الصبي الى غذائه ان يتركه يفضى الى بيته لانه ثم يعود لانه سترعى الفقير وفيه ايضا تعليم الادب

للصبيان في حال صغرهم لان الكل ينبغي أن لا يكون الابن الاخوان
 والمعارف دون الجانب فاذا نشأ الصبي على ذلك كان متأديبا بآداب
 الشريعة فيذهب عنه ما يعطاه بعض عامة الناس في هذا الزمان من الاكل
 على الطريق وفي الاسواق وبحضرة من يعرفه ومن لا يعرفه لان ذلك ليس
 من السنة ولا من شيم الكرام وقد قيل لا يأكل على الطريق الا كريم
 او ائيم وقد وقع النهي عن الاكل والعينان تنظران (فاذا) مضوا الى ذلك
 فينبغي أن يقيم السطوة عليهم -م اذا غابوا أكثر مما يحتاجون اليه لئلا يكون
 ذلك ذريعة الى اجتماع بعضهم مع بعض ووقوع ما لا ينبغي منهم (وينبغي
 له) أن يتولى تعليم الجميع بنفسه ان أمكنه ذلك فان لم يمكنه وتعذر عليه
 فليأمر بعضهم أن يقرئ بعضا وذلك بحضرة وبين يديه ولا يخل على نظره عنهم
 لانه اذا غفل قد تقع منهم مفاسد جـ له لم تكن له في بال لان عتوهم لم تتم
 ومن ليس له عقل اذا غفلت عنه وقتافسد أمره وتاف حاله في الغالب
 سيما في هذا الزمان كما هو معلوم (وينبغي) له اذا وكل بعضهم ببعض أن
 لا يجعل صديقا نامعلومين لشخص واحد منهم بل يبدل الصبيان في كل وقت
 على العرفاء مرة يعطى صبيان هذا هذا وصبيان هذا هذا لانه اذا كان
 لواحد صبيان معلومون فقد تنشأ بينهم مفاسد بسبب الود لا يشعر بها فاذا
 فعل ما تقدم ذكره سلم من هذا الامر ويفعل هو في نفسه مثل ذلك فيأخذ
 صبيانهم تارة ويدفع لهم آخرين فان كان الصبيان كلهم صغارا فلا بد من
 مباشرة ذلك كله بنفسه فان عجز عنه فليأخذ من يستنيبه من الحفاظ
 المأمورين شرعا بالجره أو بغيرها (وينبغي له) أن يمثل السنة في الاقراء ومن
 جملة ذلك ان السلف الماضين رضى الله عنهم أجمعين انما كانوا يقرئون
 اولادهم في سبع سنين لانه زمن يؤمر الولي أن يكاف الصبي بالصلاة
 والآداب الشرعية فيه فاذا كان الصبي في ذلك السن فهو غير محتاج الى من
 يأتي به الى المكتب ان أمن عليه غالبا فان لم يأمن عليه فيرسل معه وابه
 من يثق به في ذهابه الى بيته لضرورته وغذائه ومن يأتي به الى المكتب فهو
 أسلم عاقبة من أن يكون الذي يتولى ذلك من المكتب والغالب في هذا
 الزمان انهم يدخلون اولادهم المكتب في حال الصغر بحيث انهم يحتاجون

الى من يريدهم ويسوقهم الى المكتب ويردّهم الى بيوتهم بل بعضهم يكون
سنة بحيث لا يقدر ان يحسك ضرورة نفسه بل يفعل ذلك في المكتب ويلوث
به ثيابه ومكانه فليحذر من ان يقرى مثل هؤلاء اذ لا فائدة في اقرائهم الا
وجود والتعب غالبا وتلويت موضع القرآن وتزييه عن ذلك متعين اعنى
بالنسبة الى عدم انتفاع الصبيان بالقراءة في ذلك السن غالبا الا ترى ان
الغالب منهم انهم يرسلون اولادهم الى المكتب في حال صغرهم لكي
يستريحوا من تعبهم لاجل القراءة وحامل القرآن يحل منصبه الرفيع عن
تربية من هذا حالهم وفي اقرائهم سعة وفائدة (وينبغي) ان يعلمهم
آداب الدين كما يعلمهم القرآن فمن ذلك انه اذا سمع الاذان امرهم ان يتركوا
كل ما هم فيه من قراءة وكتابة وغيرها اذ اذناك فيعلمهم السنة في حكاية
المؤذن والدعاء بعد الاذان لانفسهم وللمسلمين لان دعاءهم مرجو الاجابة
سيما في هذا الوقت الشريف ثم يعلمهم حكم الاستبراء شيئا فشيئا وكذلك
الوضوء والركوع بعده والصلاة وتوابعها وياخذهم في ذلك قليلا قليلا ولو
مسئلة واحدة في كل يوم او يومين (وليحذر) ان يتركهم يشغلون بعد الاذان
بغير اسباب الصلاة بل يتركون كل ما هم فيه ويشغلون بذلك حتى يصلوا في
جماعة وقد تقدم انهم في قضاء حاجتهم يمضون الى موضع وقف او موضع
ملك ابيع لهم او الى بيوتهم فكذلك ههنا سواء بسواء ويصلون جميعا في المسجد
الذي يصلى فيه مؤتمرين فان خاف عليهم من اللعب والعبث فيصلون في
المكتب جميعا او يقدمون اكبرهم فيه فيصلون في جماعة (وينبغي له) ان
يعودهم الصلاة في المسجد مع الجماعة ولا يسامحهم في ترك الصلاة فيه ولا
يعودهم الصلاة اذ اذا لان المسئلة مختلف فيها اعنى شهرا والجماعة هل هي
فرض او سنة فذهب جماعة من العلماء الى ان الصلاة لا تصح الا في جماعة
(فاذا) فرغوا من الصلاة وتوابعها ارجعوا الما بقى عليهم من الوظائف في المكتب
(وينبغي) ان يكون وقت كتبهم الالواح معلوما ووقت تصويها معلوما
ووقت عرضها معلوما وكذلك قراءة الاخبار حتى ينضبط الحال ولا يختل
النظام ومن تخاف عن ذلك الوقت منهم لغير ضرورة شرعية قابله بما يليق به
فرب صبي يكفيه عبوسة وجهه عليه وآثر لا يرتدع الا بالكلام الغليظ

والتهديد وأخر لا ينزجر إلا بالضرب والاهانة كل على قدر حاله (وقد جاء)
 ان الصلاة لا يضرب عليها إلا لشرها سواء أحرى فينبغي له أن يأخذ معهم
 بالرفق مهما أمكنه إذا أنه لا يجب ضربهم في هذا السن المتقدم ذكره فإذا
 كان الصبي في سن من يضرب على ترك الصلاة واضطر إلى ضرب به ضربه ضرباً
 غير مبرح ولا يزيده على ثلاثة أسواط شيئاً بذلك مضت عادة السلف رضي
 الله عنهم فإن اضطر إلى زيادة على ذلك فله فيما بين الثلاثة إلى العشرة معة
 (ليكن) لا بد أن تكون الآية التي يضرب بها دون الآية الشرعية التي تقام
 بها المحذود وهي ما ذكره مالك رحمه الله تعالى في موطأه عن زيد بن أسلم أن
 رجلاً اعترف على نفسه بالزنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بسوط فأتى بسوط مكسور فقال فوق هذا فأتى
 بسوط جديد لم تقطع ثمرته فقال دون هذا فأتى بسوط قد ركب به ولان
 فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه ولا يكون الأدب بأكثر من
 العشرة وهو ضامن لما يطرأ على الصبي أن زاد على ذلك (ويحذر) المحذر
 الكلى من فعل بعض المؤدبين في هذا الزمان وهو أنهم يتعاطون آية
 اتخذوها لضرب الصبيان مثل عصا اللوز اليابس والنجر يد المشرح
 والأسواط النبوية والفاقة وما أشبه ذلك مما أحدثوه وهو كثير ولا ياتي
 هذا بمن ينسب إلى حمل الكتاب العزيز إذا كان حاله كما ورد في الحديث من
 حفظ القرآن فكانت أدرجت النبوة بين كتفيه غير أنه لا يوحى إليه اه
 (وينبغي له) أن يعلم المحط والاستخراج كما يعلمهم حفظ القرآن لأنهم
 بذلك يتسلطون على الحفظ والفهم فهو أكبر الأسباب المعينة على مطالعة
 الكتب وفهم مسائلها (وينبغي له) بل يجب عليه أن يكون مسمع الألواح
 موضع طاهر مصان نظيف لا يمشى فيه بالأقدام ثم مع ذلك يأخذ الماء الذي
 يجتمع من المسمع فيحفره في مكان طاهر مصان عن أن يطأه قدم ويحمل فيه
 أو يلقى في البحر أو البئر أو يجعل في إناء طاهر لكي يستشفى به من يجتار ذلك
 وكذلك الماء الذي يغسل به المحرق بعد المسمع يجعل في موضع بحيث لا يمتلئ
 ويشترب في المحرق التي يمسح بها الألواح أن تكون طاهرة وأن يكون الماء
 الذي تبل منه حين يمسح به طاهر أو الأفضل أن يكون الماء غير مستعمل وأن

امكنه ان يكون - ملوا فهو أولى لان من الناس من يشربه للاستشفاء به فان كان اجاجا امتنع عليه ذلك او تنغص بشربه كما رفي الانسة اذا غسأت فيها الايدي بعد الاكل انه لا يبصق فيها ولا يغسل فيها باشنان ولا غيره خيفة ان يشربه من يترك به كما تقدم ففي الماء الذي تفتح به الالواح من باب أولى وأخرى (ويبين عليه) ان يمنع الصييدان مما اعتاده بعضهم من انهم يمسحون الالواح او بعضها بصباقهم وذلك لا يجوز لان البصاق مستقذر وفيه امتحان والموضع موضع ترفيع وتعظيم وتجييل فيجوز عن ذلك وينزه (وينبغي له) ان لا يسامح الصييدان في دق المسامير في المكتب ان كان وقفا وان كان مالا كالا يجوز الا باذن صاحبه ولا ضرورة تدعو الى ذلك اذا نهم ما موروون ان ياكلوا في بيوتهم لاني المكتب كما تقدم فان كان بعضهم بيته بعيدا بحيث يشق عليه الذهاب والرجوع فيكافئه المؤذب ان يمضي الى بيته أحد أقاربه من والديه أو معارفهما فان لم يكن له ذلك فيجوز وقت غذائه حين ينصرف الصييدان الى غذائهم وقبل ان يرجعوا (وقد تقدم) ان المؤذب يحملهم على اتباع السنة ويعلمهم احكام ربهم عليهم كما يعلمهم القرآن (ومن ذلك) ان لا يعوّدهم القراءة في جماعة لان ذلك ليس من فعل السلف رضى الله عنهم كما تقدم لانهم اذا تعوّدوا ذلك في صغرهم يخاف عليهم ان يفعلوه في كبرهم وايضا فان حفظهم لا يتأتى بذلك اذ ان من لم يحفظ منهم لا يعلم حاله اذا كانوا على صورت واحد في الغالب واتباع السلف رضى الله عنهم أولى بل هو المعتبر ولم ينقل عنهم ذلك فيتمتعين تركه (وينبغي له) ان لا يستقضى احد من الصييدان فيما يحتاج اليه الا ان يستأذن اياه في ذلك وبإذن له عن طيب نفس منه ولا يستقضى اليتم منهم في حاجة بكل حال (وليجوز) ان يرسل الى بيته أحد من الصييدان المبالغين والمراهقين فان ذلك ذريعة الى وقوع ما لا ينبغي اولى سوء الظن بأهلها (وبالجملة) فان ذلك لا يجوز لان فيه خلوة الاجنبي بالمرأة الاجنبية وهو محرم فان سلموا منه فلا يخلو من الوقعة في اعراضهم في هذا الزمان غالبا وما ذكر من استعاضة حوائجهم لبعض الصييدان فهو من باب المجاوز والا فالذي ينبغي ان لا يستقضى أحد منهم في حاجة اصلا لانه قد دخل على تعليمهم الله تعالى كما تقدم (اكن) قد تقدم ايضا انه اذا فعل ذلك وجاءه شيء اخذه على

سبيل الفتوح فكذلك فيما نحن بسبيله لكن يشترط ان تكون نفسه غير متشوّفة لشي من ذلك لما تقدم من قوله عليه الصلاة والسلام ان هذا المال خضرة حلوة فمن أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ومن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له فيه اهـ (وقد تقدم) ذكر المكان الذي يقضى الصبيان فيه ضرورة البشرية فليحذر ان يتركهم يفعلون ذلك في غير ما مثل ما يفعل بعضهم في هذا الزمان من انهم يقضون حاجتهم في جدران بيوت الناس وطرفاتهم فيخبون ذلك عليهم ثم ين جالس الى تلك الجدران تلوث ثوبه بالنجاسة وكذلك الماشي قد يصيبه منها اذى وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام اتقوا الملاعن الثلاثة فهذان آكدهما فتلحق الصبيان اللعنة وهذا كله في ذمة من سكت لهم ممن له عليهم امر ونهي فيها هم عن ذلك جهده (وينبغي له) ان يكون على اكمل المحالات ومن ذلك انه يكون متزوّجاً لانه وان كان صالحاً في نفسه فالغالب اسراع سوء الظن في هذا الزمان بمن كان غير متأهل اذا لفرق بين الصبيان والبنات في الظاهر الا عند من يتقى الله تعالى فيسرى اليه القبل والقال فاذا كان متأهلاً لانسد باب الكلام والوقعة فيه (وينبغي له) ان لا يفتح مع الصبيان ولا يباسطهم لئلا يفضى ذلك الى الوقوع في عرضه وعرضهم والى زوال حرمة عندهم اذ ان من شان المؤدّب ان يكون حرمة قائمة على الصبيان بذلك مضت عادة الناس الذين يقتدى بهم فليمتد بهمديهم (وقد تقدم) ان الصبيان يمضون الى بيوتهم لقضاء ضرورة البشرية ولغذاهم (واذا) كان ذلك كذلك فليحذر عما يفعل به بعض عوام المؤدّبين في هذا الزمان وهو ان الصبيان الذين عندهم اذا أتى كل واحد منهم بغذائه أو بعضهم فيقسم ذلك منهم وبعضهم يخاطب جميع ذلك ثم يعطى منه من يخطر له فتجد بعض الصبيان يطلب منه شيئاً من غذائه فيحرمه ويوفر ذلك لنفسه وان يختار وهذا احرام محبت وذلك جرحة في حقه ويتعين اقامته من المكاتب الا ان يتوب بشرط ان تعلم حقيقة امره في ذلك (وفيه) من الحذورات عدة (منها) انه ياخذ غذاءه هذا فيعطيه لغيره فيدخل الخلل في غذاء الناس لانه قد يكون والد بعضهم صاحب الحسا متورعاً في كسبه وآخر مكاساً ظالمًا وقد يكون غذاء بعضهم أحسن من غذاء

الآخر في المعام والصبي محجور عليه كما تقدم ووليه لم يرض بذلك سيما ان كان
ليقيم فلا يجوز ابداله ولا يجوز لوليه ان ياذن في مثل ذلك (وبعض) المؤذنين
يفعل فعلا قبيحا شنيعا محرما وهو انه يأكل مع الصبيان من أغذيتهم ويطعم
من محتاره ومن يجتمع به ويرسل منها الى بيته ما يختار وهذا نوع من الخمسة
(ولو) فرضنا ان الصبيان بقي لهم غذاؤهم ولم يمسه غيرهم فما كانوا منه ماشاءوا
وبقيت منه بقية وتركوها في المكتب رغبة عنها ليجاز المؤذبن ان
ياخذها وينتفع بها وينبغي له ان يعلم اواباء الصبيان بذلك ان كانوا جماعة
او واحدا ان انفرد هذا لما لم يكن ليقيم كما تقدم اللهم الا ان يكون
الصبي لم يأكل شيئا من غذائه وتركه كله في المكتب فلا يجوز للمؤذبن ان
يقدم على اخذه الا باعلام والد الصبي والا فلا بخلاف ما تقدم لانها فضلات
عن شبعهم (واما) ما يحتاجه الصبيان من الماء للشرب فحائزان ياخذون كل
واحد منهم شيئا بقدر الحاجة ويكون ذلك بينهم بالسوية فيشتري به ماعون
الماء والماء ولا يمكن الصبيان من الذهاب الى بيوتهم للشرب وان كان بيت
بعضهم قريبا لان ذلك مما يتكرر في الغالب (واذا) كان الامر كذلك فينبغي
بل يتعين ان لا يشرب معهم غيرهم الا ان ياذن في ذلك اباؤهم فان كان فيهم
يتيم فلا ياخذ منه شيئا الثمن الماء ولا غيره والحالة هذه ويصير من جملة من
أذن له في الشرب ويستحق ذلك في حق مؤذبتهم (وقد تقدم) ان سكنى دور
القرافة تمنع واذا كان ذلك كذلك فلا يتخذ فيها مكتبا لالة المذكورة ومن فعل
ذلك فقد خالف ولا حاجة تدعو الى تفصيله فان الحكم فيه معلوم ان وفق له
« (فصل في انصراف الصبيان من المكتب) » وانصراف الصبيان
واستراحتهم يومين في الجمعة لا بأس به وكذلك انصرافهم قبل العيد بيوم
أو يومين أو ثلاثة وكذلك بعده بل ذلك مستحب لقوله عليه الصلاة
والسلام رَوْحُوا الْقُلُوبَ سَاعَةً بَعْدَ سَاعَةٍ فَإِذَا اسْتَرَأَوْهُ يَوْمِينَ فِي الْجُمُعَةِ
نَشَاطُوا لِبَاقِيهَا (وينبغي له) ان لا يدع احدا عنده من الصبيان ممن فيه
راثة مما من الخصال الذميمة اذ ان ذلك سبيل للوقية في حق بعض من في
المكتب عنده وقد يفرض ذلك الى ان يشتريه كتيبه بما لا ينبغي فقد ينسب
الى المؤذبن ما لا يليق بمنصبه وفيه مفسدة اخرى وهو انه قد يكون سيدا الى

عدم محيى الصبيان اليه أوقاتهم فيحصل بذلك تمزيق العرض وقلة الرزق
 فيحذر من ذلك جهده والله المستعان (وينبغي له) أن يقبض ما يفعله بعض
 عوام المؤدبين من أنه إذا قل عند الصبيان أوفتح مکتبا وليس فيه أحد فإنه
 يكتب أوراقا ويعاقلها على باب المکتب ليكثر محيى الصبيان اليه وهذا
 لا يفعله إلا سفهاء الناس وفيه استشراف النفس لتحصيل الدنيا وقد تقدم
 ومنصب المؤدب يحل عن هذا واشباهه (وينبغي) أن لا يقبل من أحد من
 الصبيان شيئا ممن يأتي به اليه من الأطعمة التي يعملها بعض الناس في مواسم
 أهل الكتاب فان قبوله لذلك من باب التعميم لمواسمهم وفي التعميم لمواسمهم
 تعظيم لهم وتعظيمهم فيه ما فيه (وقد) يكون ذلك سببا الى أنهم يعتقدون
 أن دينهم هو الحق وان غيره هو الباطل لما يرون من تعظيم المسلمين لهم كما
 تقدم (وفيه) عدم الإنكار والتغيير على من فعل ذلك من المسلمين وأتاه به
 بل يرده عليه وينحرفا له ويبين له وأغيره ان ذلك لا يجوز لما تقدم (وبعض
 المؤدبين) في هذا الزمان يفعل ما هو أشنع من هذا وهو أنه يطلب ذلك بنفسه
 (وبعض المؤدبين) يطلب من بعض الصبيان الذين عندهم فلو ساءت
 بها اليه حتى يصرفهم في مواسم أهل الكتاب وهذا أشنع مما قبله وبعض
 المسلمين يطلبون من أهل الكتاب من أطعمتهم التي يعملونها في أعيادهم
 ومواسمهم وهذا أقبح مما ذكر من فعل بعض المؤدبين (وينبغي له) أن يصرف
 الصبيان لهذا أنهم كما تقدم ويترك لهم مع ذلك وقتا يستريحون فيه في بيوتهم
 ويحذر أن يبيع لهم فعل ذلك في المکتب لان الصبيان اذا خرجوا عما بنى
 المکتب له عاد ذلك بالضرر غالبا عليهم وعلى غيرهم وما بنى المکتب الا لاجل
 الدرس والحفظ والعرض والكتابة فان كان غير ذلك فلا يمكن في بيوتهم
 ولا يتركهم ينامون فيه وقتا ما في الحر وقد تقدم المنع مما هو أخف من هذا وهو
 أنهم يمشون الى بيوتهم وياكلون فيها ولا ياكلون في المکتب (وينبغي له)
 اذا اشتكى أحد من الصبيان وهو في المکتب بوجع عينيه أو شيء من بدنه
 وعلم صدقه في ذلك أن يصرفه الى بيته ولا يتركه في المکتب بغير قراءة
 لان ذلك سبب لبطالة غيره في الغالب (وينبغي له) ان كان له ولد صغير ان
 لا يترك أحد من صبيان مکتبه يحمله ذكرا كان أو أنثى والمنع في الانثى أشد

ولا يستأذن في مثل هذا الآباء بخلاف ما تقدم في استئذانهم حوائجهم فإنه
يستأذن الآباء (وينبغي له) أن لا يغيب عن المكتتب أصلا مادام الصبيان
فيه إذا نهم لأقل لهم يمنعهم عما يخطر لهم فعمله فلا بد لهم من راع يرعاهم بنظره
ويسوسهم بعقله ويؤدبهم بكلامه (الأتري) أن الراعي إذا غفل عن الماشية
قليلًا اختل نظامها وتغير حالها في الغالب وربما تلف بعضها وما ذاك إلا لعدم
العقل عندها (ولاجل ذلك) ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الصبيان مع
المجانين حيث قال عليه الصلاة والسلام جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم
المحدث وقد تقدم (ولا بأس) أن يغيب الغيبة اليسيرة لضرورتها ولا يفعل
ذلك إلا أن لا يجد من يقوم بها عنه مثل خبره إذا اختلركم يشرط فيه أن
يستغيب عليهم أكبرهم سنا وأعقلهم بشرط أن يأمره أن لا يضرب أحدا
منهم في غيبته ولا ينهره إلا أنه من فعل منهم شيئا كتب اسمه حتى يأتي المؤدب
فيه علم به فيرى فيه رايه (وينبغي له) أن يجتنب ما يفعله بعض المؤدبين من
كتبتهم أوراق المستأذونات للأفراح فيكتب فيها بخير قوله إلى المحجوب المنيع
والستر الرفيع إلى غير ذلك من التزكية وما شاكاه والشعر الذي ينزهه غير
المؤدب عن الكلام به فكيف بالمؤدب (وله) أن يكتب المحرور لطفه قال
المسلمين ولا يجارهم (وكذلك) الحقيقة فيها آيات من كتاب الله عز وجل والرقى
بالكلام الطيب (وليحذر) أن يكتب شيئا بالعبرانية فإن ذلك لا يجوز
ولو قيل إن فيه من المنافع ما لا يحصى فإنه ممنوع وقد سئل مالك رحمه الله
تعالى عنه فقال وما يدريك أنه كفر (وينبغي) لآباء الصبيان أن يتخيروا
لأولادهم أفضل ما يمكنهم في وقتهم ذلك من المؤدبين وأن كان موضعا بعيدا
فيختارون لهم أولا أهل الدين والتقوى فإن كان مع ذلك عنده علم من
العربية فهو أحسن فإن زاد على ذلك بالغة فهو أولى فإن زاد عليه بكبر
السن فهو واجل فإن زاد عليه بورع وزهد فهو واجب إلى غير ذلك إذا نه
كيفما زادت الخصال المحمودة في المؤدب زاد الصبي به تحملا ورفعة وإذا
كان ذلك كذلك فيتمعين النظر فيما ذكره الله تعالى أعلم (وينبغي للمؤدب) أن
يجتنب ما أحدهم بعض المؤدبين وبعض مشايخ القرآن من القراءة عليهم
في الأسواق والطرق لأنه لم يكن من فعل من مضى (وفيه) مفاسد جملة

(منها) وطء الاعقاب وهو منهي عنه وقد ضرب عمر بن الخطاب رضي الله عنه على ذلك بالدرة وقال فيه ذلة للتابع وفتنة للتبوع اه (ومنها) ان السوق موضع اللفظ والكلام والقـرآن ينزه عن ان يقرأ في مثل هذه المواضع (ومنها) ان القرآن اذا قلى قـمين الانصات او يندب اليه فيقع من سمعه عن في الاسواق او الطرق فيما لا ينبغي والمسلم يحب لآخيه المسلم ما يحب لنفسه (ومنها) ان قراءة القرآن والحالة هذه لا يسلم القاري غالباً من ان يقرأ وهو في موضع النجاسة والا ما كن التي تنزه قراءة القرآن عنها (ومنها) اذا قرا القاري ينبغي لقارئه واسامعه ان يتدبره ويتفكر فيه وذلك متعذر في الاسواق والطرق غالباً وله ان يقرأ خارج البلد اذا لم تعين النجاسة وفي الانتقال من قرية الى قرية مع عدم معاينة النجاسة ايضاً ولا فرق فيما ذكر بين ان يكون راكباً وماشياً اذا المعنى فيهما واحد (وينبغي له) ان يتجنب ما احده بعض العوام من المؤذنين وهو انه اذا دخل وقت الصلاة يؤذنون على باب المكتب او فوق سطحه او فيه وذلك كله من البدع المنوعة لان الاذان انما شرع في الاماكن التي يهرع الناس اليها الاداء فرضهم وهي المساجد والمكتب ليس بمسجد حتى ياتي الناس اليه للصلاة فيه ومثله من يؤذن في بيته او بسـتانه فانه يدخل تحت قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتاً عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون لانه ينادي الناس باسمه حتى على الصلاة حتى على الفلاح ومعنى ذلك هلموا الى الصلاة هلموا الى الفلاح ثم مع هذا النداء يعلق الباب دونهم وذلك ممنوع لانه جمع مفاسد (منها) انه من باب الغش لانه قد يسمعه من يسمعه فيما في الى موضع الاذان فلا يجد السبيل الى دخول المسكن الذي يسمع فيه الاذان (ومنها) انه كافهم المشي باذانه الى ان اتوا سيم الغريب الذي هو طبر سبيل الى غير ذلك وهذا بخلاف لو اذن خارج البلد فان ذلك جائز لانه في برية فن اتى اليه صلى معه (وهذا) القسم الاخير من باب المنذوب (المأورد) في الحديث عن أبي سعيد الخدري انه قال لبعض من اعقب به يا بني اني اراك تحب الغنم والبادية فاذا سكنت في فمك او باديتك فاذنت بالصلاة فارفع صوتك بالنداء فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس ولا شيء الا شهد له يوم القيامة قال ابو سعيد سمعته من رسول

الله صلى الله عليه وسلم اه (والاقل) من باب البدعة والوقوع في النهي
 للآية الكريمة المتقدم ذكرها (ويتمين عليه) أن لا يشتم من استحق
 الأدب من الصبيان وكثيرا ما يفعل بعض المؤدبين هذا وهو حرام وذلك
 أنه اذا حصل للمؤدب غيظ قاهل الصبي شتمه وتعدى بذلك الى والديه وربما
 حصل لبعضهم في ذلك الوقت قذف يجب عليه فيه الحد سيما من كان منهم في
 خلقه حدة أو فيه غلظة وفظاظة فيتمين عليه اذا دركه شيء مما ذكر أن
 لا يؤدب الصبي في وقته ذلك بل يتركه حتى يسكن غيظه ويذهب عنه ما يجده
 من الخلق عليه وحينئذ يؤدبه الادب الشرعي على ما تقدم ذكره لانه ان
 أدبه في حال غيظه يخاف عليه أن يتعدى الادب المتقدم ذكره (ولاجل)
 هذا المعنى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقضى القاضي حين يقضى
 وهو غضبان وعدها علماء نازحة الله عليهم الى كل ما يشوقش عليه الحكمة
 يقول أو غيره ولا فرق بين القاضي والمؤدب الا أن القاضي يحكم بين الكبار
 وهذا يحكم بين الصغار وحامل القرآن ينزه عن هذا كله فيقيم الادب على
 الصبي من غير أن يتناول عرضه ولا شتم أبويه بل يؤدبه كما يؤدبه والدها
 وهما برحمته ويشفقان عليه ويذبان عنه في كل أحواله وقد تقدم أنه ينبغي
 للآباء أن يتطروا الاولادهم من المؤدبين من هو أروع وأزهده وأتقى الى غير
 ذلك مما تقدم لانه رضاع ثان للصبي بعد رضاع الام (واذا) كان ذلك كذلك
 فليحذر أن يفعل ما أحدثه بعض عوام المسلمين بأولادهم من أنهم يخرجونهم
 من المكتب الذي يقرءون فيه كتاب ربهم عز وجل ويثملون فيه شربة
 نبيهم عليه الصلاة والسلام ويذهبون بهم الى كلب النصارى لتعليم الحساب
 وهذا رضاع ثالث بعد رضاع المؤدب وقد قيل الرضاع يغير الطباع فهذا
 أمر شنيع قبيح من الفعل لان الولد لم تحصل له قوة الايمان بعد ولم يقرأ العلم ولم
 يعرف أقوال العلماء وقد تسبق اليه الدسائس من النصارى الذي يقرأ عليه
 الحساب أو من الجماعة الذين عنده صغارا كانوا أو كبارا ثم ان النصارى مع
 ذلك يؤدبه على ما يخطر له ويمر به بآله من كفره وطغيانه وبظهور أن ذلك من
 قبل تعليمه الحساب وهذا لا يرضى به عاقل ولا من فيه مروءة من المسلمين
 والصبي في هذا السن قابل لايكل ما يلقى اليه مثل الشمع اى شئ سمعت عليه

طبع فيه فيخاف على الولد وهو الغالب أن يتغير حاله فيرجع مكان الصدق
كذباً وبهتاناً وموضع النصيحة غشاً وخديعة وموضع الالفة بالمسلمين
انقطاعاً ووحشة ومكان الاستسلام والانقياد خيئاً ومداينة الى غير ذلك
من مكرهم وخصالهم الرديئة (واذا) كان ذلك كذلك فيخشى عليه أن يركن
الى قول النصراني او الى شيء مما من اعتقاده واستحسن حال من احواله
(وقد) قال مالك رحمه الله تعالى لا تمكّن زائغ القلب من أذنك لا تدري
ما به لك من ذلك (واقف) سمع رجل من الانصار من أهل المدينة شيئاً
من بعض أهل القدر فعاقى قلبه به فـ كان باقي اخوانه الذين استمعهم فاذا
نموا قال كيف جماعتي قاي لو علمت ان الله راض ان اتى نفسي من فوق
هذه المنارة لفاعلت (ومن) قول أهل السنة لا يعذر من آذاه اجتهد الى
بدعة لان الخوارج اجتهدوا في التأويل فلم يعذروا اذ خرجوا بتأويلهم عن
الحجاية فسماهم الرسول صلى الله عليه وسلم مارقين من الدين نقله ابن يونس
(ومن) كتاب سير السلف للإمام المحافظ اسماعيل بن محمد بن الفضل
الاصماني رحمه الله تعالى قال بشر بن الحارث أوحى الله تعالى الى موسى عليه
الصلاة والسلام يا موسى لا تتخاصم أهل الاهواء فيلقوا في قلبك شيئاً
فيردك فيمخط الله عليك (وقال) عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى من
جعل دينه غرضاً للخصومات فقد أكثر الشغل (وقال) جعفر بن محمد رحمه
الله ياكم والخصومات في الدين فانها تشغل القلب وتورث النفاق اه وقد كان
السلف رضي الله عنهم يتحفظون على الرضاع الثالث أكثر من الرضاعين
المتقدمين وهما رضاع الام ورضاع المؤدب لان الصبي قد يرجع له عقل
ومعرفة بالامور وقابلية لقبول ما سمعه أو رآه (واذا) كان ذلك كذلك فيتعين
ان يكون بعد رضاع المؤدب رضاع العلماء العاملين بعلمهم المتبعين لسنة نبيهم
صلى الله عليه وسلم المبينين لها الكاشفين عن غامضها والمخرجين لنخبها ياها
فاذا ارتضع الصبي هذا الرضاع الثالث فالغالب انه ان وقع له غير ما سبق اليه
سارع بسبب علمه وما انطبع عليه من معرفة ما تحصل عنده من الكتاب
والسنة ومحبتهم واثارهم الى انكاره وعدم قبوله لذلك (وقد) جاء بعض
الناس بولده الى بعض السلف رحمه الله يريد أن يقرئه فقال له أقرأ قبل هذا

علماء غير ما نحن فيه بمعنى من علم الكتاب والسنة قال نعم قال وما هو قال
العربية قال له اذهب بولدك فانه لا يجي منه شيء قال ولم قال لانه قد سبق
اليه تغزلات العرب وأشعارها وجعل على ذلك فكيف يمكن صلاحه فلم
يقره ومعلموم بالضرورة ان العربية مطلوبة في الدين لاجل فهم الكتاب
العزيز وفهم سنة النبي صلى الله عليه وسلم لكن ما وقع لوم هذا السيد له الا
لما سبق له من تغزلات العرب وأشعارها فلوسبق له العلم بالكتاب والسنة
او بعضه من حيث انه يعلم ما يجب عليه وما يسن وما يندب اليه لما عذله فاذا
كان هذا تحفظهم على سبق العربية مع وجود الاحتياج اليها في الشرع
كما تقدم فبالك بغيرها (وما) قد مناه في حق المؤدب من انه اذا كان عنده
علم من العربية فهو احسن اعني انه يكون عالما بالعوامل وهو لم رفع هذا
ونصب هذا وخفض هذا وما أشبه ذلك لانه علوم العربية على أربعة
اقسام أحدها علم العوامل وهو ما تقدم ذكره والثاني علم اللغة والثالث علم
الأدب والرابع علم البدع فالأول هو الذي يحتاج اليه المؤدب وليس فيه
كبير أمر في الغالب (ثم نرجع) الى تمام ما بقى من المفاسد التي في دخول الصبي
لكتاب النصارى (فن ذلك) ما في ظاهره من الذلة للمسلمين بسبب ما فعل
هذا الولد وفيه تعظيم النصارى فانهم اذا رآوا اولاد المسلمين يأتون اليهم
ليتعلموا هذه الغضيلة منهم رآوا ان لهم رفعة وسوددا وفضيلة على المسلمين
وهذا كله ممنوع شرعا وعقلا فبالله وبالله كيف يترك التعليم من المسلمين
وهم متوافرون في هذا العلم وغيره من العلوم الشرعية ويؤتى الى نصراني
عدو للدين وعدو لله ورسوله مظهر لذلك معاند للمسلمين فهذا من الخسف
الساكن الذي لا يرتاب فيه ولا يشك (فان) قال قائل ان النصارى في علم
الحساب والطب احذق واعرف بالتعليم من غيرهم من المسلمين (فالجواب)
ان هذا باطل لانه لو كان الصبي علم كل ما عند المسلمين من العلم الذي يريد ان
يتعلمه من النصراني حتى فاق المسلمين في ذلك ثم اتى بعد ذلك الى النصراني
لزيادة عنده فيه لكان هذا القول فيه شيء ما من الميسل الى ذلك فكيف
والصبي بهدلم يلم بشيء من الحساب ولا غيره ولو عرفه لكان والمحمد لله في
المسلمين من يعرف اكثر من النصراني وامثاله فلا حاجة تدعو الى التعليم من
اهل الكفر والضلال (وقد اقامهم) عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقال

قد أغنى الله عنكم بالمسلمين (وقد) نهي رضى الله عنه أن يتخذ أحد من أهل
الكتاب كاتباً (وقال) جواباً إن أتى على نصراني بالمعرفة والحد في
الحسابات النصراني والسلام (وقال أيضاً) لا تكرموهم وقد آهانهم الله
تعالى ولا تؤمنوهم وقد خونهم الله تعالى ولا تستعملوا على أنفسكم وأموالكم
الأمسلمين الذين يخشون الله تعالى أو كما قال (فاًنظر) رجماً الله تعالى وإياك
إلى اشتراط أمير المؤمنين رضى الله عنه الخشية فيمن تولى من المسلمين على
المسلمين فما بالك في حق أعداء الدين وانما هي حجة شيطانية ونفسانية
وركوب للهوى وركون للأوثان الرديئة وترك للنظر إلى أمر الشريعة وما
يندب إليه من الفرائد الجمجمة العظيمة والأخلاق الجميلة أسأل الله السلامة بمنه
وفيه من المفسدات التي يابها الإسلام ومن فيه مذوبة طمع وانقياد للشريعة
المطهرة (وهي) أن الماعلم النصراني يجلس على موضع مرتفع وأولاد المسلمين
دونهم ويقبلون يده أو ركبته حين إتيانهم إليه وانصرفهم ويقيم السطوة
عليهم وقد تقدم بعض ذلك (وفيه أيضاً) أن الولد يربي على ترك التحفظ من
النجاسة لأنهم ليس عندهم نجاسة فيما يعتقه ودونه الأدم الخبيث ليس
الأبوالهم وفصلاتهم كلها طاهرة عندهم وقد يسهون الأدوية بالنجاسات
ويكتبون منها فتجسس أجسادهم وأثوابهم من ذلك (ومنها) أن الماعلم يشرب
الخمر بحضورهم وقد اعان النبي صلى الله عليه وسلم حاملها وحاضرها في جملة
من لعن بسببها والولد المسلم هو حاضرها والمخالطة هذه ويكون حاملها في
بعض الأحيان فإن كان الولد بالغاً ومراهقاً فهو داخل تحت اللعنة وإن كان
صبياً صغيراً فاللعنة عائدة على والديه أو وليه أو من أشار عليه بذلك وقل أن
يسلم الولد من شؤم ذلك وإن كان صغيراً غير مكاف وربما أمرهم الماعلم بحمل
الخمر إليه أو إلى بيته لأن من عادته أن يستقضيهم في حوائجهم وضروراته
(ومنها) أن الولد لا يقدر على الصلاة بحضوره ويمنعهم من الانصراف في
وقت صلاة الظهر والعصر أو مما مناه وقد يمتنعونهم في صلاة الجمعة حتى
يخرج وقتها ويغوثه بعضها (ومنها) أن الولد في صوم رمضان يعيبون
عليه في ذلك ويخفكون منه ويستترئون (ومنها) أنهم إذا كان صومهم
يمنعون المساء أن يؤتى به إلى ذلك الموضع فيبقى أولاد المسلمين بالعطش غالباً

(ومنها) أنه يخاف على الولد وهو الغالب أن يقع في اعتقادهم الباطل أو في بحث بعضهم مع بعض في الواحهم فإن أكثرها مكتوب بالعربية وبتكلمون باللسان العربي بحضرة فقد يسبق إلى الولد ويتعاقب ذهنه ما هم عليه فإن وقع له شيء من ذلك قل أن يتأق خلاصه منه غالباً (وسبب) وقوع هذه النازلة ما أخبر به عليه الصلاة والسلام في الحديث حب الدنيا رأس كل خطيئة (فانظر) رحمه الله تعالى وإياك إلى هذا الأمر المخوف وهو أنه ما كان سبب إتيان الولد إلى النصرا في تعليم الحساب إلا حب الدنيا غالباً لا جرم أنهم عوقبوا على ذلك بتقيضه فوقعوا في الفقر والغافة والوقوف على أبواب الخيلة من الكتبة وغيرهم (واذا) تربى الولد على مثل هذا الحال يخاف عليه من أحد أمرين (أولهما) وهو أشدهما أن يدخل عليه شيء في اعتقاده كما تقدم (والثاني) أن يقل اهتباله بامرئيه في حق نفسه وفي حق غيره فأي شيء وقع منه من المخالفات أو من غير ما فلا يكثر ثوبه ولا يندم في حق نفسه ولا يغير على غيره وهذه خصلة تنافي أخلاق المسلمين وهديم وآدابهم (وقد) قال الشيخ أبو محمد بن أبي زيد رحمه الله تعالى في كتاب الرسالة له وأعلم أن خير القلوب أو عاها للخير وأرجى القلوب للخير ما لم يسبق الشر إليه وأولى ما عني به الناصحون ورغب في أيمر الراغبون إيصال الخير إلى قلوب أولاد المؤمنين ليسخ فيها وتبنيهم على معالم الدنيا في حدود الشريعة أيراضوا عليها وما عليهم أن تعتقد من الدين قلوبهم وتعمل به جوارحهم فانه روى أن تعليم الصغار كتاب الله يطفئ غضب الله وإن تعليم الشيء في الصغر كالنقش في الجراح (واذا) كان ذلك كذلك فيخاف على الولد الذي يدخل كتاب النصاري أن ينقش في قلبه ما هم عليه أو بعضه ولا أعدل بالسلامة شيئاً نسأل الله السلامة منه (ومن) أقبح ما فيه وأهجنه وأوحشه أن الولد يترى على تعظيم النصاري والقيام لهم الذي قد تقدم منه في حق أهل الخير والصالح من المسلمين وعدم الاستحياش من عوائدهم وسماع اعتقاد أديانهم الباطلة حتى لو خرج الصبي من مكنتهم لبقى على عادتهم في التعظيم لهم وعدم الاستحياش منهم ومن أديانهم الباطلة وأنه إذا رأى معلمه الذي علمه الحساب أو الطب قام إليه وعظمه كتعظيم ما اصططح عليه بعض المسلمين مع

قوله اهتباله أي
اهتمامه

بعض أو أكثر غالباً وكذلك يفعل مع كل من يحبه في مكتب معلمه النصراني
من جماعة أهل دينه فيألف هذه المادة الذميمة المسخوطة شرطاً ولا يرعى
بهذه الأحوال من له عقل أو غيره إسلامية أو التفات إلى الشرع الشريف
(الأتري) إلى قوله تعالى في كتابه العزيز يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود
والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولاهم منه فانه منهم وقوله
تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعباً من
الذين أتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله إن كنتم مؤمنين
وقوله تعالى لا تحب مدقوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يأتون من حاد الله
ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم وقوله تعالى يا أيها
الذين آمنوا لا تتخذوا عدوئى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة إلى غير
ذلك من الآيات والأحاديث وهى كثيرة متعددة وفيما ذكر تنبيه على ما عداه
* (فصل فى تزويق الألواح) * وأما تزويق الألواح فى الأصراف والأعياد
فى بعض البلاد فهو من باب المباح الجائز وفيه ادخال السرور على الأولاد
وادخال السرور فيه من الاجراما قد علم وفيه التنشيط للصبيان على الاعتناء
بالمواظبة على القراءة (لكن) يتعين عليه ان يتجنب ما حدثوه من المفساد
فى الأصراف وهى كثيرة متعددة (فنها) تزوين المكتب فى الأعياد
والأصراف بالحري وغيره ارضاً وحيطانا وسقفا وقد تقدمت شناعة ذلك
وقبحه فى زينة الاسواق للحمل او غيره سيما اذا انضاف الى ذلك ان يكون
فيه صور عمالها روح فيكون فى ارتكاب ذلك نقبض ما جاس المؤدب اليه
فاذا كان السوق يمنع فيه ذلك فن باب اولى موضع يتلى فيه كلام الله عز
وجل فنه فيه اوجب (ثم) بقيت افعال يفعلها بعضهم فى الأصراف وهى
قبيحة مستهجنة (فنها) انهم يجعلون لوح الاصراف مكفياً بالفضة فى خرفة
من حبر واستعمال الحبر لا يجوز لالنساء حيث اجيز لهن ذلك (واما)
تكفيت الألواح بالفضة فلا يجوز لوجهين (احدهما) لمسا فيه من السرف
(والثانى) لمسا فيه من الخيلاء وقد ورد ان النبي صلى الله عليه وسلم لعن
التشبهين من الرجال بالنساء وبعض هؤلاء يأخذون الصبي الذى له
الأصراف فيزينونه كما يزينون النساء فيحففونه ويخططونه ويلبسونه الحبر

ويحلبونه بالقلائد من الذهب وغيره مع قلائد العنبر كانه عروس تجلى
ويركبونه على فرس أو بغلة مزينة باللباس من الحرير والذهب وغيرهما
فيحلبون عليها كتب وشامان الحرير المزركش بالذهب ويابسون وجوها وأجها
من ذهب (ثم) يضيفون الى ذلك أشياء رذيلة (منها) انهم يحلبون أمامه
اطباقا فيها ثياب من حرير ومهائم معلقة على صفة (ثم) هم يختلقون فيها
يفعلون بين يديه (فمنهم) من يمشى بين يديه صبيان المكتوب وينشدون في
طريقه الى أن يوصلوه الى بيته (ومنهم) من يضيف الى ذلك القراء يقرءون
كتاب الله عز وجل بين يديه فيزيدون فيه وينقصون كما تقدم في الجنائز (ثم)
يضيفون اليه الكبرين والمؤذنين على عادتهم الذميمة في جنازتهم (ثم بعد)
ذلك يمرّون في الاسواق ويلقاهم من ينسب الى العلم أو الخير أو الصلاح أو
المجوع وقل ان تجد من يغير عليهم شيئا من ذلك في الغالب فانا لله وانا اليه
راجعون (ومنهم) من يعوض عما ذكر بما هو أشنع وأفحج وهو ان يضرب
بين يديه بالطلل والبوق (وبعضهم) يمشون القبل والزرافة بين يديه مع
رمي النقط (وبعضهم) يمشى بين يديه المغنية وطائفها مكشوفة على ما يهد
من حالها مع ضرب الطار والشبابة والغناء وترفع عقيرتها على ما يهد من
فتنتها فكان الامر أولا لا فرح بكتاب الله تعالى فكأنوا في قرينة فكسروها بما
هو ضده أسأل الله تعالى السلامة بمنه ولو كلف أحدهم ان يتصدق ببعض
ما صرفه فيما لا يجوز مما صنعه في الاصرافه لشق ذلك عليه في الغالب لانه
محض طاعة لله تعالى سرّ الیس فيه لهو ولا لعب ولا رياء ولا سمعة وذلك شاق
على النفوس الامن رحم ربك (ثم) يضيفون الى ذلك فعلا قبيحا وهو ان
بعض المؤذنين يدخلون مع صاحب الاصرافه البيت ويجلسون مع النساء
وهن متبرجات على ما يعلم من عادتهن في بيوتهن ويعطى اللوح لأم صاحب
الاصرافه أو لأخته أو لخالتة أو لعمته أو لجاراته الى غير ذلك من أقارب
الولد ومعارفه حتى تنقط كل واحدة منهن من الفضة بما أمكنها وذلك محرم
لا يجوز لانه اجنبى عنهن فلا يجوز لهن أن يظهرن عليه ولان يسمع كلامهن
الا لضرورة شرعية والضرورة هنا مدومة والله تعالى الموفق (وينبغي)
لوالد الصبي بل يتعين عليه أن يتجنب ما يفعله بعض الناس في هذا الزمان

وهو ان الصبي اذا ذهب أكثر التعب به وقرب من ان يختم القرآن نقله
والله الى كتاب آخر حتى يفوت الاول ما استحقه من الاصراف (وقد) قال
مالك رحمه الله تعالى في الصبي اذا دخل سورة الاعراف عند مؤدب ثم انتقل
الى غيره فاصرافه البقرة قد استحقها المؤدب الاول واختلاف قوله فيما اذا
دخل سورة يونس عليه الصلاة والسلام هل يستحقها الاول او الثاني قولان
ولا يختص هذا باصرافه سورة البقرة ليس الا بل هو عام في كل اصرافه من
القرآن قرب اليها الصبي فان المؤدب الاول يستحقها (ومن) كتاب البيان
والتحصيل سئل مالك رحمه الله تعالى عن تعليم اولاد اليهود والنصارى
الكتابة بغير قراءة قرآن فقال لا والله ما أحب ذلك يصيرون الى أن يقرءوا
القرآن قال وسألتهم عن تعليم المسلم عند النصراني كتاب المسلمين أو كتاب
الاعجمية فقال لا والله لا أحب ذلك وكرهه قال ولا يعلم المسلم عند
النصراني ولا النصراني عند المسلم لقول الله تعالى ومن يتولهم منهم فانه
منهم (قال) ابن رشد رحمه الله تعالى اما تعليم المسلم أبناء اليهود والنصارى أو
تعليمهم عندهم فالكرهية في ذلك بينة (وقد) قال الامام ابن حبيب رحمه
الله تعالى ان ذلك سخطة ممن فعله مسقطه لاماته وشهادته (وقال) ابن
رشد في المحذوفة يعني الاصراف انه يفتى بها وذكروا عن ابن حبيب انه فرق
بينها وبين الاضرار فقال انه لا يفتى بالاضرار في الاعباد وان كان ذلك
مستحباً فاعلم في اعياد المسلمين ومكرها في اعياد النصارى مثل النيروز
والمهرجان ولا يجوز ان فعله ولا يحمل لمن قبله لانه من تعظيم الشرك
(فصل في ذكر آداب المجاهد وكيفية نيته وهديه) قد تقدم رحمه الله
واياك آداب العالم وهديه وما احتوت عليه نيته فالمجاهد وغيره تبع له
في ذلك كما الاشياء فليلاختص به العالم وشيئاً فليلاختص به المجاهد يقع
ذكره ان شاء الله تعالى (ولتعلم) ان المجاهد ينقسم الى قسمين جهاد اصغر
وجهاد اكبر فالجهاد الاكبر هو جهاد النفوس لقوله عليه الصلاة
والسلام هبطتم من الجهاد الاكبر الى الجهاد الاكبر والكلام عليه يأتي
ان شاء الله تعالى في ذكر آداب الفقير المنقطع (والكلام هنا) انما هو على
الجهاد الاكبر وهو جهاد اهل الكفر والعناد وهو من أجل الطاعات

وأعظمها وقد تقدم أن أفضل الأعمال طلب العلم لأن به يعرف الجهاد
فضيلة الجهاد وكيف يجاهد وبماذا يصح له الجهاد وبماذا يفسد وكذلك
غيره من أمور الدين فكان أفضل الأعمال المساجدة في تفضيله في الحديث
الصحيح والحديث ليس على عمومته لأن ذلك راجع إلى أحوال الناس فرب
شخص ليس فيه أهلية لطلب العلم وهو قادر على الجهاد ما فيه من فضل
القوة والشجاعة والاقدام فالجهاد في حق هذا يتأكد كدأمره وآخره يكون
فيه ذكاء وفهم وحفظ وتحصيل للأسائل وهو ضعيف في نفسه ليس له قوة
على الضرب والاطعن فطلب العلم مثل هذا يتعين وقد يتعين عليه الجهاد
بسبب حال الوقت (وبالمجمل) فالجهاد فيه فضل كبير جاء به الكتاب العزيز
والحديث الصحيح (لكن) ينبغي للجهاد أن لا يدخل في الجهاد حتى يسأل
أهل العلم عما يلزمه في جهاده أن لم يعلمه (أقوله) عليه الصلاة والسلام طلب
العلم فريضة على كل مسلم (قال) العلماء المحققون في معناه ما وجب عليك
عمله وجب عليك العلم به اه فيعرف أولا الأحكام اللازمة له وحينئذ
يدخل فيه فيبدأ بما ذكره علماءنا رجاء الله عليهم من الأحكام اللازمة
فمن ذلك أنهم قالوا بشرط وجوب الجهاد سبعة وهي أن يكون مسلما عاقلا
بالغاذ كرا حرا مستطيعا بصفة البدن والمال وفرائضه ستة النية وطاعة
الامام وترك الغلول والوفاء بالامان والثبات عند الزحف وأن لا يفر واحد
من اثنين

(فصل في الغنime) والغنime يستحقها من اتصف بعشرة شروط السبعة
المتقدمة ذكرها وأن يكون خرج للجهاد لا للتجارة ولا لإجارة وأن
تكون الغنime حصلت بالقتال أو ما أوجب عليه بالخيال والركاب
(فصل في حكم الاسارى) والامام مخير في الاسارى بين خمسة أشياء
القتل والاسترقاق والمن والفداء والجزية

(فصل في الاوصاف الموجبة للجزية) الجزية واجبة بعشرة أوصاف
الكفر والاقامة عليه بدار الاسلام وأن يكون عاقلا بالغاذ كرا حرا غير
معتق مسلم قادر على أدائها ولا يكون قرشيا ولا مرتدا

(فصل في حكم المرتدين) دار المرتدين تفارق دار الحرب من أربعة أوجه

أحدها أنهم لا يهادنون على الإقامة ببلادهم الثاني أنهم لا يصالحون على مال يقررون به على ردتهم الثالث لا تسترق رجالهم ولا تسبي نساؤهم الرابع لا يملك الغنم أموالهم وهي أيضا تفارق دار الاسلام من أربعة أوجه أحدها أنه يجوز قتالهم مقبلين ومدبرين كما شركن الثاني إباحة دمائهم أسرى ومعتنئين الثالث أن أموالهم تصير فريداً للمسلمين الرابع بطلان مناحيهم

(فصل في قتال الفئة الباغية) وهي التي تفارق الامام وراى الجماعة وتنفرد بمذهب مبتدع وتنعزل بدار ويفارق قتالهم قتال المشركين من ثلاثة عشر وجها (أحدها) أنهم يقتالون بنية ودعهم ولا يتعمد به قتالهم (الثاني) يقتالون مقبلين ويكف عنهم مدبرين (الثالث) لا يجوز على جريحهم (الرابع) لا تقتل أسراهم (الخامس) لا تسبي نساؤهم (السادس) لا تسبي ذراريتهم (السابع) لا تغنم أموالهم (الثامن) لا يهادنون على الإقامة ببلادهم (التاسع) لا يصالحون على مال يقررون به على بدعتهم (العاشر) لا يستعان على قتالهم بمشرك (الحادي عشر) لا ينصب عليهم الرعادات (الثاني عشر) لا تحرق عليهم بيوتهم (الثالث عشر) لا تقطع أشجارهم

(فصل في حكم المحاربين) قتال المحاربين كقتال الفئة الباغية في عامة أحوالهم الا في خمسة أشياء يخالفونهم فيها (أحدها) أنهم يقتالون مقبلين ومدبرين (الثاني) يجوز أن يتعمد في الحرب قتالهم (الثالث) أنه يجوز حبس أسراهم لاستبراء حالهم (الرابع) أنهم ضامنون لما استسلموا كونه من دم أو مال في الحرب وغيره ولا يجوز ذلك في الفئة الباغية بعد انجلاء الحرب (الخامس) أن ما أخذوه من خراج وصدقات فهو كما أخذوا غصبا فعلى من أخذه من يده غرمه (فاذا) تحصل عنده معرفة ما ذكر فإيكن عالما بأحكام صلاة الخوف في الحالتين من قتال وغيره وكيفية ما يلزمه من ذلك كله (وكذلك) يتعين عليه معرفة أحكام التيمم وفي أى وقت يلزمه وفي أى وقت يحرم عليه ومسائله وقد تقدم بيان هذا عند ذكر غسل المرأة في بيته وكذلك ينبغي له أن يعرف أحكام صلاة المسافر وفي أى وقت يعمر وفي أى وقت يتم وذلك كله موجود في كتب الفقهاء متيسر على السائر من جاء اليهم

مستفتيا الآن الصلاة هي عماد الدين وبها قوامه فاذا كان المجاهد يخل بها او
يركن من أركانها كان تركه للجهاد أولى به بل أوجب عليه اذ لم يتعين فاذا
تعيين والمحالة هذه كان عاميا وان كان مجاهدا (وهذه) مسئلة قد دعت بها
البأوى لانا ترى ونباشر من يخرج الى الجهاد وغالب احوالهم عدم الفقه
وعدم المعرفة بكل ماذ كراويا كثره وقل من تجده منهم - هم يجتمع باحد من
أهل العلم ويسأل عما يلزمه من الاحكام فيماد كرسيم الصلاة المخوف التي
ما بقيت تعرف عندهم في الغالب ولا تذكر الا في كتب الفقهاء كائنها حكاية
تحتكي سيما صلاة السابقة فانها كادت لاتعرف أيضا لعدم فاعاها وقلة
السؤال عنها فيخرج المجاهد وهو عند نفسه انه في طاعة وهو يتبع في
مخافات جملة لعدم التلبس بمعرفة ماذ كروقد يكون سببا الى وقوع الرعب
في قلبه من العدو وان هزمه عند رؤيته فان العدو انما يستعد له باقامة هذا
الدين قال الله تعالى في كتابه العزيز يا أيها الذين آمنوا ان تصبروا والله ينصركم
ويثبت اقدامكم قال علماءنا رحمة الله عليهم - هم نصر العبد لربه واتباع امره
واجتهاد نبيه فاذا فعل ذلك كان سببا لنصرة الله تعالى له وامنه مما يخاف
سيما والمجاهد انما يجاهد لاجل الدين والصلاة هي عماده وبها قوامه (وقد
ورد) ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه جاءه كتاب من بعض جيوشه بالشام
وهم يخبرونه فيه بأنهم قد اقتحموا البلدة التي نزلوا بها وكان الحروب بينهم وبين
اهلها من اول النهار الى الزوال فبكي حتى بات دموعه لمحبة فقيل له انبكي
والنصر لنا فقال والله ما الكفر يقف امام الاسلام من غدوة الى الزوال
الامن امر احد ثقوه انتم او انا (فانظر) الى ما قرره عمر رضي الله عنه ما نظرفي
النصر وعدمه الا بصلاح المحال وفساده فيما بين العبد وربه فاین هذا المحال
الذي ذكر من حال اكثر الناس اليوم في كونهم يخرجون الصلاة عن وقتها
ويقضونها بعد ذلك ولا قائل به من المسلمين اعني جواز اخراجها عن وقتها
عمدا من غير عذر شرعي والعذر الشرعي انما هو زوال العقل واستتاره
الا ترى ان المساييف تحجب الصلاة عليه وهو يضارب ويجوز له ان يتكلم ان
اضطر الى ذلك وهو يصلي ويجوز له ان يصلي لاي جهة كانت ويكبر وبقرا
وكذلك الغريق يجب الصلاة عليه في حال غرقه والمصلوب الى غير ذلك

فكل هؤلاء صلاتهم انما هي بالايمان واللسان واغتفر في حقهم ومن شابههم ترك فرائض الصلاة جملة في حال صلاتهم اذ ذلك خيفة على الوقت أن يخرج فلو ترك أحدهم ما لزمه من الاتيان بالصلاة في الوقت على الصفة المذكورة كان طاصبا وان قضاها بعد خروج وقتها لان علماء نازحة الله عليهم قد اختلفوا فيمن اخرج الصلاة عن وقتها تمتعها هل عليه قضاء أم لا فالشهور ان القضاء واجب عليه وان دأب في ما فعله من التأخير وذهب بعضهم الى انه لا قضاء عليه بناء منهم على انه مرتد وحكمه معروف (وما ذكر) في حق المجاهد من تأخير الصلاة حتى يخرج وقتها هو موجود بعينه في كثير من المجاح كاهو ومشاهد من أحوالهم وانهم يحصلون الزاد والراحلة وما يحتاجون اليه من ضرورياتهم بخلاف ما يحتاجون اليه من أمور دينهم فقل من يسأل عن مسائل التيمم وقصر الصلاة وإتمامها أو أحكام الحج ومناسكها وان وجد ذلك من بعضهم فالغالب منهم انهم يعتنون في المناسك بأدعية معلومة على قانون معروف فيقولون عليهم او ينكرون ذكر الاحكام في الغالب (وقد) كره مالك رحمه الله تعيين الدعاء لبعض الاركان وقال هذه بدعة انما يذكر الله ويدعو بما يري به الله او كما قال (ثم نرجع) الى ما كنا بسبيله من امر المجاهد فنأهم ما تقدم فيه قبل الخروج اليه وعند حسن النية واهتمام بها والتعويل عليها وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم بيانها التبيين حين جاءه الاعرابي فقال له يا رسول الله ما القتال في سبيل الله فان احدنا يقاتل غضبا ويقا تل حمية فرفع اليه راسه قال وما رفع اليه راسه الا انه كان قائما فقال من قاتل لئلا يكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله اه (فقد) اتضح وبان ما ينوي المجاهد حين خروجه وتلبسه بالقتال واقاما يقع له بعد تخرج نيته فغير ما نواه لا عبرة به ولا يؤاخذ به لان الاعرابي قال فان احدنا يقاتل غضبا ويقا تل حمية فاجابه عليه الصلاة والسلام بما تقدم ذكره فدل على انه اذا نوى ان يقاتل لئلا يكون كلمة الله هي العليا لا يضره ما اعتراه بعد ذلك من قتاله غضبا او حمية او ما شبههما لان هذا كله من وساوس الشيطان ونزغاته وهو اجس النفوس التي لا تملاك والله عز وجل قد رفع ذلك عنا ومن علمنا بترك المحاسبة عليه ببركة هذا النبي الكريم على ربه عز وجل سيدنا محمد صلى

الله عليه وسلم وذلك انه لما نزل قوله تعالى وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه
 يحاسبكم به الله الآية ضج الصحابة رضي الله عنهم من ذلك واتوا الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله كلفنا الصلاة والصوم والزكاة والحج
 فقبلائه وأماما يقع في نفوسنا فلا نقدر على ذلك أو كما قالوا فعلمهم عليه الصلاة
 والسلام الادب مع الربوبية فقال اتقولون مثل ما قالت بنو اسرائيل سمعنا
 وعصينا وليكن قولوا سمعنا وأطعنا فقالوا سمعنا وأطعنا فانزل الله تعالى
 لا يكاف الله نفسه الاوسعها الى آخر السورة فرفع الله تعالى الاصر عنهم
 وعدم المؤاخذة بالوساوس والهواجس (ولاجل) هذا المعنى الذي نحن
 بسبيله قال عليه الصلاة والسلام لما ان جاءه أصحابه يشكون له عما وقع لهم
 من هذا المعنى فقالوا لانا نجد في انفسنا ما يتعاطم أحدنا ان يتكلم به فقال
 صلى الله عليه وسلم أوجدتموه قالوا نعم قال ذلك صريح الايمان الحمد لله الذي
 رد كيده له اذ فقله عليه الصلاة والسلام ذلك صريح الايمان يعنى في دفعه
 وتعاطم الامر عندهم لاني نفس وقوعه وقوله عليه الصلاة والسلام الحمد لله
 الذي رد كيده اهنا وذلك ان ابليس اللعين لم يقنع منهم في الجاهلية حتى
 جعلهم ينشرون خشباً أو يفتحون حجارة ويحلبونها صوراً يسجدون لها
 ويعبدونها من دون الله عز وجل وهم قد صنعوها بأيديهم فلما ان جاء الاسلام
 وفطر امره وانتشر ايس ابليس اللعين أن يردهم الى ما كانوا عليه فلم يبق له
 حيلة الا الوسواس والهواجس المشوشة على قلوب المؤمنين فقال عليه
 الصلاة والسلام الحمد لله الذي رد كيده اهنا فحمد صلى الله عليه وسلم ربه
 على كون اللعين عجزت قدرته عن جميع الحيل اذ ان ما بقي له من الحيل الا
 الوسواس والهواجس وذلك غير مؤاخذ به من وقع له ولو وقف المكاف مع ما
 يقع له من الهواجس قل أن يتاقى له اداء عبادة بسبب تسليطه (فالْحَاصِلُ)
 انه يقاقل اولاً بنية أن تكون كلمة الله هي العليا كما تقدم وأن يحاسب نفسه
 وماله لله عز وجل لقوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم وأموالهم
 بأن لهم الجنة الى آخر الآية وقوله تعالى ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله
 صفاً كأنهم بنيان مرصوص (وقد) نقل الشيخ الامام أبو محمد عبد المجيد
 الصدي المشهور بابن أبي الدنيا قال روى الترمذي عن عبد الرحمن بن عوف

رضي الله عنه قال عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد رايلا والتمعية هي
تسوية الصفوف وتقدمة العمل الصالح بين يدي القتال من الامام والناس
من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ليرجي به الظفر والنصر قال الله تعالى
ولي نصرك الله من خصمه (ثم) الادارة على العدو والتخديعة له من اسباب
الظفر (أخرج) مسلم بن الحجاج في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة (وروى) أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد غزوا ورى عنه بغيره (ومن) الخدع في
الحرب ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الأحزاب روى أن رجلا من
المسلمين كان لا يكتفم الحديث وكان مع المشركين عام الأحزاب وكان يأتي
النبي صلى الله عليه وسلم فقال يوما للنبي صلى الله عليه وسلم ان بني قريظة قد
مالوا عليك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعائنا أمرناهم بذلك فأتى الرجل
اباسفيان فقال هل علمت محمد اية قول ما ليس هو قال لا قال فانه يقول في
بني قريظة لعائنا أمرناهم بذلك قال سننظر فإرسل الى بني قريظة قال فحب
ان تعطونا رهائن ووافق ذلك أن كان ايلة السبت للقدر المقدور فقالوا
نحن في السبت فان اتقضى فعائنا فقال ابوسفيان نحن في مكر بني قريظة
فأتى الله تعالى في قلوبهم الرعب وأرسل عليهم ريحا وجنود الم ترها
ورد الله الذين كفروا بغيغهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكانت
هذه من الخدع التي خدعهم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم (ومنه)
عن ابن أبي اوفى قال سمعته يعني النبي صلى الله عليه وسلم يدعو على
الأحزاب اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الأحزاب اللهم اهزمهم
وزلزلهم فهذا الدعاء ينبغي أن يدعى به عند ملاقات العدو اقتداء برسول الله
صلى الله عليه وسلم (ومنه) عن المهلب بن أبي صفرة عن سمع النبي صلى الله
عليه وسلم يقول ان يأتكم العدو فقولوا حم لا ينصرون (ومنه) عن جابر بن
عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة ولواؤه أبيض (ومنه)
عن أبي الدرداء قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ابغوني في ضغائنكم
فانما ترزقون وتنصرون بضعفائكم ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم ابغوني في
ضعفائكم أي اطلبوني أي انه يكون معهم ويؤيد ذلك ما روى عن النبي

صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى أنافع المنكمرة قلوبهم من أجل
 فإذا كان الله معهم فهم منصورون ويريد بالضعفاء والله أعلم الذين لم يكن
 لهم ظهروا في الدنيا ولا لهم طالبا ولا هم زاهدون في دنياهم راغبون في
 آخرتهم طائعون لله تعالى ناصرون لدينه فهم منصورون قال الله تعالى
 ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم وقال والله مع الصابرين أى بالنصر
 والمعونة أى مع الصابرين عن المشتميات من الحرمان والصابرين على
 الطاعات وجهاد الكفار قاله ناصرهم ومعينهم (روى) عن أبي بكر الصديق
 رضى الله عنه انه قال لمحالد بن الوليد حين بعثه لقتال أهل الردة احرص على
 الموت توهب لك الحياة (وجه) أبو سلمة قوما الى الغزو فقال الزموا قلوبكم
 الصبر فانه سيف الظفر واذكروا كثرة الضغائن فانها تمحض على الاقدام
 والزموا الطاعة فانها حصن المحارب (ومن المحكمة) قوة النفس في الحرب
 علامة الظفر (ومنها) تقم الحرب يفتح القلب (ومنها) المزيعة فعل العزيمة
 (ومنها) التحيل ابلغ من العمل (ومنها) الراى السديد اجدى من الايد
 الشديد (ومنها) شدة الصبر فاقحة النصر (وينبغي) المشورة في القتال وفي
 كل امر يعرض (وفي الترمذى) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال ما رايت
 احدا اكثر مشورة لاصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انه ينبغي
 مشورة من له عقل ودين وتجارب (من كلام المحكمة) فوق مشورة الجاهل
 (ومنها) لا تشاور من يقل به رغبته او رهيته (خرج) مسلم بن الحجاج في
 صحيحه بالاسناد عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال
 طائفة من امتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى ياتي امر الله
 (ومنه) عن جابر بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان يبرح هذا
 الدين قائما تقاتل عليه عصابة من المسلمين حتى تقوم الساعة (ومنه) عن سعد
 ابن ابي وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال اهل المغرب
 ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة قال البخارى رضى الله عنه ورحمه
 هذه الطائفة هم اهل العلم وقال القاضي عياض هم اهل السنة والجماعة
 اه كلامه بلفظه (ثم) نرجع الى ذكر بعض فضيلة الجهاد (من ذلك) ما تقدم
 من قوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة

الايد بوزن السيد
 معناه القوى
 الشديد اه

يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بهذه من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم (قال الشيخ) أبو محمد عبد المجيد روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال جعل الله تعالى للمجاهدين في سبيله الصفقتين جميعا (بيانه) قول الحسن رضي الله عنه أنفساه وخلقها وأموالها ورزقها ومع ذلك أقول أيضا هو خالق فعل المجاهد في قدرته وعزمه على المجاهد في سبيله ورغبته فبكل ذلك فضله ونعمته ومنته قل كل من عند الله تبارك وتعالى يسدي على أيدينا الخيرو يمنح عن أيادي المجزاه (وروى) في معنى الآية أن الانصار رضي الله عنهم حين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الله بن رواحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم اشترط لربك ولنفسك ما شئت قال اشترط لربي أن تعبدوه لا تشركوا به شيئا واشترط لنفسي أن تمنعوني عما تمنعون منه أنفسكم قالوا فإذا فعلنا ذلك قال انكم الجنة قالوا ربح البيع لا نقبل ولا نستقبل (ومر) برسول الله صلى الله عليه وسلم اعرابي وهو يقر أن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم الآية فقال الاعرابي كلام من قال كلام الله تعالى قال بيع والله صريح لا نقبله ولا نستقبله فخرج الى الغزو فاستشهد رحمه الله تعالى (فقوله تعالى) وعدا عليه حقا قال هذا وعدمؤكد أخبر الله تعالى أن هذا الوعد الذي وعده للمجاهدين في سبيله وعد ثابت وقد أثبتته في التوراة والانجيل كما أثبتته في القرآن (وعن) الجوهري رحمه الله تعالى ناهيك من صفقة البائع فيها رب العالمين والافن جنة المأوى والواسطة محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم وفي ذلك قبل أكرم بها صفقة فالرب عاقدها * على لسان رسول الله من مضر اثمنها جنة ناهيك من نزل * دار بها نعيم تخفى عن البشر أنواع مطعمها من كل شهوتنا * شرا بها عسل صاف من الكدر من كل مألذة طابت مواردها * وحورها دررت زهوها على القمر اني لها ثمن دينها بها عن * لم يصف مشربها يوما معتبر ثم قال ومن أوفى بهذه من الله لان اخلاف الوعد انما يطرأ على البشر لاحد امورا ومجموعها وذلك ليجل أو شمع خوف الفقر أو هبة الزدياد

من الشهوات أو لجهنم أو لانسان وذو هول أو غير ذلك من الآفات وكل ذلك
محال على خالق الأرض والسموات (فهذه الآية) إذا فهمت معانيها
وحضرت بخلوا القلب وشروط الاستماع لها إليها لا تطالب في الترغيب في الجهاد
زيادة عليها ولا انضمام شيء من المؤكدات إليها (وذكر) بسنده إلى مالك بن
انس في موطنه عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال مثل المجاهد في سبيل الله كمثل الصائم القائم الذي لا يغير
عن صلاة ولا صيام حتى يرجع (وقال) الله تعالى وثائق قتلهم في سبيل الله أو تم
لغفرة من الله ورحمة خير مما يجتمعون فهذا وعد من الله سبحانه مؤكدا بالقسم
إذا ان القتل في سبيله أو الموت مقترب بهما المغفرة والرحمة وخبره تعالى
ووعده حق وتأكيده بالقسم للترغيب في الجهاد وتحقيق لفضله في قلوب
العباد (أخرج مسلم) في صحيحه بإسناده عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ضمن الله أن يخرج في سبيله لا يخرج الجهاد في سبيلي وإيماننا
بي وتصديقا برسولي فهو على ضامن أن أدخله الجنة أن مات أو أرجعه إلى
مسكنه الذي خرج منه نائلا ما نال من أجر أو غنيمة والذي نفس محمد بيده
ما من كالم يكلم في سبيل الله إلا جاء يوم القيامة كهيئة حمارين كالم لونهم لون دم
ورجعه ربيع مسك والذي نفس محمد بيده لو أن أشق على المسلمين ما قدمت
خلف سرية تغزو في سبيل الله أبدا أو لا تكن إلا جديسة فاجلهم ولا يجدون
سعة فيشقى عليهم أن يتخلفوا عني والذي نفس محمد بيده لو ددت أني أغزو في
سبيل الله فاقتل ثم أغزو فاقتل ثم أغزو فاقتل (قوله) صلى الله عليه وسلم
لا يخرج الجهاد في سبيلي وإيماننا بي وتصديقا برسولي في هذا حصص على
النية وتخليصها من الشوائب الدنيوية والمأمورية من النية أن تكون كلمة
الله هي العليا وهي الشهادتان وعلو المسلك بهما من أهل الإيمان لأن
الكفر إذا علم بالضرورة تكون الشهادتان وشريعة الإسلام السفلى
فيه قصد بالخروج من بيته هذا خلاصا ويبيع نفسه من الله تعالى بالجنة التي
وعدها في القرآن أو مجموع الأمرين ابتغاء الجنة وعلو الكلمة فذاصح
قصده نال من الله ما وعده (وقوله) فهو على ضامن قيل معناه مضمون
(وقوله) أو أرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه نائلا ما نال من أجر أو غنيمة أو

بمعنى الواو ورواه أبو داود ومن أخرج عن عتبة (والكلام) المخرج (وبأسناده) إلى مالك من أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يكلم أحد في سبيل الله والله أعلم عن يكلم في سبيله إلا جاء يوم القيامة وجرحه يشعب دما لا لون لون الدم والريح ريح المسك في هذا تنبيه على النية (ومنه) عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغدوة في سبيل الله أو روضة خير من الدنيا وما فيها (وفي حديث) أبي أيوب خير مما طلعت عليه الشمس (الغدوة) بفتح الغين السير إلى الزوال مرة واحدة (والروحة) السير من الزوال إلى الغروب مرة واحدة (فالمعنى) أن ثواب هذه الغدوة والروحة الواحدة وفضلها ونعيمها على قتلها وبسارتها وخفتها خير من نعيم الدنيا كلها على كثرتها فإن نعم الدنيا زائلة فانية ونعم الآخرة دائمة باقية (أو المعنى) أن الدنيا لو نالها ملك بأسرها وأنفقها الثواب والآخرة وأجرها لكان جزاء هذه الغدوة أو الروحة أكثر وفضلها أعظم وأكبر (ومن) ههنا مسلم متصل عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أبا سعيد من رضى بالله ربا وبالإسلام دينا وبمحمد نبيا وحببت له الجنة فحببها الله إليه فقال أعد لها على يا رسول الله ففعل ثم قال وأخرى يرفع الله بها العبد مائة درجة في الجنة ما بين كل درجة بين السماء والأرض قال وما هي يا رسول الله قال المجاهد في سبيل الله المجاهد في سبيل الله (الدرجات) المنازل في الجنة بعضها فوق بعض على ما ورد به القرآن والسنة قال تعالى لكن الذين آمنوا واربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية (ومنه) عن النعمان بن بشير قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل ما أبالي أن لا أعمل عملا بعد الإسلام إلا أن أسقى الحاج وقال آخر ما أبالي أن لا أعمل عملا بعد الإسلام إلا أن أعمر المسجد الحرام وقال آخر المجاهد في سبيل الله تعالى أفضل مما قلتم فزجرهم عمر رضي الله عنه وقال لا ترفعوا أصواتكم ههنا منبر النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوم الجمعة وإن كان إذا صليت الجمعة دخلت لاستفتيه فيها اختلقت فيه فأنزل الله عز وجل أجمعتم ستا بية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم الآخر جاهد في سبيل الله لا يستوون عند الله الآية (وعن) أبي سعيد الخدري أن رجلا سأل النبي

قوله يشعب بفتح
الياء والعين المهملة
ينضم أمثلة ساكنة
معناه يسيل اهـ

صلى الله عليه وسلم فقال أي الناس أفضل فقال رجل يجاهد في سبيل الله
بماله ونفسه قال ثم من قال مؤمن في شعب من الشعاب يعبد الله ويدع الناس
من شره (ومنه) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من غير معاش الناس لهم رجل ممسك هنان فرسه في سبيل الله يطير
على منته كلما سمع صيعة أو فرقة طار عليه يبتغي القتل والموت مظانه أو رجل
في غنيمة في رأس شعبة من هذه الشدء أو بطن وادم من هذه الأودية يقيم
الصلاة ويؤتي الزكاة يعبد ربه حتى يأتيه اليقين ليس من الناس الا في خير
(فظهر) من هذا الحديث فضل الجهاد وشرفه والمواظبة عليه وان
الاكتساب منه خير كسب اذا خسر المغمى ولم يستأثر على الغايزين بشئ الا ما
الضرورة داعية اليه مثل الطعام والشراب وشبههما مما هو مقرر في السنن
المتأثرة والكتاب العزيز (والهيئة) الصوت المفرع (والطيران) هو غائبة
المستغيت بأنهي الممكن في الفعل الممرع (والشعب) رءوس الجبال (وفيه)
حضر على الانزواء من الناس والاعتزال لما في الضالعة من آفات القيسل
والقال وهذا الانزواء والاعتزال انما يجاهد اذا لم يتوجه فرض الجهاد
والقتال أو فرض من الفروض على حسب الاحوال (ومنه) عن أبي بكر بن
عبد الله بن قيس عن أبيه قال سمعت أبي وهو بمحضرة العدو يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أبواب الجنة تحت ظلال السيوف فقام رجل
رث الهيئة فقال يا أبا موسى أنت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
هذا قال نعم قال فرجع الى أصحابه فقال أقرأ عليكم السلام ثم كسر جفن سيفه
والقاء ثم مشى بسيفه الى العدو وضرب به حتى قتل (قال) القاضي عياض
رحمه الله يعني ان الجهاد وحضور المعارك سبب لدخولها ومقرب اليها و يظهر
والله أعلم ان مكان المعركة وجلاد الكفار منه تنقل روح الشهيد حين
الشهادة وتدخل الجنة كما جاء في القرآن وصحح الاخبار (ومن) صحيح مسلم
ابن الحجاج عن ثابت قال قال أنس عن النبي الذي سمعت به لم يشهد مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يدرا قال فشق عليه قال أول مشهده شهد رسول الله صلى
الله عليه وسلم فبیت عنه ولئن أشهدني الله مشهده مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم ليرين الله ما صنع قال فهاب أن يقول غير ما قال فشهد مع رسول

الله صلى الله عليه وسلم احدا قال واستقبله سعد بن معاذ فقال له انس
 يا ابا عمرو ابن قال واهال ربح الجنة اجدد دون احد قال فقناهم حتى قتل
 قال فوجد في جسده بضع وخمسون ما بين ضربة وطعنة ورمية قال وقالت
 اخته همتي الربيع بنت النضر فما عرفت اخي الا بدناؤه ونزات هذه الآية
 رجال صدقوا ما طاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما
 بدلوا تبديلا قال في كانوا يرون انها نزلت فيه وفي اصحابه (قوله) واهال ربح
 الجنة كلمة تلهف وحزن وتشرق الى الجنة وعن لاجرم المصدق اعطى سؤله
 وبلغ عاتني ما موله واوجده الله ربح الجنة كما ورد في الخبر الصحيح انها توجد
 من مسيرة خمسمائة سنة وذلك تشریف من الله تعالى لاهل السمادة وتكرمة
 لمن كتب لها الشهادة (ومن) مسند النسائي عن فضالة بن عبيد قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انا زعيم الجبل ان آمن بي واسلم
 وجاهد في سبيل الله يبيت في ربهن الجنة ويبيت في وسط الجنة ويبيت في
 اعلى غرف الجنة من فعل ذلك لم يدع للغير مطا بسا ولا من الشرمه ربا يموت
 حيث يموت (ومن) مسند أبي داود عن أبي امامة ان رجلا قال يا رسول الله
 ائذن لي في السياحة قال ان سياحة ائمتي الجهاد في سبيل الله (ومن
 الترمذي) عن خريم بن فاتك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتفق
 نفقة في سبيل الله كتبت له سبع مائة ضعف (ومنه) عن زيد بن خالد الجهني
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهز غازيا في سبيل الله فقد غزا
 ومن خاف غازيا في أهله فقد غزا (ومنه) عن يزيد بن أبي مریم قال لحقني
 عباية بن رفاعه بن رافع وانا ماش الى الجمعة فقال ابشر فان خطاك هذه في
 سبيل الله سمعت ابا عبدس يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 اغترب قدما في سبيل الله فهما حرام على النار اه كلام الصدق في رحمه الله
 (قال الترمذي) في جامعه ابو عبدس هذا اسمه عبد الرحمن بن جبر ويزيد بن
 ابي مریم هو رجل شامي روى عنه الوليد بن مسلم ويحيى بن حمزة وغير واحد
 (ثم) قال الصدق في رحمه الله ومنه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يبلغ النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللابن في الضرع
 ولا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم

«(فصل في الرمي وفضيلته)» اخرج الترمذى وابوداود والنسائى عن عقبة
ابن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى يدخل
بالمسلم الواحد ثلاث نفر الجنة صانعه يحسب في صناعته الخير والارامى به
ومنبله (وفى الترمذى) كل ما ياهو به الرجل المسلم باطل الارمية بقوسه
وناديه فرسه وملاعبته اهله (ومن) مسند الترمذى عن ابي نجيع الاسلى
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رمى بسهم في سبيل الله
فهو له عدل محرر (وروى) البخارى عن سلمة بن الاكوع قال مر الانبي صلى
الله عليه وسلم على نفر ينتضلون فقال الانبي صلى الله عليه وسلم ارموا بنى
اسماعيل فان اباكم كان راميا وانامع بنى فلان قال فامسك احدا الفريقين
بايديهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لكم لا ترمون قالوا كيف
نرمى وانت معهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارموا وانامعكم كلكم
(ومن) صحيح مسلم عن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ستفتح عليكم ارضون ويكفيكم الله فلا يجز احدكم ان ياهو باسمه
(ومنه) عن عبد الرحمن بن شعاسة ان نعيما اللخمي قال لعقبة بن عامر تخلف
بين هذين الغرضين وانت كبير يشق عليك فقال عقبة لولا كلام سمعته من
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم اعانه فقبل لابن شعاسة وماذا قال انه قال
من علم الرمي ثم تركه فليس منا او قد عصى وقوله صلى الله عليه وسلم فليس
منا اى ليس مقبعا لنا ولا مهتديا به ديننا تارك الرمي (وكتب عمر) رضى الله
عنه لاهل حصن علما اولادكم السباحة والرماية والفروسية والاحتفاء بين
الاغراض وقال احتفوا وتجردوا واخششوا وادعوا واقطعوا والركب
وانزوا على الخيل نزلوا وارموا الاغراض واباكم ولباس الجهم والبسوا الازر
والاردية واقفوا السراويلات واستقبلوا حر الشمس بوجوهكم فانها اشامت
العرب واطرحوا الخفاف والبسوا الغمال

«(فصل في الرباط وفضله وذكر الخيل وفضاها)» اخرج البخارى في صحيحه
عن سهل بن سعد انه قال رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها
وموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها والروحة يروحها العبد في
سبيل الله والغدوة خير من الدنيا وما فيها (وروى) الترمذى عن فضالة بن

قوله وبعثوا رباطا قبل ان يه من النسيه بعثوا كذا اهل شطاف وعاظ في
البحر يقول كوفوا مشاهير وددوا التهم ووزى الجهم كما هو في حديث عابكم
بالدابة العبدية وقيل انه من قولهم للعلام اذا شب وعاظ فذمهم واهل غمار

حبيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل ميت يختم على عمله الا الذي
 يموت مرابطا في سبيل الله فانه ينحى له عمله الى يوم القيامة ويؤمن من فتنة القبر
 (اخرج مالك) في موطنه وغيره من ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال الخيل لرجل اجر ولرجل ستر وعلى رجل وزر فاما الذي هي
 له اجر فرجل ربطها في سبيل الله فاطال اهسا في مرج اوروضة فما اصاب
 في طيها اذ لك من المرج او الروضة كانت له حسنة ولو انها قطعت طيها
 ذلك فاستنت شرفا وشرفين كانت آثارا وارواها حسنة ولو انها
 مرت بنهر فشربت منه ولم يرد ان يسقى به كان ذلك له حسنة فهي له اجر
 ورجل ربطها تغنيا وتعففا ولم ينس حق الله في رقابها ولا ظهرها فهي
 لذلك ستر ورجل ربطها تقرا ورياء ونوا لاهل الاسلام فهي على ذلك وزر
 (ومنه) عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل في
 نواصيها الخير الى يوم القيامة (ومنه) عن يحيى بن سعيد ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم رأى جمع وجه فرسه بردائه فستل عن ذلك فقال انى عوتبت
 الاله في الخيل (وروى) العتيبي عن مالك انه سأل بعض اهل ثغر
 الاسكندرية هل الرجوع انفرهم والكون فيه للمحرس وسده افضل ام
 المقام بالمدينة على ساكنها افضل الصلاة وازكى التهيات لعالم العلم افضل
 فرجع لهم الرجوع الى الاسكندرية والكون فيها على ذلك (وروى) عن
 ابن عمر انه كان يقول المحرس افضل من الغزو لانه المحرس فيه حفظ دماء
 المسلمين والغزو فيه اراقة دماء المشركين فحفظ دماء المسلمين أولى (اخرج)
 الترمذي في صحيحه عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول عينا ان لا تمسها النار عين بكت من خشية الله وعين باتت تحرس في
 سبيل الله (ومن) الترمذي عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من اتى الله بغير اثر من جهاد لى الله وفيه ثمة (ومنه) عن ابى صالح
 مولى عثمان بن عفان رضى الله عنه قال سمعت عثمان وهو على المنبر يقول انى
 كنتم حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم كراهية نفوركم عنى ثم
 بدالى ان احديثكموه ايختار امرؤ لنفسه ما بداله سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول رباط يوم في سبيل الله خير من الف يوم فيما سواه من المنازل

قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح (ومنه) عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء أحب إلى الله عز وجل من قطرتين وأثرين قطرة دموع من خشية الله تعالى وقطرة دم تهرق في سبيل الله تعالى وأما الأثران فأنثر في سبيل الله تعالى وأنثر في فريضة من فرائض الله تعالى (قال) ابن حبيب الرباط شعبة من شعيب الجهاد (وقيل) من رباط فواق ناقة حرمه الله على الناس (قال) ابن حبيب فواق ناقة قدر ما تحاب وقال غيره قدر ما بين الحببتين (وعن) أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال لمحرس ليلة أحب إلى من صيام ألف يوم أصومها وأقوم ليلها في المسجد الحرام وعند قبر النبي صلى الله عليه وسلم (وعن) مالك بن أنس رحمه الله تعالى ينبغي لكل قوم أن يرباطوا في ناحيتهم وأن يمسكوا سواحلهم إلا أن يكون مكانا مخوفا يخاف فيه على العامة يريد فليذهب إليه (ومن) المحرس في الثغور وحفر الخنادق والاحتساب في حفرها مستثنين في ذلك بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطعه عليه الصلاة والسلام للحجر الذي أعيت الصحابة المحملة في كسره (أخرج) النسائي عن البراء بن عازب قال لما أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق عرض لنا حجر لا يأخذ العول فاشتكتنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتى نوبه وأخذ العول وقال بسم الله ثم ضرب ضربة فكسرت ثلث الصخرة فقال الله اكبر أعطيت مفاتيح الشام والله اني لا أبصر إلى قصرها الا حجر الا أن من مكاني هذا قال ثم ضرب أخرى وقال بسم الله فقطع ثلثا آخر فقال الله اكبر أعطيت مفاتيح فارس والله لا أبصر خضراء المدائن والى القصر الا بيهض ثم ضرب الثالثة وقال بسم الله فقطع بقية الحجر فقال الله اكبر أعطيت مفاتيح اليمن والله اني لا أبصر باب صنعاء من مكاني الساعة

(فصل في فضل الشهادة) أخرج مسلم في صحيحه عن ميمون قال سألت أبا عبد الله بن مسعود عن هذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون قال أما أنا فإنا قد سألنا عن ذلك فقال أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معالقة بالعرش تسرح في الجنة حيث شاءت ثم تأوي إلى تلك القناديل (ومنه) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال ما من

أحد يدخل الجنة يجب أن يرجع إلى الدنيا وإن له بها ماعلى الأرض من شيء
غير الشهيد فإنه يقتنى أن يرجع فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة وفي
رواية لما يرى من فضل الشهادة (ومنه) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا يجتمع كافرو قاتله في النار أبدا (ومن الموطأ) عن معاذ بن جبل رضى
الله عنه أنه قال الغزو وغزو ان فغزو تنفق فيه الكريمة ويأسر فيه الشريك
ويطاع فيه ذوال امر ويحتمل فيه الفساد فذلك الغزو خير كله وغزو لا تنفق
فيه الكريمة ولا يأسر فيه الشريك ولا يطاع فيه ذوال امر ولا يحتمل فيه
الفساد فذلك الغزو لا يرجع صاحبه كفافا (ومن) صحيح البخارى عن أبي
هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من آمن بالله ورسوله
وأقام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان كان حقا على الله أن يدخله الجنة
هاجر في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها قالوا يا رسول الله أفلا
ننبئ الناس بذلك قال ان في الجنة مائة درجة أعدها الله تعالى للجهاديين
في سبيله بين كل درجتين كما بين السماء والأرض فاذا سألتم الله تعالى فاسألوه
الفردوس فإنه وسط الجنة وفوقه عرش الرحمن (ومن) صحيح الترمذى عن
المقدام بن معد يكرب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للشهيد عند الله
ست خصال يغفر الله له في أول قطرة تقطر من دمه ويرى مقعده من الجنة
ويجاء من عذاب القبر ويأمن من الفزع الأكبر ويوضع على رأسه تاج الوقار
الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها ويرزق اثنتين وسبعين زوجة من الخور
العين ويشفع في سبعين من أقاربه قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح
غريب (ومنه) عن أبي هريرة قال مر رجل من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم بشعب فيه عين من ماء عذب فأهجمته لطيفا فقال لو اعتزلت عن
الناس فاهت في هذا الشعب وإن أفعل حتى أسئلة أذن رسول الله صلى الله
عليه وسلم فذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تفعل فإن مقام
أحدكم في سبيل الله أفضل من صلته في بيته سبعين عاما لا تحبون أن يغفر
الله لكم ويدخلكم الجنة أغزو في سبيل الله من قاتل في سبيل الله فواق
ناقة وجبت له الجنة (ومنه) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة شهيد وعفيف متعفف وعبد

احسن عبادة الله تعالى ونصح اواليه (ومنه) عن ابي ادريس الخولاني انه
سمع فضالة بن عبيد يقول سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الشهاد اربعة رجل مؤمن جيد الايمان
لقى العدو فصدق الله حتى قتل فذلك الذي يرفع الناس اليه اعينهم يوم
القيامة هكذا ورفع راسه حتى وقعت قلنسوته قال فما ادري اقلنسوة هم
اراد ام قلنسوة النبي صلى الله عليه وسلم قال ورجل مؤمن جيد الايمان لقي
العدو فكأنما ضرب جلده بشوك طلع من الجنب اتاه سهم غرب فقتله
فهو في الدرجة الثانية ورجل مؤمن خلط عمله لاصحابه واخسده الى العدو
فصدق الله حتى قتل فذلك في الدرجة الثالثة ورجل مؤمن اسرف على
نفسه لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذلك في الدرجة الرابعة (وفضيلة)
الجهاد قد جاء فيها ما هو اكثر من هذا (ولكن) ذلك متعذر على المرء
وحده اذ لا بد فيه من جماعة وامام تنعقد كلمتهم عليه ولا يخالفونه (وقد)
ذكر العلماء راحة الله عليهم ذلك وشرطوا له شروطا وبينوا حال الامام
وحال الجماعة التي تكون معه وصفة هديهم وطريقتهم وآدابهم وما يتجنبوا
فيه من المفسد وهذا النوع كثير قل ان يحصر اعني ما احدث فيه من
المفسد شرقا وغربا فن اراد الجهاد فليوقف حتى يسأل اهل العلم والنهي
ما يجب عليه وما يندب له وما يحرم عليه او يكره وما يتجنب فيه من
المفسد فانها مختلفة بحسب اختلاف الاقاليم والائمة والجماعة والعصر فلا
يمكن الكلام على معنى من معانيها اكثر منها واختلاف الاحوال والازمان
فبالسؤال يقين له ما يصلح به فان رأى انه لا بد من خلل يرتكبه بسبب
جهاده فالترك له اولى بالله -م الا ان يتعين الجهاد فلا سؤال اذ ذلك لانه
لا ينتظر فيه اذن الامام ولا حضور الجماعة ولا اذن الوالد ولا اذن الوالدة
ولا اذن السيد اذ ان النفي واجب متعين على كل من كانت له قدرة بوجه ما
(ثم) الاصل الذي يقول عليه في جهاده وبعثه قد انصر من جهته هو التعاقب
بجنايا اولياء الله تعالى والرجوع اليهم والصدور عن رأيهم (الا ترى) الى
ما حكى عبد الملك بن مروان لما ان خرج ابعض غزواته قال انظروا الى محمد
ابن الحنفية فذهبوا اليه ثم رجعوا فقالوا وجدناه في المسجد يدب على فقال

اذهبوا فقد نصرنا سببنا في القبلة عندي خير من كذا وكذا الف فارس
 فاضوا المساكين بابلهم فنصروا وغنوا (وقد تقدم) قوله عليه الصلاة
 والسلام ابغوني في ضعفائكم (ومع ذلك) فلا ينبغي أن يقتنى المرء لقاء العدو
 امتثالاً للسنة لقوله صلى الله عليه وسلم لا تمنوا لقاء العدو واسألوا الله
 العافية فإذا لقيتموهم فاصبروا واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف خروجه
 البخاري وغيره فشان المكاف امتثال الادب بترك الدعاوى وغيرها حتى
 اذا تعين عليه الامر استعان بربه تعالى وامثل امره مبتغياً بذلك مرضاته وما
 وعد عليه من جزيل الثواب لقاءه (وهذا) عام في كل الاحوال دقيقة
 وجلية اذ يمكن المرء متيقظاً لما فاته بحشر يوم القيامة على ما مات عليه
 والجمها دمنه الموت غالباً (الأتري) الى قوله عليه الصلاة والسلام واعلموا
 ان الجنة تحت ظلال السيوف قال علماءنا رحمة الله عليهم معناه ان روح
 المؤمن تنقل من ذلك الموضع الى الجنة والتعلق بالله تعالى هو الاصل اهـ هذا
 الاصل المتقدم ذكره وانما هي اسباب وبقي الامر الى الله تعالى ما شاء فعمل
 فهو عز وجل القادر على النصر بسبب وبغير سبب (الأتري) الى قوله تعالى
 وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فنفي الرمي عن نبيه عليه الصلاة والسلام
 اولا بقوله وما رميت انما اثبت له بقوله اذ رميت فانه عز وجل جمع انبياءه عليه
 الصلاة والسلام في ذلك بين الحقيقة والشرعية اما الشرعية فلا يكونه عليه
 الصلاة والسلام اخذ كفاً من تراب يده الكريمة ورمى به في وجوههم وقال
 شاهت الوجوه واما الحقيقة فلوصول ذلك التراب لعين كل واحد من
 العدو حتى انه لم يقدر احد منهم أن يفتح عينه للثأب بالتراب وهذا شيء يجهز
 الشريعة (وكذلك) كانت أفعاله عليه الصلاة والسلام لا بد فيها من امتثال
 المحكمة ثم يظهر الله سبحانه قدرته عياناً للخلق على يديه صلى الله عليه وسلم
 (الأتري) الى ما جاء في تنبع المساء من بين أصابعه الكريمة فانه عليه الصلاة
 والسلام لم يفعل ولم يمتد به دون ما بل امتثل المحكمة بوضع يده الكريمة
 في اناء فيه ماء ثم أمرهم أن يسقوا ويشربوا ويغاثوا والماء يتفجر من بين
 أصابعه عليه الصلاة والسلام من غير نقص من ذلك المساء (ومن ذلك) أمره
 عليه الصلاة والسلام بجمع ما بقي مع أصحابه من الازواد حين فنيته فجمعت

وبارك فيها فاكل الجميع منها حتى شبهوا (ومن ذلك) فعله عليه الصلاة والسلام في قصة جابر بن عبد الله رضي الله عنه في الداجن الذي ذبحه والجهين الذي خبزه وكونه عليه الصلاة والسلام بصق فيه ما يبارك ثم أذن لعشرة في الاكل ثم عشرة من بعدهم عن كان يعمل في الخندق حتى أكل الجميع وشبهوا وكانوا ألفا والبرمة تفور كما هي والجهين يخبز كما هو (ومن ذلك) خروجه عليه الصلاة والسلام الى الجهاد فانه كان يعتد لذلك بجمع أهله وباتخاذ الخيل والسلاح وما يحتاجون اليه من آلات الجهاد والسفر ثم اذارجع عليه الصلاة والسلام تخلى من ذلك ورد الامر كله لمولاه عز وجل لا لغيره بقوله آيئون تائبون عابدون لربنا حامدون صدق الله وعده وتصرع بده وهزم الأحزاب وحده (فانظر) رحمنا الله وإياك الى قوله عليه الصلاة والسلام وهزم الأحزاب وحده فنفي عليه الصلاة والسلام ما تقدم ذكره وهذا هو معنى الحقيقة لان الانسان وفعله خالق لربه عز وجل فهو سبحانه وتعالى الذي خلق ودبر وأعان وأجرى الامور على يد من يشاء واختار من خلقه فمكمل منه وكل اليه راجع ولو شاء الله عز وجل أن يبيد أهل الكفر من غير قتال لفعل وقد نطق به القرآن العزيز قال سبحانه وتعالى ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليبلو بعضكم ببعض فيثبت سبحانه وتعالى الصابرين ويجزل الثواب للساكرين وقال تعالى ولنبليوكم حتى تعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبليو أخباركم (فعلى المكلف) الامتنال في الحالين أعني في امتثال المحكمة والرجوع الى المولى سبحانه وتعالى والسكون اليه والنزول بساحة كرمه أتمن يجب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض الى غير ذلك مما جاء في هذا المعنى وهو كثير فقبحه عليه الصلاة والسلام في كل ذلك يمثل المحكمة أولا تأديما مع الربوبية وتشريعا لامته ثم يظهر الله تعالى على يديه قدرته الغامضة الخبايا التي ادخرها له عليه الصلاة والسلام (وما) جرى له عليه الصلاة والسلام مما تقدم ذكره فهو جارا لأمته ببركة اتباعه صلى الله عليه وسلم وكثيرا ما قد وقع مثل هذا كتكثير القليل وقب الاعيان والمشي على الماء والطيران في الهواء وما أشبه ذلك مما هو معروف مشهور يقطع العذر ويوجب القطع بوجوده (وقد)

قال علماء ونارحمة الله عليهم كل كرامة ظهرت لولي فهي مجهزة لنبية عليه
الصلاة والسلام اذ انه ما حصت له تلك الكرامة الا بركة اتباعه عليه
الصلاة والسلام والمحمد لله الذي بقيت هذه البركات في هذه الامة لا تنقطع
وكيف لا والله تعالى يقول في كتابه العزيز كنتم خير امة اخرجت للناس
وقال عليه الصلاة والسلام لا تزال طائفة من هذه الامة قائمة على امر الله
ما يضرهم من خالفهم حتى ياتي امر الله وهـ ذاعام فيماتن بسبيله وفي غيره
(فصل) * وينبغي للمجاهدان لا يقاتل بنية اراقة دماء الكفار وليس الا
بل مجاهد في سبيل الله لما تقدم ذكره من نية اعلاء كلمة التوحيد واظهارها
وانحسار كلمة الكفر وابطالها (وينبغي) للمجاهدين اذا كانوا مع الامام او في
سرية وادربوا بالاداء والعدوانـ م اذا صلوا الخمس يرفعون اصواتهم بالذكر
ليرهبوا العدو بذلك وايضا قد وافيه بالسلف الماضين رضي الله عنهم اجمعين
وفعل ذلك في غير هذه الحالة على هذه الصفة بدعة وقد تقدم ذلك بما فيه
كفاية والله الموفق والناصر والهادي لارب سواء ولا مرجو الا اياه

(فصل في آداب الفقير المنقطع التارك للاسباب وكيفية نيته وهدية) *
قد تقدم ان المجاهد ينقسم على قسمين جهاد اصغر وجهاد اكبر وقد تقدم
الكلام على المجهاد الاصغر وبقى الكلام على المجهاد الاكبر وهو عام في
كل الناس الا ان الفقير احوج الناس اليه اذ انه خاف الدنيا وراها
ظهوره واقبل على آخرته اشغله بربه واقباله على اصلاح نفسه وتنظيفها من
الغيرة بكل قلب فيه غير الله تعالى كان في حيز المتروك المطروح وكل قلب لم
يكن فيه غيره سبحانه وتعالى وقع له الفتح والتجلى والمخاطبة في سره بما يليق
بمحاله وهذا مقام لا يعرفه الا اهل المختصون به (واذا) كان ذلك كذلك
فيحتاج المريد الى مجاهدة عظيمة لكي يصفو قلبه ويتجهز لتحصيل الفوائد
الربانية له ان يظهر بها أو بشئ منها فيحصل بذلك في جملة السابقين
وقاعدة الفقير ابد الازال في جهاد (فاقول) جهاده جهاد الشيطان ثم جهاد
نفسه (وقد) قال علماء ونارحمة الله عليهم ان المجاهدة تنقسم على اربعة اقسام
جهاد بالقلب جهاد باللسان جهاد باليد وجهاد بالسيف اهـ وقد تقدم
الكلام على المجهاد بالسيف وبقى الكلام هنا على باقي اقسام المجهاد

(فالمجاهد بالقلب) جهاد الشيطان وجهاد النفس عن الشهوات والمحرمات
قال الله تعالى ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى (وجهاد
اللسان) الامر بالمعروف والنهي عن المنكر (ومن ذلك) ما امر الله سبحانه
عليه الصلاة والسلام به من جهاد المنافقين لانه عز وجل قال يا ايها
النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلق عليهم وما واهم جهنم وبئس المصير
فجاهد صلى الله عليه وسلم الكفار بالسيف وجهاد المنافقين باللسان لان
الله عز وجل نهاه ان يعمل بعلمه فيهم فيقيم الحمد ودعاهم وكذلك جهاده صلى
الله عليه وسلم المشركين قبل ان يؤمر بقتالهم بالقول خاصة (وجهاد اليد
فجرذوى الامر اهل المنسأكر عن المنكر والباطل والمعاصي والمحرمات وعن
تعطيل الفرائض الواجبات بالادب والضرب على ما يؤدى اليه الاجتهاد في
ذلك ومن ذلك اقامتهم الحدود على القذف والزنا وشربة الخمر (ثم) اقل
ما يحتاج اليه في مجاهدته الزهد في الدنيا لان محبتها والعمل على تحصيلها مع
وجود شغف القلب بها يهيى عن أمور الآخرة ويطمس القلب ويكثر فيه
الوساوس والنزغات لان الشيطان وجد السبيل الى ذلك بسبب ما شغف
قلبه بما تقدم لانها رأس كل خطيئة (وقد) مر عيسى عليه الصلاة والسلام
برجل نائم في السهر فوكزه وقال له يا عبد الله قم فقد سبقك العابدون فقال
يا روح الله دعنى فقد عبتني يا حب العبادات اليه قال له عيسى عليه الصلاة
والسلام وما ذاك قال بالزهد في الدنيا قال له عيسى ثم نومة العروس في
خدرها اه (ثم) ان الزهد لا يقتصر فيه على الزهد في الدنيا اليس ابل هو
عام في كل الحركات والسكنات وضابطه ان كل حركة وسكون ونفس الى
غير ذلك ينظر فيه فما كان لله تعالى فليحضره وما كان لغيره فليدعه (وقد) قالوا
الزهد في فضول الكلام افضل من الزهد في غيره (يشهد لذلك) قوله عليه
الصلاة والسلام جوابا لاصحابه رضى الله عنهم ما اثنوا على رجل قدمات
فقال عليه الصلاة والسلام وما يدريك لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه
او كما قال عليه الصلاة والسلام (وقد) قال الشيخ الامام ابو عبد
الرحمن الصقلي رحمه الله تعالى اقل فائدة في السكوت تسبيح الاعضاء
اه فاذا كانت هذه اقل فوائده فما بالك بما هو اكبر منه ولولم
يكن فيه الا السلامة من عثرات اللسان لكان غنيمة عظيمة (وقد)

تقدم في أول الكتاب أن الأعضاء تصب في كل يوم تناسد اللسان أن يساهها
من آفاته لأنه إذا عطب لم يعط بوحده بل تعطب كل الأعضاء بسببه (وقد
ورد) أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه دخل على أبي بكر الصديق رضي الله
عنه فوجده مسكاسانه فقال له عمر رضي الله عنه ما هذا قال هذا الذي
أوردني الموارد فإذا كان الصديق رضي الله عنه يقول مثل هذه المقالة فما
بالك بغيره (واذا) كان ذلك كذلك فليشعر الفقير إلى سلوك هذه المغارة
ليقطعها فانها عتبة كثرة ولا يجاوزها إلا المتمرون أصاد الله علينا من بركاتهم
(ثم) أن الزهد في الرياسة أعظم من الزهد في كل ما تقدم ذكره لأن النفس
والمال ينفقان في الرياسة والرياسة لا تنفق فيهما فالزهد فيهما متعين (ثم)
لا يظن ظان أن الرياسة أغماهي في رتب الدنيا اليس الأولى هي عامة في رتب
الدنيا والآخرة فمن كان عند نفسه شيء فهو عند الله لا شيء ومن كان عند نفسه
لا شيء فهو عند ربه شيء ولاجل هذا المعنى قال بعض الشيوخ نفعنا الله تعالى
به من رأى أنه خير من الكلب فالكلب خير منه وما قاله بين الأتري أن
الكلب مقطوع له بأنه لا يدخل النار بخلاف من لم يقطع له من الآدميين فإنه
محتمل لأحدى الدارين فان كان هذا الآدمي من أهل النار والعباد بالله
فالكلب خير منه وإن كان من أهل الجنة فلا شك أنه خير من الكلب
(ولاجل) هذا المعنى حكى عن إبراهيم بن أدهم رحمه الله وأعاد علينا من
بركاته أنه كان جائعا ووجد فضله طعم على منزلة فجعل يأكل منه وإذا بالكلب
قد جافا كل من الناحية الأخرى ثم نبح الكلب على إبراهيم فقال إبراهيم
لا تنبح علي ولا أنبج عليك كل من جهتك وأنا آكل من جهتي إن دخلت أنا
الجنة فانا خير منك وإن دخلت النار فانت خير مني تصريحا منه رحمه الله
تعالى بالمعنى المتقدم ذكره (وقد) قال الشيخ الإمام أبو عبد الرحمن الصقلي رحمه
الله تعالى أن كانت نفسك في هذه الأرض فمهلك في سماء الدنيا فان نزلت
إلى الأرض الثانية فمهلك في السماء الثانية فان نزلت إلى الأرض الثالثة
فمهلك في السماء الثالثة فان نزلت إلى الأرض الرابعة فمهلك في السماء
الرابعة فان نزلت إلى الأرض الخامسة فمهلك في السماء الخامسة فان نزلت
إلى الأرض السادسة فمهلك في السماء السادسة فان نزلت إلى الأرض

السابعة فسرك في السماء السابعة فان تزلزلت عن الارض السابعة الى ظاهر
 الثور الذي عليه قرار الارضين فسرك ناظر الى العرش ام (فقرر) رحمه الله
 انه بسبب التواضع وعلى قدر نزول النفس يسوء أمره وبملو قدره من اراد
 الفوز فليعمل على اشارته بخطب السلامة (واعني) بالزهد في مراتب الآخرة
 انه بعد الله تعالى لوجهه الكريم لا عوض قال الله تعالى يريدون وجهه
 وصاحب هذا الحال يرى نفسه انها ليست أهلا لشيء لاستحقاقه نفسه وترك
 النظر اليها وصغارتها عنده اعظم ما هي فيه من الخطر (وقد روي) انه كان
 فديني اسرائيل رجل عابد مجتهد وكانوا يفضّلونه على أنفسهم اعني من كان في
 وقته من العباد فأوحى الله تعالى الى موسى عليه الصلاة والسلام ان قل
 لفلان يعبدني ما شاء فهو من أهل النار فأصبح موسى عليه الصلاة والسلام
 فأخبر بني اسرائيل بذلك فتعجبوا وقالوا ليس فيما أحدم منه في العبادة والتجبر
 فبينما هم كذلك واذا بالرجل قد اتى فسلم وجلس فأخبره موسى عليه الصلاة
 والسلام بما قد وقع فقال أهلا بقضاء ربي ومضى لسبيله فلما جن الليل تطهر
 وصل ركعتين وقال اللهم اني كنت أعبدك ولست عند نفسي أهلا لشيء
 والآن قد مننت علي وجمعتني أهلا لنارك فوعزت لك لازال هذا مقامي بين
 يدك شكر لك على هذه النعمة حتى ألقاك فلما أصبح من الغد جاء الى موسى
 عليه الصلاة والسلام فقال له موسى عليه الصلاة والسلام ان الله قد أوحى
 الي أن قل لفلان يفعل ما يشاء فهو من أهل الجنة لا زدرائه بنفسه (وقد)
 حكى ان ابراهيم بن ادهم رحمه الله ونفع به عدله بعض الناس في كونه
 لم يجالس اليهم ويحدثهم حتى يأخذوا عنه العلم لانه رحمه الله من أفاضل
 العلماء والحدثين فقال شغلني اربع لو فرغت منها جلست اليكم وحدثكم
 فقالوا له وما هي فقال افتركت في نزول الملك لتصويري في الرحم وندائه
 يا رب اشقي ام سعيد فاعرف كيف خرج جوابي الثانية اني افتركت
 في نزول ملك الموت لقبض روحي وندائه يا رب اقبضه علي الاسلام ام
 على الكفر فاعرف كيف خرج جوابي الثالثة اني افتركت في
 قوله تعالى وامتازوا اليوم ايها المجرمون فاعرف في أي الفريقين
 امتاز الرابعة اني افتركت في المنادي الذي ينادي حين حصول أهل

الجنة في الجنة وأهل النار في النار بأهل الجنة خلود لا موت فيها وبأهل النار خلود لا موت فيها فما عرف في أي الدارين أكون أم (فمن) كان يتقلب بين هذه الأحوال كيف يقرله قرار أو يأوي إلى عمران وأنما هي غفلات والمريد مبرء من الغفلات متيقظ لما بين يديه من الأمور القاطعات ناظر للناس نظراً عموم يراهم هل يكي فيرجعهم ويستغفرهم قد شمر عن ساعده خوفه منه أن يلحقه ما لحقهم إذا أن الدنيا لولا الحق ما عمرت وطول الأمل في الإنسان من أكبر الحق والمريد ناظر إلى زمانه وهو ينقسم على ثلاثة أقسام ماض ومستقبل وحال فان نظراً إلى الماضي فهو كندب الأطلال باطالة لا تغني ولا فائدة فيها وان نظراً إلى المستقبل فالقدر ليس بيده والحياة ليست بحكمه فلم يبق إلا النظر في الحال والنظر في الحال هو ما قاله بعض الشيوخ رحمه الله تعالى الفقير ابن وقته انتهى لان الموت متوقع مع الحركات والسكنات والنفاس فاذا خرج منه نفس فقد لا يرجع اليه واذا رجع اليه فقد لا يخرج منه (واذا) كان ذلك كذلك فقد ارتفعت عنه الكف والنظر في الملبس والقوت والمسكن وغير ذلك من الضرورات البشرية اذ أن نفساً واحداً لا تملك ولا يعتبر أمره في الإقامة في الدنيا اذ أن من صار حاله إلى ما تقدم ذكره وهو ان الموت نصب عينيه فقد انقطعت فكرته وهمومه وحسراته في كيفية موته على الاسلام وفي قبره ووحشته وجوابه حين السؤال فيه وما بعده من الأحوال العظام فأى راحة تبقى ان هذا حاله وفكرته (كما حكى) ان انساناً جاء ببعض اخوانه يزوره فوجده وحده وهو يلتفت يمينا وشمالا وخلفا وأماما فقال له الزائر ان تلتفت فقال انظر الملك الموت من أي ناحية ياتيني (وقد) جاء بعضهم إلى شيخ له لي زوره وكان قد لقيه بعض اصحابه فعزم عليه فقال اني صائم فاعطاه سبع تمرات أولوزات على انه يغفر عليها فربط ذلك في طرف كسائه فلما دق الباب وخرج له شيخه ليسلم عليه قال له الشيخ ما هذا الذي في طرف كسائك فاخبره بما جرى فقال له الشيخ وانت تظن أنك تعبد إلى الغروب والله لا تملك بعدها أبداً (ولاجل) هذا المعنى قال سيدي أبو عبد الله رحمه الله تعالى ونفع به عرك نفس واحد فاحرص أن يكون لك لا عليك اه وهما مظهر بين من كان

حاله على ما تقدم وصفه فلا راحة له دون لقائه ربه (وقد) ورد في الحديث
عن النبي صلى الله عليه وسلم بالنص الصريح على ما نحن بسبيله حيث قال
عليه الصلاة والسلام لا راحة للمؤمن دون لقاء ربه ومعنى ذلك والله تعالى
أعلم ان المؤمن طالما هو في دار التكليف لا يزال في مكابدات وأهوال
وأخطار حتى يخرج منها فياقي ربه عز وجل فيرى ماله عنده من المكرمات
حينئذ تحصل له الراحة الحقيقية الدائمة التي لا انفصام لها (وقد) ذكر الشيخ
الامام القدوة المحقق عمن بن رزق رحمه الله تعالى ونفع به في حال الفقير
وزهد ما هذا القظه (اعلم) ان الناس في الزهد على طبقات ففهم آخذ وهو
تارك ومنهم تارك وهو آخذ وانما يصح هذا الامر ان تترك الدنيا
وزهد فيها بعد قدرته عليها (ومن الناس) من يكون مصليا نائما وآخر نائما
مصليا ومفطرا صائما وصائما مفطرا وكاسيا عاريا وعاريا كاسيا وانما ذلك
كله على تعريف ارادة القلب وتصحيح النية وفساد ارادة القلب وفساد النية
والسلامة من الكسب الخبيث والقول الخبيث وفي هذا كلام كثير الا ان
من صدق ابصر وتحقق ذلك وينبغي للعالم بالله وبما امره الله تعالى به ونهاه
عنه أن يكون قد ملأت قلبه عظيمة الله تعالى فاشتغل بالقيام بحقوق الله
تعالى عن كل فضول الدنيا من الاكل والشرب واللباس والبيان
والمركب والازواج والاولاد والخدم وان كان فيهم من له الزوجة والولد
وأشياء مما ذكر لم يأخذ ذلك على الرغبة ولم يشغله عن فهم وعد القرآن
ووعيده (واعلم) ان القوم لما وصلوا الى ما وصلوا اليه لم يغتروا بدار الغرور
ولم تكن لهم رغبة الاخوف فوات ماشوق اليه وعد القرآن ووعيده من
المخلود في دار النعيم أو دار الهوان ان في هذا بلاغا لقوم عابدين انما دعا الى
دار السلام من خلقها وزينها وجاهلها خفض أيها المرید الغمرات شوقا الى
نعيمها وأجب الداعي الصادق الوفي الى ما وعد وعاك اليه فانه قد حذر
نفسك وهواك وأندرك حلول دار سهطه والتخلص من ذلك كله والوصول
الى نعيم دار المخلود رفض المحبوب من اتباع الهوى فارفضه واجعل الموت
ضجيعك والزهد قرينك والمجد سلاحك والصدق مركبك والاخيلاص
زادك والخوف من الله على مقدمتك والشوق الى الجنة صاحب لوائك

والمعرفة على ميمتك واليقين على ميسرتك والثقة على صاقتك والاصبر امير
جندك والرضى وزيرك والعلـم مشيرك والتوكل درعك والشكر خيلك ثم
انقر الى عدوك وصافقه بجميع ما ذكرتك وطب نفسا عن دار الهـموم
والاخران الى دار البقاء والسرور مع الخيرات الحسان والله المستعان
والحمد لله رب العالمين

«(فصل)» ثم قال رحمه الله فانه نظر العبد الى الله تعالى في كل امر فانه من
نظر الى نفسه او الى احد من المخلوقين بآمل رجاء منفعته كان عزوبا لقلبه
عن الله وكان منقوصا عن منزلة الواثقين المؤيدين وقد قال الله عز وجل
لداود عليه السلام يا داود اني قد آتيت على نفسي ان لا اتيب عبدا من
عبادي الا بعد اذ علمت من طيبته وارادته والفاء كنفه بين يدي انه لا غنى
له عني وانه لا يطعمني الى نفسه بتطرها وفعالها الا وكنته اليها اضعف
الاشياء الى تقاني انا مننت بها عليك (واعلم) ان العباد انما تقاوتوا وتباينوا
فباختيارهم نظر الله تعالى على اختيار انفسهم زادهم ذلك سرعة وقربا من
معونة الله تعالى لهم وصنعه وتسهيله عليهم وبالسهم عنه واختيارهم نظرا انفسهم
على نظر الله تعالى زادهم ذلك بطاء وبعدا من معونة الله تعالى لهم وصنعه
وتسهيله عليهم فكان في نظرك الى ربك ناظرا بان لا تؤمل غير صنعه ولا ترجو
غير معونته واثقا باختياره فان ذلك اقرب واسرع في معونته لك فان الذين
قلدوا امورهم بربهم ووثقوا به وتحسوا اليه قد اما توامن قلوبهم تدبيرا انفسهم
وجعلوا الامور عندهم اسبابا مع قيامهم بها والمحافظة عليها فاولئك ذهبوا
بصفوا الدنيا والاخرة لاسكون قلوبهم اليه فوجدوا بذلك الروح والراحة
فهم جماعة الذين والعلماء بالله قد فاقوا على من سواهم باطمئنانهم به وسكونهم
اليه فاجب لهم صنعه واقام قلوبهم على منهاجه فما تقبلوا فيه من الامر
فعلى الرضى والطمانينة ومن سواهم من الخلق في مؤنة وتعب من انفسهم
حيث اختاروها وتوصكوا عليها فاورثتهم الهم والغموم واما اهل
العبودية لله فهم الذين قلدوه امورهم وخرجوا عن طبع العباد لما تباين
لهم من خطا من اختار نفسه فجعلوا اختيارهم الرضى بما يصيرهم اليه مولا لهم
من امورهم فزالت الغموم عن قلوبهم فاجب لهم الصنع والتوفيق في
احوالهم واورثهم الغنى والعز في قلوبهم وسد عنهم ابواب المحاسبات الى

الخالقين وأنهم أطا ئف الله من حيث لا يحتسبون وقام لهم بما يكتفون به
ونزله أنفسهم مما سوى ذلك كما أنهم عن فضول الدنيا وطهارة قلوبهم عن
التشاغل بما أغناهم عنه فخصهم من كل دنس وأمشاهم في طرقات الدنيا
طبيين موالين له فهم في السموات أشهر من في الأرض ولا صواتهم هناك
دوى ونور يعرفون به ويحبون عليه وقد رفع أبصار قلوبهم اليه فهي
ناظرة اليه بتلك القلوب غير محجوبة عنه بلا ادراك منهم لصفة ولا صورة
ولا حدود ولا احاطة منهم به سبحانه ولكن كيف شاء لهم ذلك فأحبهم وحبهم
الى ملائكتهم وسائر خلقه وقد قال الله تبارك وتعالى يا داود تفضل على
عبادى أكتبك من أوليائى وأحبائى وأباهى بك سملة عرشى وأرفع المحجب
بينى وبينك فتنظر الى بصر قلبك لا يحبك عن ذلك ما كنت مستعصما
بطاعته (وذكر) عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما رويده عن ربه أنه قال قل
لأهل محبتى يشغلوا بى فاذا علمت أن الغالب على قلوبهم من الاشتغال بى
والانقطاع الى كان - قال على أن أرفع المحجب بينى وبينهم - ينظرون الى أبصار
قلوبهم فهم يتنعمون بذلك كرى قد أغناهم ذلك عن كل نعم من نعم الدنيا
والآخرة (فهؤلاء) قد ملأ الله أسماعهم وأبصارهم وجوارحهم من حبه
فأدبروا أنفسهم بالعبودية لله والدخول فى محبته وذلك ان تأديب الرجل
نفسه فى مطهارة شربه وملبسه بزيه فى صلاح قلبه وتنقاد جوارحه لقلبه
ويقوى عزمه ويقهر هواه فيقوم عند ذلك مقام أهل القوة الى أن يرفعه
الله الى منزلة فوقها حتى يستوى عنده الاخذ والترك فلا بأس فوالله على
ما فاتهم ولا يفرحوا بما آتاهم للغنى الذى وقروا قلوبهم بزدادون له محبة
ومودة وشكره فى العلم به والمعرفة به فعند ذلك رقت قلوبهم -
وانقادت أهواؤهم الى ما قل من الدنيا وكفى فهي لا تطلع الى غير
ذلك ناظرين الى ربهم فى أمورهم كلها الى الاسباب انظرهم من غير
تفريط فى اقامة الاسباب الخالصة من أعمال البر فان لبسوا وخشعنا أو
لبنا أو حسنا أو قبيحا أو أكلوا طبيبا أو كريها أو حلوا أو حراما مضار
قليل أو كثير لم يغير ذلك من قلوبهم من المحال التى هي عليهم من ذكر
ربهم وتعليلهم وذلك ان قلوبهم طاهرة من ذكر الخسائى وليس لشيء سواه
فى قلوبهم ثبوت الا بالخساطر من غير أن يرسخ أو يثبت فلم يقم الناس مقامها

أشرف من أن يعاقبوا قلوبهم بربهم ولا أولى بهم من ذلك لأنهم أشد الناس
محافظة على جمعهم ومهمهم في صلاتهم وجميع ما يتقربون به من ربهم إن قاموا
عرفوا بين يدي من هم قيام له وكذلك إن ركعوا وسجدوا أو تلووا القرآن
أو دعوا ربهم لا تعذب قلوبهم عن ذلك فبه زككت أعمالهم وصوبت
عقولهم فهو رتبة تعاهدهم بلطفه ويسوسهم بتموقيته فقل عند ذلك خطاهم
وكنصرنا بهم فمن كان يريد الدخول في محبة طاعة الله فلا يـ~~مكن~~ له ثقة
إلا الله ولا غنى إلا به ولا أمل غير يرجوه ويتخذ وكـ~~ي~~ لا في أموره كلها
راضيا بقضائه فيما نقله إليه من أموره راضيا باختيار الله له متـ~~ج~~ا رايه
ولما تسول له نفسه مسلما راضيا عن الله غير متجبر ولا مقلد فيما أحدث
الله من مرض أو حجة أو رخاء أو شدة مما أحب أو كره ولا يـ~~مكن~~ قلبه بذلك
راضيا بالموضع الثقة بربه وحسن الظن به (فاذا) كان العبد كذلك روت
الله قلبه المحبة له والشوق إليه وصار إلى منزلة الرضى بما كفاه وسما من
الدينا وان قل وأخرج من قلبه مطامع المخلوقين فاستغنى بالله بفعله الله من
أولى الأسباب ثم ألهمه مولاة علماء من علمه فعرفه ما لم يكن يعرفه وعلمه ما لم
يلدني يعلمه فعز الله أخذه علمه وبأمر الله جل ذكره تأدب فظهرت أخلاقه
لما آثر أمر الله ونجا إليه فتمت عليه نعمة الله في الدنيا والآخرة فأولئك
المحبوبون في أهل السموات المعروفون فيها في أمرهم على أهل الأرض
وظهر أمرهم لأهل السموات لكلامهم هناك ودوى وليكاثمهم حنين تقعقع
له أبواب السماء من سرعة فتحها الجابة لدعائهم فأعظمهم عند الله جاهها
ومنزلة وأعظمهم خوفا من الله وحسن ظن به فهم مسرورون بربهم قريرة
أعينهم طرية قلوبهم بذكره مشتاقه ساكنة مطمئنة إليه قد تقدموا
الناس وانقطع الناس عنهم وأشرفوا على الناس واشتغل الناس عنهم فحجبوا
من الناس وحجب الناس منهم انقطعوا إلى الله بهم ومهمهم وأهواهم وعاقوا
به قلوبهم ومجدوا إلى الله بحج الاستغنيين به المتوكلين عليه قد تخلصت إليه
عقولهم بالموثقة فانزلوا نسيبه أنه معصية محرومة عليهم فقباهم واجتباهاهم
ونعمهم ونخصهم وكفاهم وآواهم وعلمهم وعرفهم وأسمعهم وبهرهم وحجبهم
عن الآفات وحجب الآفات عنهم وأقامهم مقام الطهارة وأنزلهم منازل

السلامة وأقام قلوبهم بذكرة فلم يريدوا به بدلا ولا عنه حولا صباية لديه
وطربا واشتياقا اليه قد اذاقهم من حلالة ذكروه وألعمهم من لذاتة مناجاته
وسقاهم بكاسه فهم والمون به ليس لهم مسكن غيره تضطرب قلوبهم عند
فقدته حتى ترجع الى موضع حنينها يحتملون الاشياء له ولا يحتملون شيئا من
غير امره ولم في كل يوم وليلة منه هذا يا مجدة فتارة يغلب على قلوبهم تعظيم
ربهم وجلاله وتارة يغلب على قلوبهم قدرته وساطاته وتارة يغلب على
قلوبهم آلاؤه ونعمائه وتارة يغلب على قلوبهم تقصيرهم عن واجب حقه
وتارة يغلب على قلوبهم رافتة ورحمة وتارة يصيرون الى حنينه ولم في كل
تارة دمة ولذة وفي كل دمة ولذة فكرة وعبرة وقلوبهم في كل فكرة وعبرة
مهتاجة عاربة هائجة لذكرا لله مشتغلة به عما سواه فهم يستقون من كل
تارة مشربا ساغيا يذيقهم لذته ولم في كل مقام علم زيادة يعرفهم ما يحدث لهم
في قلوبهم من الزيادة فلورأيتهم وقد انقطعت آمال الخلق عنهم وأفضوا الى
الله جل ذكروه بجميع رغباتهم وانزاحت الاشياء المشاغلة عن قلوبهم
فصمت عنها أسماعهم وانصرفت أبصار قلوبهم اليه فلهت به عما سواه
حتى اذا جنهم الليل وزجرهم القرآن بجهائيه من وعده ووعيدة وأخباره
وأمناله شربوا من كل نوع كاسا من الزجر والتحذير والأخبار والأمثال
والوعد والوعيد ووجدوا حلالة ما شربوا حتى اذا صفا يقينهم ارفعوا الى
عظمة سيدهم وجلال مولاهم خضع كل عضو منهم لله وخشعت كل جارحة
منهم لسكونها اليه غير منتشرة عليهم وهم بل كل ذلك لذاتة لا سقاه فقد
كشف لهم القرآن عن أموره وكشف لهم عن عجايبه ودلهم على باطن
علمه فيفهمونه فيسبحون به الى جلال سيدهم ووقاره حتى اذا انقادت الأنوار
في قلوبهم وتمكن اليقين من أجوافهم وحنت القلوب لحنينها ووضقت عن
احتمال ما هجمها ليس حاج منهم ما لا يعلمون امسا كه فلما بلغ الامر منهم
مدام وانتهى كل شيء منهم منتها أقبل عليهم ربهم جل جلاله بالطمانينة
والسكون فلولوا حسن سياسته لهم ونظروا لطفه بهم ما رجعت اليهم
عقروا ولا أثبتوا معارفهم ولا سكنوا منازلهم للذي هجمهم على أبصار
قلوبهم من عظمة سيدهم فهم يزدادون له ذكرا ومودة ومحبة في كل ما امتحنهم

به من أمر الدنيا والآخرة فقد أعرضوا عن كل نعم عاجل أو آجل واشتغلوا
عن النعم بذكر مولاهم وكل ذلك منة منه وتفضل عليهم فهم أدلاء لعباده
وأعلام في بلاده وحجة على خلقه وخلاف الأنبياء وودائع علمه فيهم ينزل
الغيث وبهم يصرف العذاب وبهم ينصر على العدو وفيهم بركة بين ظهرانيها
محبون الله ومحبون ذكروه أقاموا مشيئتهم فيما وافق محبة ربهم يغضبون
لغضبه ويحبون لمحبهه فهو يسوسهم بسياسته ويوفقهم بتوفيقه يأتهم
العون من الله تعالى في كل حال يرجون الخلق برحمته ويؤمنون بفضلهم قد
أزال عن قلوبهم المطامع وأسكنها الغنى فاكثفوا بأجزائهم وبأغواء بالغة
فهم القانتون الراضون الساتحن الراغبون المحبون لله الذين فكروا
في قدرته وعملوا في محبته حتى ورثوا الرهبة ثم ورثوا الرغبة ثم ورثوا الشوق
ثم رفعهم إلى منزلة لم يكن لهم فيها رغبة ولم يكن لهم فيها غير ربهم همه غلبت
المحبة على قلوبهم واستوت على عقولهم وأهواهم فبنوا على ذلك أعمالهم
وصبروا فيه جميع رغباتهم ثم رفعهم إلى مزيد فوائده فهم أولياء الله حقا منهم
المرسلون والأنبياء والصديقون والشهداء والصالحون فاقوا أهل السماء
وأهل الأرض أشدة حبهم لربهم فما أصابوا من الدنيا لم يصيبوه على جهة
ما يصيبه أهل الدنيا من التلذذ والطرب اليه والاشتغال به والتفكير في
يصدونه على موضع التقوية على عبادة ربهم ودوا لو أنهم أكلوا من الدنيا
أكلة واحدة تكون آخر زادهم منها لا كثفوا بما قل فلما أعطوا الله ذلك
من قلوبهم ضيق أمتعهم وأسقط عنهم شهواتهم واكتفوا باليسير من المطعم
فعد ذلك خفت عليهم مؤنة الدنيا فلم ينافسوا فيه أحد فلك حالاتهم في
المطعم والملبس ماتوا أكلوه ولبسوه ليس لهم تخيير ولا تلذذ في أخذ ولا ترك
خوف الشهوات والاشتغال بحماهم فيه فأسكن الله في قلوبهم من معرفته
وحبه ما أذاب كل مؤنة لأهل أو ولد أو مال فان عرض من ذلك في قلوبهم
عارض فطهر من غير ثبوت فيها ورثوا نور الهدى فابصروا مواضع حيل
أبليس ومكره فكسروا عليه كيده ولبسوا عليه أمره ودلوا الناس على
مواضع مكرهه فهم نصحاء لله في عباده وأماناؤه في بلاده ثم أسكن محبتهم في
ملكوته السموات في عليين فاحبهم وحبهم إلى ملائكتهم (فاحبوا) قلوبكم

أيها المريدون بالذكروا ميةوها بالخشية وتوروها بحب إلقاء الله وفرحوها
بالشوق اليه واقعوها بالمناسبة (واعلموا) انكم بالحجة ترتفعون وبالمعرفة
ترهبون وبالشوق ترغبون وبحسن النية تقهرون الهوى وبترك الشهوات
تصفوا لكم أعمالكم وتؤثرون ربكم وحده حتى يؤثركم الله كوت السماء في
عليين فمن كان منكم مريدا للراحة فليعمل في منازل أهل محبة الله جل ذكره
بعزم وإرادة قوية وهي الدرجات السبع التي تنتقل فيها ابنو آدم حتى يصيروا
إلى المعرفة والعلم وهي الدرجات التي أرسل الله جل ذكره عليها الرسل
ثم الأنبياء الذين لم ياتهم الوحي مع جبريل ولا غيره من الملائكة انما يكون
ذلك بالأسهام من الله عز وجل والعوائد وانما ورث ذلك الأنبياء من المرسلين
الذين خصهم الله برسالته ثم ورث ذلك بعد الأنبياء الصديقون فاقصدوا
بهم وجدوا في آثارهم فانه لم يحكم هذه الدرجات السبع الا رسول أو نبي أو
صديق أو بديل من الابدال الذين جعلهم الله أوتادا لارض فسقى بهم الغيث
وأُنزل على العباد بدعائهم الرحمة وصرف عنهم بهم السوء فمن كان مريدا
للعمل في هذه الدرجات والاقتراب بالمرسلين والذنيين والصديقين في سيرهم
فليرفض الدنيا من قلبه حتى لا يكون فيه منها علاقة تشغله عن ربه فانه من
تعلق قلبه بشئ منها شغله حتى تغلب عليه فليبدأ برفض الدنيا ومارحها من
قلبه حتى لا تعدل عنده قدر جناح بعوضة فانه ساعده الله عز ذكره بتلك
المنزلة وأصغر

(فصل) قال رحمه الله فاقول ما يبدا به ويتناول من الدرجات السبع درجة
المعرفة وهو أن يعرف ربه كما ينبغي له من حيث يعرف اليه ربه فقد تعرف
إلى خلقه بخلقه اياهم وتديبره فيهم وبصفته بما وصف به نفسه فانه غفور
رحيم لمن أناب اليه وطاب رضاه وانه شديد العقاب لمن كذب به وكذب عليه
وكذب رسله وعصاه (واعلم) ان من لم يحكم أمر المعرفة لم يدرك ماسواها
من العلم والعمل ولا من الدرجات التي ذكرنا ولا تكون المعرفة حتى تثبت في
القلب باليقين الراخي فاذا كان ذلك كذلك كانت الأعمال الصالحة على قدر
المعرفة فان قصر في المعرفة كان في العمل أشد قصيرا وضة فالنية ولم يجد
السبيل إلى بلوغ تلك الدرجات ومن عرف الله علم أنه قائم على قلبه بما

كسب وانه معه يراه وينظره في جميع احواله فاذا علم ان ذلك كذلك لم يكن
شيء احب اليه من رضاه ولقائه ولا ابغض اليه من معصيته وبقائه وان
احب البقاء في الدنيا لم يحبه الا للعمل بطاعته (ولينظر) المريد للمعرفة في
اسماء الله ويتدبرها حتى يعرف بها ويدخل ذلك قلبه فانه يورث قلبه بذلك
العلم وهي الدرجة الثانية (فاذا) كان عالما به علم انه لا يقبل منه الا ما امر به
ونهاه عنه وعلم ان ذلك عنده ينشطه للعمل الصالح (ثم) يورث قلبه بعد ذلك
الحشية وهي الدرجة الثالثة درجة التقوى لقول الله عز وجل انما يخشى
الله من عباده العلماء وهي مراقبته في السر والعلانية (فاذا) دخل في هذه
الدرجة استقل كل ما يجعله لله جل ذكره فعند ذلك لا يالوجهدا ولا اجتهدا
ولا يمل (فاذا) وصل العبد الى ذلك ودأب على عمله فيما يرضى ربه نظر الله
اليه بالرجة فعند ذلك يورث قلبه المحب له وهي الدرجة الرابعة (فاذا) صار
الى هذه الدرجة آثر حب الله على جميع حب خلقه واحبه الله وحببه الى
ملائكته الذين حول عرشه والى ملائكة السموات كلها واهل الارض
ومن فيها وبسط حبه على الماء فلا يشربه أحد من جميع خلقه الا احبه ولا
يرد في عمله الاجدا واجتهادا فورث قلبه بعد هذا الشوق اليه والمحبة
للقائه وهي الدرجة الخامسة (فيكون) بمنزلة العاشق قد غلب على قلبه
الذكر لله وشغل عن كثير من العمل ما خلا الفرائض واجتناب المحارم
ويكون في ذلك المحال اقوى من كل عامل في الدنيا وارفع منزلة لانه لم
يتفرغ قلبه من ذكر ربه مرفة عين لاناغما ولا قائما ولا آكل ولا شارب والله
لا ينسى من ذكره فلو تركه الله عز وجل على تلك الحال لذاب كما يذوب الملح في
الماء ولما انتفع بشيء من أمور الدنيا حتى يموت تشوقا الى الله الا انه اذا رآه الله
على تلك الحال من عليه بالظلمة البينة وهي الدرجة السادسة (فيطمئن) قلبه
حتى يكون كأنه معان له وكأنه بين يديه فيكون هو مستودعه وانفسه
وسائسه ودليله فعند ذلك يورث قلبه الغنى ولا يحتاج الى غيره فيكون معظم
دعائه للخلق بالصلاح وصرف السوء عنهم حتى يصير بمنزلة الملائكة الذين
يسبحون الليل والنهار لا يفترون ويستغفرون لمن في الارض فعند ذلك
لا تسقط له دعوة وهي الدرجة السابعة (فاذا) صار الى تلك الحال لم يتفوق

بشيء من حوائجه اذا خاطرت به اليه تصير بين يديه وما اراد منها يا تبه من غير
أن يدعوا بشيء يخطر على باله لاطعام الله وتعامد ما منه حتى يحب من لطفه
ونظره وصنعه فيكون قوله عدلا وفعله رضى فالحمد لله الذى من والاه
نعمه واغناه والمحمد لله رب العالمين اه

• (فصل فى الرياء) • اعلم وفقنا الله واباك ان آكد ما على المرء ان يتدبر
أمره التحفظ على نفسه والتحرز من الآفات التى تعتوره فيها هو بصده اذ
ان العوائق كثيرة ظاهرة وباطنة فقد يكون ذلك سببا لمنع الوصول الى
ما تقدم ذكره فيما نذ نفسه أولا بالجد والاجتهاد فى التحرز عما ذكرنا
ما تقدم وصفه (فأقول ذلك) ان يتقى الرياء والحب والشهرة والكبر لانه سم
قاتل أدنى الاشياء منه يهبط الاعمال كلها وقد يخفى فى بعض الاحوال لانه
أخفى من ديب النمل كما ورد (لكن) يتبين أمره وتظهر آفاته بما ذكره الشيخ
الامام محمد بن رزق رحمه الله (وهو) ان قال أصل العبد لم يزل مذنباً ما ائسا
فى جميع أحواله وذلك ليله الى الدنيا واشاره اهلها على الآخرة واهماله نفسه
وارساله نيته فلما أهمل نفسه وقلت محاسبته اهلها لم يتخلص من الرياء
فعمل للدنيا على غير اصل نية ثابتة وقد نهى الله عن اهل النفس وتضييع
الاعمال فقال الله تبارك وتعالى يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا
الرسول ولا تبطلوا اعمالكم فنهاهم عن وجعل عن اضاعة الاعمال فلا يكون
عمل من الاعمال الا عن ارادة ولا تكون الارادة الا عن نية وقد نهى الله
تبارك وتعالى عن اضاعة شيء من ذلك واى عمل أكبر من الارادة والنية
وقد وجدنا الانسان لا يخلو من حركة أو سكون والحركة والسكون جميعها
عمل وقد نهى الله عن تضييع العمل فلما ترك ما أمره الله به من اخلاص العمل
لم يميز بين الرياء وغيره وأمرج نفسه فعمل على ما يخطر بباله وجميع ما يتقلب
فيه رياء محض ظاهر لا يعرفه ومن نفسه ويعرفه عنه من نور الله الحكمة
فى قلبه فهم يرون فعلهم فعل أهل الرياء فهم من يسلك عن صاحبه معرفته
به ولو انه أبدى اليه شيئاً من عيوبه لنفر منه وذب عن نفسه وأبطل ما نسبته
اليه فصار عدواً مشاعنا وأقل ما يقول للعارف بعيوبه حسد تنى فلما علم
الحكيم أهل زمانه وان زمانه زمان غلبة الهوى وأبجاب كل ذى رأى برأيه

أمرج نفسه تركها
ترعى على هواها اه

اعتزل بنفسه وتفرعن العامة وعلم أنه زان قد صار المعروف فيه عند
أهله منكرا وان الشرف أحاط بالخير واعتزل أهل زمانه بصدق الإرادة فلما
تبين له الصدق وما فيه وان العمل لا يصفو إلا بالصدق اتقى الكذب وفنونه
كلها وتشوقت عند ذلك نفسه إلى الكذب والرياء لمحوه لاؤفة فنونه عندها
فأخذها بالجد والاجتهاد في ترك ذلك فلما رأت ذلك منه رجعت منقادة
فلما صارت إلى تلك الحالة ورأى العبد ذلك منها ازداد إلى الصدق تشوقا
وازداد للصدق موقفا وانما كان ينفر الصدق وفنونه من قلبه الغلبة
الكذب وفنونه عليه وهو الرياء والحب وحس الرياسة والتخاذل المنزلة
عند المخلوقين والمجدة والعزة والتعظيم والتخيف في الأعمال الكاذبة فن عمل
بالصدق وانفى الكذب برئ من الرياء والحب ودواعي الشر كله فاذا خلا
من ذلك ثبت الصدق وفنونه في قلبه (قال) بعض الحكماء ان الشيطان يأتي
ابن آدم من قبل المعاصي فان امتنع منه أتاه من وجه النصيحة ليستدرجه
فلا يزال به حتى ياقبه في بدعة فان امتنع عليه أتاه من جهة المخرج والشدة
ليحرم حلالا أو يحل حراما فان امتنع عليه أتاه من قبل الوضوء فيشككه
في وضوئه وصلاته وصيامه حتى يعتد به واه أمرا يضل به عن السبيل ويدع
العلم فاذا قرر منه على شيء من ذلك خلى بينه وبين العبادة والزهد وقيام
الليل والصدقة وكل أعمال البر ويخفف ذلك عليه وربما كايده الشيطان
من الردة فيقول له ابليس دعها تصدق عما يريد فانه لما يرى يعمل فاذا نظر
إليه الناس في عبادته وزهده وصبره ورضاه بالذل قالت العامة ومن لا علم
له هذا عالم مصيب صابر فيتعونه على ضلالتهم ويدلوه ابليس الصوت
فيحبب بعمله فيكون فتنة لكل مفتون ومن علامته الانحجاب برأيه والازراء
على من لا يعمل مثل عمله ويكون نظره للناس بالاحتقار لهم ويتغضب عليهم
في التقصير به (وقد) روى في العلم احذر وافتنة العابد الجاهل والعالم
الفاسق فان فتنتهم ما فتنة لكل مفتون (واعلم) يا اخي ان العبد اذا اراد ان
يعمل العمل بالرفق قال له العدو ان العمل بالخير لا ينفعك حتى تدع الشر كله
وترزق في الدنيا وتعتزل عن الناس فاعرف نفسك واصلم عيوبك والذي
عندك أكثر واعظم من ان يصلح ~~ك~~كنا سريعا ويعظم عليه الامر

الصوت والصات
والصيتة والصيت
واحد ومعناها الذكي
بخير اه

حتى يكاد ينقطع وينقطع عن العمل وان كان في يديه دنيا عرض له بحسن
الظن والرجاء والتسوية وطول الامل فان اجابه الى هذا الباب قطعه عن
البر وشغله بالدنيا وشهواتها وان رد ذلك عليه وقال التوبة قال صدقت
امعري لقد فرطت واخاف ان يدركك الموت فمالك بالجد والاجتهاد ولا
تريد ان تقصر في لزمه اشد العباد فثبت او ينقطع او يذهب عقله فان
اشتهر بذلك عند الناس اتى اليه طول الامل وخوفه قل الصبر ويقول له
لك بالناس اسوة في بعض اليه العباد وبثها عليه ثم يقول له ان الناس قد
عرفوك بالعمل فلا تبدلهم التفتصير ودع نفسك في السر ويعرض له بغضائه
الاول من الشهوات التي كان يصيدها فيميل اليها ويرجع الى حاله الاولى
ومارعه له علامة رياء لا ينفعه شيء وعلامة ذلك ان يستعمل الكلام في الزهد
وما يزينه عند الناس ويحبب اليه بحالته الناس فتصير عبادته وزهده
كلام بالكلام (فالعلم) عرف ضعف نفسه وعرف زمانه وقلة الاعوان فيه
على التحير وكثرة الاعداء فاخذ الامر بالرفق والاستعانة بالله وطالب صفاء
الاعمال والاخلاص فيها وان قامت الاعمال وطالب مخافة الهوى وتقل
الطباع بالرفق وموافقة السنة واخرج الناس من قلبه وقصد جهاد نفسه
ومحاربة الشيطان والمعادنة للهوى بالخلاف لما يلهون اليه فان الله جل
ثناؤه قد جعل لكل مكيدة من مكائد الشيطان سلاطيد تقع به تلك المكيدات
(وينبغي) لا عابد ان يعرف نزغات الشيطان من أين تأتيه وما تهواه النفس
فان الشيطان لا يصل الى العبد ولا يقدر عليه الا من قبل موافقة الهوى فاذا
بدأ العبد بنفسه ومحاربتها وهواه فاماته هان عليه الشيطان (واعلم) يا اخي
ان هذا الدين متين فان انت وغلت فيه بالرفق امكنت وشر السير المحققة
وقابل تدوم عايه خبر من اجتهد اذ قطعك فانك لم تر شيئا اشد ثوابا من
القاري اذا تولى (ويروى) عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يتعوذ من
الحور بعد الكور (وكانوا) يحبون الزيادة ويكرهون النقصان (وينبغي)
للعابد ان يكون حذرا من مخالفة السنة فان من خالف السنة خالف الحق
ومن خالف الحق هلك (فات) العلماء والزم ادبهم فان رأيتهم يعمرون في
بعض ما يقولون فلا تزهدهم فيه وافتد بذي البصيرة منهم والبصر ومن يوافق

الحقيقة السيرة
بعنف والمحور
كالنقص ومعناه
والكوبوزون
الجزيد ومعناه

قوله فعله (وذلك) انه يروى عن مطرف بن عبد الله بن الشخير انه قال
 عقول الرجال على قدر ازمتهم فاذا نقص العقل نقص البركة فاعرف نفسك
 في زمانك (واعلم) ان الزهد والعبادة والعلم العمول به في هذا الزمان قليل
 واذا كان من يتشبه بالعلماء لا يصبر على نزول المحن فكيف يصبر الجاهل على
 نزولها واذا كان من يتشبه بالزهاد لا يصبر فكيف يصبر الراغب في الدنيا
 والعالم من اهل هذا الزمان من شدة الصبر يخرج والجاهل من شدة الصبر يخرج
 وأما العالم الصادق الذي استوجب اسم العلم على الحقيقة فانه يكره من علمه
 بالله ان يظهر بلسانه او يبيده او يمجوا رجه كما كثر ما في قلبه فيمقته الله على
 ذلك ولم يره الله يؤثر دنياه على آخرته فصبر على الدنيا وصبر على الذم
 والتمتع صبر والتقال وكراه المدح والتوسع من الدنيا والجاهل الذي يعمل
 بجهل جزع من الذم وفرح بالمدح والتوسع من الدنيا حتى صبر على الدنيا
 من الجزع فاحذر ان تصبر صبرا لجاهل ولذلك ثقل العمل على اهل العلم
 بالله وخف على اهل الجهل ونوم العالم افضل من اجتهد الجاهل وضحك
 العالم بالله افضل من بكاء الجاهل فاحذر ابليس على افعالك كلها واحذر
 نفسك وهواك واحذر اهل زمانك ولا تأمن أحدا منهم على دينك (واعلم)
 ان ابليس قد نصب لك حباله وأقعد لك الرصدة على كل منهل وقد سلطان
 يجري منك مجرى الدم في العروق ويراك هو وأعوانه من حيث لا تراهم
 (واعلم) انه يأتيك من قبل الرياء والحب والكبر والشك والاياس والامن
 من المكر والاستدراج وترك الاشفاق فان تابعت في شيء من ذلك ما نزلت على
 سبيل هلكة فينبذني بيديك وبين ماشئت من العمل فان خالفتك اناك
 من قبل الدنيا المستولى الهوى على قلبك فيمكن هو من الذي يريد منك فان
 خالفتك اناك من قبل المعاصي فان خالفتك اناك من قبل النصيحة (وهذه)
 الخصال التي وصفت لك كلها الشدة من المعاصي وصاحبها لا يكاد يتوب من
 شيء منها ويرى ان قلبه العبد فتأب منها فان ظفر من العبد بالحب قال له ان
 الناس يفتقدون بك فاعمل وأعلن عمالك فيتمسك الناس بك ويعملون
 مثل عمالك ويكون لك مثل أجر من عمل مثل عمالك لانه من دل على خير فله
 مثل أجر فاعله فاذا ظهر عمله فرح به فصار محبوبا ووجد نفسه في النعمة

عليه فاذا انظر الى عمله حبيب اليه حمدهم واتخاذ المنزلة عندهم فاذا فعل ذلك صار مرثيا مفاخرها (فاتهم) فرح القلب بالعمل فان الفرح الى القلب الفرح اقرب واسرع منه الى القلب المحزين واقل من معرفة الناس فانه ليس بآتيك ما تذكره الا ممن تعرف فان كان لا يأتيك ما تذكره الا ممن قبلكم فكم كما قالوا كان خيرا (واعلم) ان العبد يعمل العمل في السر فلا يزال به ابليس يقول اظهره ليقصد بك الناس فيه وتفتش طهم على طاعة ربك فلا يزال به حتى يظهره فاذا اظهره كتب في ديوان الملايكة فلا يزال به حتى يفخر به فاذا افقخر به كتب في ديوان الرياء فليكن يعمل السر وكتسابه وحول النفس واسقاط المنزلة واكتهم المحسنات كما تكتهم السيئات وخف من فضيحة المحسنات كما تخاف من فضيحة السيئات فان المفتضح بالسيئات ليس يفتضح عند الخلق كلهم انما يفتضح عند قوم دون قوم والمفتضح بالمحسنات اذا دخلها الرياء افتضح عند الخلق كلهم فاحذر واستمع من الله ان يراك تعمل غيره وتطالب الثواب منه واخلص العمل لله واصدق فيه (واعلم) ان تخلص العمل في العمل اشد من العمل حتى يتخلص والاتقان من العمل بعد العمل اشد من العمل في العمل (واعلم) انه لا يقبل الله عملا من مرء ولا من مسمع ولا من راع الا بثبوت من قلبه واحذر الرياء كله فان قوله وآخروه باطل وكن في العمل متابيا وقافا فاذا هممت بعمل فقف عنده فان كان لله طاعة فاجد الله وامض فيه واستعن بالله على اخلاصه واكف من العمل ما تطيق وتحب ان تزداد منه ودم عليه فان احب الاعمال الى الله اذومها وان قل فاعمل بما يتبين لك انه حق واضح فاذا شكك في كل عمل فقف ولا تقحم وناظر العلماء الذين يعملون بعلمهم فهم الذين قصدوا الى الله وهم الدعاة الى سبيل النجاة الادلاء على الله لان المؤمن وقاف عند ما اشبهه عليه وليس كمن يطالب الليل فتناظر العلماء فيما التمس عليك فما اجمعه واعليه فخذ به وما اخلفه وافية فخذ انت فيه بالثقة والاحتياط فان الاثم حواز القلوب (واعلم) ان ابليس ربما قال للعبد قد سبقك الناس الى الله مني تلقى بهم فليقل له عند ذلك قد عرفتك انا في الطالب ان رفقت لمحت وان لم ارفق لم الحق ان صبرت على القليل نالت الكثير وان عجزت عن القليل فانا عن

قوله - حواز القلوب
بالمهلة وتشديد الواو
من الحيازة ويروى - حواز
بتشديد الزاي جمع حاز
ويروى حوز بزايين الاولى
مشددة من الحوز في هاله

الكثير شجر وقد قال الله عز وجل واذن لهم الشيطان أعمالهم فالزينة
من الشيطان والنور من الله عز وجل فادع عمل العبد عملاً رأى الشيطان
معه نورا كانت همه الخبيث أن يطفى ذلك النور فإن كان الغالب على العبد
عمل الصالح رجع إلى عمل العلانية بحيلته ومسيرته فان عمل في العلانية
بصدق وإخلاص فرأى في عمله العلانية نورا وصبر أمره بمخالطة الناس
ليؤذى فلا يصحتمل فان حالهم فآوى واحتمل الأذى أمره بالعزلة والراحة
من الناس ليحجب بما يعمل ويفتبر من العمل فان اعتزل وصبر وإخلاص
قال له ارفق خيرا لك فيصده عن العبادة وانما يلتبس من الأشياء غفلة
فيذهب للعبد أن يكون غير خافل عنه وليس يستعين بالله عليه (واعلم) أن
صاحب الإخلاص خائف وجل خزين متواضع منتظر للفرج من عند الله يؤد
أنه نجا كما قال له ولا عليه والجاهل فرح بخوره متكبر مدل بعمله (ويروى)
عن بعض الحكماء أنه قال انى لا تعرف مائة باب من الخير وليس عندي منها
شيء (واعلم) أن العالم العامل الصادق المخلص العارف الخائف المشفق
الراعى المسلم الموفق الوائق المتوكل المحب لربه يحب أن لا يرى شخصه ولا
يحمى قوله ويؤد أنه أفلت كما قاله مرفقة بنفسه بالغت به هذه الدرجات
وتمسك بهذه العزائم أوصله إلى محض الإيمان والجاهل المسكين يحب أن
يعرف بالخير وينتشر عنه وينشرد كره ولا يحب أن يزرى عليه في قول ولا
فعل بل يحب أن يحمى على ذلك كله ويوطأ عقبه وإن لم يزره هم شيئا وانما
شدة حبه لذلك الخلوة الثناء والمحب لاقامة المنزلة والفتنة في هذا عظمة
والقوة عليه شديدة وهو عبد من عبيد الهوى يتلاعب به الشيطان كل
التلاعب تنقض أيامه ويفنى عمره على هذا الحال أسير الشيطان وعبد
لهوى (واعلم) أن الشيطان إذا نظر إلى العبد يريد اصادقا مخلصا مداوما
عارفا بنفسه عارفا بهواه معاندا لما خذرا مستعدا عارفا بقره إلى الله تعالى
قال له ان هذا الامر لا يصلح الا بالاعوان عليه والشيطان على الواحد اقوى
وهو من الاثنين ابعده فبالس اخوانك وذاكرهم واخبرهم بما ينوبك في
عملك من نفسك وهواك ومن عدوك فانهم يدلونك ويعينونك بريد بذلك
ذهباب خزن الخلوات واطفاء نور العزلة وقطع سبيل الفجاءة وفتح طريق

الفضول والشغل بغير الله واخراجهم من عمل السر الى عمل العلانية وانما يريد
 بذلك كمال اغفاه ما قد احدث الله عز وجل في قلب العبد من نور فذكر الخلووات
 فان قات هذا الغناه ومن الشيطان قال لك اجل اغناه ومن الشيطان تعاملك
 الناس افضل من عملك فلو اخبرت الناس بذلك اكان غيراك يعلمون
 آفات الاعمال ما تعلم فتؤجر فيهم فان قات ايضا هذا من الشيطان قال لك
 لولا عملك لم تعلم بهذه الآفات اتعجب بنفسك وتفتى النعمة عليك في العمل
 فتحمده النفس فلا يجاوز عملك رأسك فاحذر هذا الباب فان فيه شهوات
 خفية ومن الشهوات الخفية ان يخفى العبد عمله ويجب ان يعلم الناس به
 ويجب ان يرى اثر ذلك عليه والعمل خفي في السر الا انه يجب ان يرى اثر ذلك
 العمل عليه امام من علامة عطش ان كان صائما او علامة سهر في الوجه ان
 كان قائم من الليل (واعلم) ان العبد ان قال انا اعمل لله للناس قال له
 صدقت اخلص عملك لله فان الخالص يحببه الله الى الناس ويعرفهم فضله
 فان قال العبد وما حاجتي الى الناس قال ما انت الا ان الخالص الذي قد
 اخرجت الناس من قلبك وعرفت مكيده ابليس وقد نجوت وانت معصوم
 فان عقل العبد وقال له ومن انا وانما الاعمال من من الله على العباد واهلها
 شكر وانما الاعمال يخدعونهم وانما الثواب على الله يوم الجزاء ان اخلص ولم
 يجب بعمله ولم ينسب الى نفسه نعمة هي من الله قد وجب له بها عليه الشكر
 فانه يقول للعبد عند ذلك الا ان نجوت حين اعترفت لله بذلك وقمت بشكر
 النعمة وتواضعت لرَبِّك وبرأت نفسك من العمل ونسبتك الى الذي هو منه
 فان قات ذلك منه هلكك وان كان قل انا ارجو واحاف وليس الى من
 النجاة شيء واست ادري بما يختم لي على (واياك) ثم اياك والتزين بترك التزين
 وذلك انه من التزين الرجل بالرفاع والمخرق والشعث وترك الدنيا وانما يريد بذلك
 كمال التزين فان فعلت ذلك نزلت بمحلة خشوع النفاق وان عرفت نفسك
 بشيء من ذلك ولم تسارع الى التحوّل عنه خفت ان يلحقك الخذلان والمقت
 فاتق الله في جميع امورك واعمل له كأنك تراه فان قال لك الحديث الا ان
 نجوت حين عرفت نفسك وانزلتها هذه المنزلة وحذرت دواك وعدوك
 وقل الا ان هلكك حين امنت العقاب فان قال لك الا ان نجوت حين خفت

ان تكون قد امنت العقاب فقل الان هالك كنت لو كنت صادقا لصدق قولي
فعلى ولا زدت خوفا وحياء من الله جل ذكره ولو كنت كذلك لمحال يبنى
ويبنك وجهائي في حرز وصنعه ومن عباده الذين قال فيهم ان عبادي
ليس لك عليهم سلطان ولم تكن انت تدخل على في عملي فان قال لك جاهد
نفسك فانه افضل العمل فان الناس قد شغلهم امر غيرهم واتبعوا هواهم
وانت بينهم غريب وانت كالشجرة الخضراء بين الشجر اليابس وقد روى
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال طوبى للغرباء وانت المعروف في اهل
السماء والجهول في اهل الارض فان قبلت ذلك هالك وان قلت هذا
من الشيطان قال لك صدقت هذا من الشيطان وقد كثرت عليك مكائده
ومجاهدة نفسك وهواك فكم تعذب نفسك ان كنت شقيما لم تعد ابدا
وان كنت سعيدا لم تشق ابدا ولا يضر كترك العمل ان كنت سعيدا ولا
ينفعك العمل الكثير ان كنت شقيما فان قبلت القنوط الذي القاه اليك
هالك وان تركت العمل وثلت من الشهوات على الغرور وحسن الظن
بزعمك والاتكال على الرجاء الكاذب والطمع الكاذب والاماني الكاذبة
ترجوت الجنة بالغرور وطابتها طلب المتعبدين بالراحة عطيت وان
امتنعت قال لك احسن ظنك بالله فانه يقول انا عند ظن عبدي بي والله يحب
اليسر واللين واسع والله غفور رحيم فاعرف نفسك عند ذلك واعتصم بالله
وكفي بالله حسيبا (واعلم) انك ان كنت في بلاد وانت فيه سالم وامرك فيه
مستقيم والنزومك في فملك وقولك قال لك عليك بالشفور وعليك بمكة
وعليك بكذا فان قبلت ذلك رايت فترة في عاجل عمالك وقسوة في قلبك
ووقعت في المشورة يريد بذلك انتصان بسبب السفر واشغله به عن
المداب في العبادة والنشاط الذي كان معك فان صرت الى بلاد انت فيه
مسرور وقابلا ربح قال لك موضعك كان اصح لقلبك واجمع لهمةك فارجم
الى موضعك فان احب الاعمال الى الله ادومها مع معرفة النفس والفقر
الى الله تعالى فان لاداب ثوابا وللصبر ثوابا ان الله مع الذين اتقوا والذين هم
محسنون (واعلم) ان من يعجز بالاعمال اكثر من يهلك بها وكل عبد ميسر
لما خلق له (واعلم) ان من يهلك بالتعريط والتضييع اكثر من ينجى لما ومن

قوله ربح بالتشديد
كطيب وزنا ومعنى اه

ان يكون راغباً وراغباً الى آمن ولا يياس (واعلم) انه ياتيك من وجوه كثيرة
لا تغفل ولا بالوك نجماً لان كنت مقلداً عندك من الدنيا شيئاً يسير تر يد أن
تقوت نفسك امرئ يا صدقة ورغبك فيها التخرج ما في يديك وتحتاج رجاء
أن يظهر لك في حال الغفلة وان كنت غنياً امرئ بالامساك ورغبك فيه
وخوفك الفقر والحاجة وقال لك ابدأ عن تعول واعلكة كبر وتضعف
ويطول عمرك يريد بذلك أن تصير الى حال الجذل ويظفر بك وان كنت
تصوم وقد عرفت بالصوم واحببت أن تريح نفسك قال لك قد عرفت
بالصوم لا تفطر فيضع الناس امرئ على انك قد كبرت وتغيرت وفترت
وتعجزت فان قات ما لي ولله الناس قال لك صدقت افطر فان المحسن معان
سيضعون امرئ على احسن الوجوه فان قيات ذلك منه وافطرت على ان
الناس سيضعون امرئ على احسن الوجوه والمنزلة لا تسقط عندكم يا طارك
فقد عطي وان اوت نفيت ذلك تركه ونصب لك باباً آخر فقال لك عليك
بالتواضع ليظهر لك عند الناس وكلما ازدادت تواضعاً على قبوله منه لشهوة
والشهرة ازداد كلباءك (فاتق) ما وصفت لك والجا الى الله في أمورك
كلها واترك كل شيء من الدنيا لعل الآخرة رغبة منك في الآخرة وحبها
وايثاراها على الدنيا فحببت اياها اتصل اليها وبدة وحبك اياها تعمل لها
واقل الدنيا وابغضها فيقدر بغضك لها ترهق فيها وانظر ان كنت ذاعلم
نصف أن توف يوم القيامة فيقال لك بعدا وسحقا بعد العلم والتبصر مات
الى الدنيا وتركت العلم والعمل واخترت ما أسخط الله ما عرك بربك
الكريم ايتها المغرور فليعبد الله العالم بطاعة العلم وليترك طاعة الجهل
وليترك الاغترار (واعلم) ان الشيطان يوم القيامة يتبرأ من جميع من اطاعه
في الدنيا وهو يقول في الدنيا من ظن انه ينجو مني بحيلة ففي حبالى وقع قال
الله تبارك وتعالى ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي
ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون وقال يا ايها الناس انتم الفقراء
الى الله والله هو الغني المجيد فافهم واحذروا فطن وانظروا حارب واستعد
وكابد وجاهد واستعن بالله تعالى (واعلم) ان العبد اذا قام الى الصلاة يريد
بها ثواب الله وحده فتوابع الله خير ان آمن وعمل صالحاً ولا يلقاها الا
الصابرون وان اراد بها ثواب الله وحده غيره هالك (واعلم) ان اولى الاشياء

بالعباد أن يخلص عمله كله لله والكلام فيه كثير غير أن الأصل في إخلاص
 العمل أن يعمل العبد العمل كله برب يديه الله لا يجب أن يطاع عليه أحد من
 الناس فإن اطاع أحد على عمله كره ذلك بقلبه ولم يسر بذلك ولم يجب أن
 يحمده أحد على شيء من عمله ولم يتخذه منزلة عندهم فهذا أصل إخلاص
 العمل والله المستعان (وأما الرياء) فهو أن يحب أن يحمده الناس على شيء
 من عمله أو تقوم لك به منزلة عندهم ومن أراد العمل اقتصر على القليل
 ومن لم يرا العمل لم يكف بال الكثير (واعلم) أن الناس في العمل على ثلاثة
 أصناف (صنف) أهملوا أنفسهم في العمل من البر فعملوا لبرهم وأبوا لغيرهم
 المال يكون (وصنف) أهل رهبة من الله ورغبة فيما عنده يكابدون الأعمال
 بالصدق والإخلاص ويتقون فساد الأعمال ولا يحبون المجددة من المخلفين
 ولا المنزلة عندهم ولا يعملون شيئاً من العمل للناس ولا يتركون من أجلهم
 شيئاً وأحياناً تعرض لهم العوارض وأحياناً يسلون منها (وصنف) قوى
 إخلاصهم واستقامت سريرتهم وعلايتهم إخلاصوا العمل لله وتركوا الدنيا
 بعمد معرفتهم بها ونظر واليه بالعين التي ينبغي أن ينظر بها إليها أفرأوا عيوبها
 فنتوها وصدقوا الله في مقتربهم لها وتركوها زهداً فيها أو صدقوا الله في ذلك
 فبات ذلك من قلوبهم وذاب ولم يكن لها في قلوبهم قرار لقوة العظم لله
 في قلوبهم فلما استقامت العظمة على قلوبهم لم يكن للدنيا ولا لها في
 قلوبهم مستقر ولا قرار فالحمد لله ذي المن والفضل العظيم ومن الرياء أن العبد
 يرائي أهل الدنيا بالدنيا في لباسه ومركوبه ومكنته وفرشه وطعامه وشربه
 وخدمته حتى الدهن والسكحل ونحو ذلك يريد بها صيانة نفسه وهو رياء
 وليس كالرياء بالأعمال التي يتقرب بها وجه الله لأن الرائي من المؤمنين يخاف
 عاينهم من الناس أقوله في الحديث ولا تكنك فعات ليقال فلان كذا وكذا فقد
 قيل ذلك (وهذا) الذي راهى بالكثر والتفاخر وطالب الدنيا أحلاماً كثيراً
 مفانراً مرائياً إلى الله يوم القيامة وهو عليه غضبان وهذا مع ما فيه من
 الفساد أهون من الباب الآخر وكلاهما شديد والله المستعان وذلك أن
 المنافخ غماير يد إقامة مرتبة عند الناس فلو كانت له الدنيا كلها لا احتاج
 إليه السامع من حب الدنيا وذلك أن قلبه مشغول عن الله تعالى وعن

طلب الآخرة وهو مع هذا خائف وجل من أن تنزل به نازلة تغير حاله فيتعير
 من كان له مطيعا لها أشد مضرة هذا الباب (وعلامه المريد)
 النظر إلى من هو دونه في الرزق وإلى من هو فوقه في العمل لا لا آخرة ويتواضع
 ولا ينافس أهل الكبر والفخر والرياء والتكاثر ولا يأخذ ما أخذ لنفسه
 ولا يترك ما ترك لنفسه وما أخذ فأنما أتيته فيه القوة على دينه وإقامته
 فرائضه والاستغناء عن غيره ويدع جميع ما كان للناس من ذلك (وأما
 المحب) فأصله جد النفس ونسيان النعمة وهو غافل العبد إلى نفسه
 وأفعاله وينسى أن ذلك إنما هو منة من الله تعالى عليه فيحسن حال نفسه
 عنده ويقل شكره وينسب إلى نفسه شيئا هو من غيره ما هو مطبوعة على
 خلافه فان غفل هلك واستدرج كان مهبطا لعبادته مزييا على من لم يعمل
 عمله قد عصى عن عيوب نفسه فيكون مستكثر العمل سرور به راضيا عن
 نفسه فرحان بما يسمي في هواها غصبا لها ورضاها ولا يغفلوا المحب بعمله
 من أن يكون مرثيا لأنهم ما قرينان لا يفتقران ولا يكون المحب عزونا ولا
 خائفا أبدا لأن المحب ينفي الخوف (واعلم) يا أخي أن الناظر إلى الله فيما
 يعمل قد نفي المحب عنه لعل أن العمل إنما هو من الله تعالى وهو قائم بالشكر
 له مستعين بالله عز وجل على كل حال منهم أنفسهم قد نفي الأعمال كلها عنها
 فليس لها عنده فيها حظ ولا نصيب (واعلم) أنهم صنفان (صنف) علماء
 أقوياء فهم الذين نظروا إلى الله فيما يعملون فحمدوا الله على ما وهب لهم من
 قلوبه وكثيره (وصنف) نظروا إلى السبب الذي أعطاهم الله فاشتغلوا بشكر
 السبب والصنف الأول أقوى من هؤلاء أوائل لا يعرض لهم المحب أعلمهم
 به وهؤلاء بما يحبوا بالسبب وربما اتنى عنهم فهم مكابدون له فان قاموا
 بشكر ذلك فخالتهم حسنة وهم دون أوائل وان ركنوا إلى ما يدخل عليهم من
 المحب فقد هلكوا إلا أن ينيب الله من شاء منهم فيتوب عليه (والجهد كثير)
 وهو آفة المتعبدين من الأولين والآخريين وهو من الكبر والكبر آفة
 إبليس التي أهلكه الله بها (وأما الشهرة) وإشارة الناس إلى العبد فانها
 ان تضرب الامن أرادها والمراد ما ليس زين عمله ان خير الخبير وان شرافته فيكم
 من مستتر بعمله قد شهره الله به وكم من مترين بعمله يريد به الاسم واتخاذ

المنزلة عند الناس قد شانه الله به وانما يصلح ذلك ويغده الضعيف فان احب
 الشهرة جمع الشهرة والرياء والحب جميعا وان اراد الله وحده وكان مخلصا لم
 يضره ذلك عرف او لم يعرف وربما الحقه حب معرفتهم اياه بالاعمال فيخرج به
 الى الباب الذي يخطط الاعمال ومن ذلك حب معرفتهم اياه بالامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر والغضب لله وفي الله فان قام بذلك وفي ما يحب وكانت
 نصيحته لله وللاؤمنين ونجاة نفسه نجا وان اعتقد شيئا من اتخاذ المنزلة او حب
 الثناء او طالب رياسة او اقبل قوله فقه شرب السم الذي لا يبق ولا يذروا
 عامر من ذلك الا الله (والرياء) والحب والكبر واشهرة انما هي من اعمال
 القاب فتوصل بالانحى الى الله في اصلاح قلبك فان سلم قلبك وعلم الله من
 اوارتك انما له خالصة خالصك الله من كل آفة دخلت عليك والله يقسم
 الثناء كما يقسم الرزق ومن خاف الله خوف الله منه كل شئ ومن لم يخف الله
 اخافه الله من كل شئ ومن احب الله احبه كل شئ والله مسيب العباد وانما
 تصحج العمل بالحوادث على قدر صحة القاب ومع صحة القاب دلالة العقل
 وسياسة العلم وسابقة الخوف فاذا اردت عملا فابغ بذلك ثواب الله واكثر ما
 تؤمل من الله النجاة من النار والوصول الى نعم الجنة يهتدون عليك العمل
 ويخلصه الله من الآفات ويقويك عليه فاذا عملت فاشكر وانظر هل ينقص من
 بدئك شئ في اهلك ونهارك اتعقد النية فيما يستقبل وانظر اذا أصبحت كيف
 مضت عليك ايامك بتعبها ونصبها وبقي لك ثوابها وسرورها يكن ذلك قوة لك
 على ما تستقبل فالحسنه لما نور في القاب وسرور ويجد العبد - لاو ذلك السرور
 وضياء ذلك النور ولم يدع الله جل ذكره الطمعين حتى جعل لهم بالطاعة
 اللذة والنشاط وقررة العين وحلاوة القرب اليه ولم يدعهم حتى حبهم الى
 الناس وحتى نظروا اليهم بالهيبة لهم والاجلال مع انهم في قلوبهم من التواضع
 والخوف لله فان لم يعرفهم الناس وكانوا من اهل المجاهلة بهم كانوا ارفع خاق
 الله في الدنيا ومن كان بالطاعة عاملا كان من اعز الناس عند الناس
 واغناهم بالله ومن هاب الله في السريرة هابه الناس في العلانية وبقدرة
 ما يستحق العبد من الله في الخلوة يستحق الناس منه في العلانية وبانفي
 للعالم ان تكون محبة في العمل بالحسنات سترها ونسيانها فانه سيحفظها

له من لا ينساها ويخصي له مثاقيل الذر من عمله وان ظهرت الحسنات
فليدرف نفسه ولا يغرنه ثناء من جهله فذكر أيها العامل في العواقب فان
أحببت أن يحببك الناس أو يفتخروا بحسناتك إذا عاتاك الكرموك ويحاولوك
فقد تعرضت لعنت الله عز وجل لك وبحك انك ان أسقطك الله سقطت فلا
تغتر من الوجوهين جميعا وان سلمت لك آخرتك سلمت لك دنياك وان خسرت
الآخرة خسرت الدنيا والآخرة جميعا ومن ربح الآخرة ربحها جميعا
(واعلم) انك ان غضبت على الناس في شيء هو لنفسك فأبديته لهم ولم تبده
لهم علم ذلك من قلبك فقد تعرضت لغضبه اذا أظهرت انك انما غضبت
لنفسك (واعلم) ان الله جل ذكره لا يخفى عليه من أمرك خافية وأيس الفرق
بين غضبك عليهم وبين سرورك بهم وفرحك بشنائك بحسناتك وأنت
تريد ثوابها من ربك لقد ابتليت أيها العبد بحسناتك وعظم فيها بلاؤك
واعلمها أضرع عليك من بعض سيئاتك فان بلغ بك البلاء أن تفرح إذا مدحوك
بغير عملك أو بأكثر من عملك فقبله قلبك أحبط الله عملك ثم تصير إلى حال
حب محبي الناس وان اليك في أوقات الأعمال فتفرح وان أتوك في وقت
فراغك غمك ذلك والله سبحانه هو ذلك كله وتظهر منك الحزن وتوهم
الناس ان ذلك من شدة الاهتمام بالآخرة وانما ذلك منك تصنع تحب أن
يحمدوك على ذلك فانت اذن قد هلكت من الوجوهين جميعا تخف الله
في سرائر نفسك وعلايتها واحتمل حزنك جهلك واستكثر منها
ما استطعت حتى يعظم قدرك عند الله وتعلم حزنك واستكثر صغير
ذنبك حتى يصغر عند الله وخف من صغير ذنوبك أن يحبط الله به عملك كله
وارج بحسناتك أن يمحوا الله بها عنك كل سيئة عملتها فارح بحسناتك
وتخف سيئاتك ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين
(وينبغي) للعبد أن يعرف عجزه وضعفه وقطع سبيله من نفسه ويرجع
إلى العز والمنة ويتوجه إلى الملك القادر على ما يريد بالاعتصام
والتوكل والاستعانة والانتصار به على الأعداء فيجد عند ذلك
العز والروح والفرج والمنعة ويفوض أمره إلى الملك الجبار فما اختار
له من شيء رضى به وسلم فان عرض له بعد ذلك غم أو روع علم ان ذلك
يلو من الله فيرجع إليه حينئذ بالانكسار والافتقار إليه لما فرط منه

ويطالب الروح والفرج بالثقة قوى وهو استمعا العبد الى قول ربه ما امره
 به ففعله وما نهاه عنه تركه حتى ~~تسكون~~ كاهن كاهن في روضة واحدة
 (فانظر) يا اخي ولا تدع ما فيه المخرج الاخرجت منه وما كان مما فرط منك
 مما لا حيلة فيه الا الندم والاستغفار فاندب عليه ندما صححيا بالاقاق منك
 والاضطراب في حضرة الله والاجتهاد قبل فوات الايام وهجوم الموت
 عليك واكثر مع الندم الصحيح ذكر ما ندمت عليه ولا تفر عما أمكنك من
 الاستغفار ثم عليك بعد التخلص من العائق الذي يشغل عن الله جل ذكره
 حتى تكون مؤثر الله على ما سواه وهذا هو الطريق الى سبيل النجاة والله
 المستعان (واعلم) ان من دلالات العقول والعلوم تأسيس التقوى فاذا كان
 ذلك كذلك صار العبد الى القلب قابلا للوعظة ومعها ما عظم الله صغرا ما
 صغرا الله فاذا كان ذلك كذلك فقد أحيا قلبه بالعلم والعمل ولوان رجلا حيا
 قلبه في كل يوم ألف مرة ويككون بين الحياة والحياة مودة تحفت عليه
 حتى تكون حياته دائمة تموت به خواطرها نفس ايسها اقرار والخاطر اذا
 صرم اصله وقطع دخل عليه الحزن والبكاء فلا يكون مسرورا بالعارض
 ولا مشغولا بالنعمة عن المنعم فهذا سبيل النجاة ان شاء الله والله المستعان
 واذا لم يكن مع العبد روع وغم عند الخطأ فرفه وميت فاذا كان كذلك
 فارجع الى التقوى والاخلاص والصدق والتخلص مما يكره الرب والحياة
 يتولد من العلم الفهم فاذا علم وفهم العلم بما امره الله به قبل الموعدة النصح
 بتعظيمه ما عظم الله والقلب الحي تكفيه غمزة فينتبه والقلب الميت لو قرص
 بالمقار يضلم ينتبه ولم يحيى وذلك ان الله عز وجل يقول أو من كان ميتا
 فأحييناه وذلك لمن قبل وأجاب الداعي ومن لم يقبل الموعدة ولم يحب
 الداعي فانه كما قال عز وجل أموات غير أحياء وما يشعرون ومن علم انه
 ميت فقد حي بعلمه انه ميت ولا ينفعه العلم الا بالاقبول وايشار الرب على
 هواه فمن كان مقرا بأنه عاص وايس يتحول وايس معه الروح والغم الشديد
 وهو على حالته التي ايس يرضاها ولا يبادر بالتوبة والتطهر فرفه وميت ولا
 ينفعه علمه الا ان يتوب الله عليه قبل موته فيحيى بالتوبة ويرجع الى الرغبة
 والرهبة والصناعة ومن اراده الله ونفعه ونبهه من الزلة وابتنى من الغفلة

وانما هذه كلها وارث حب الدنيا واتباع الهوى وطول الامل (وينبغي)
 ان كان ينبغي لنفسه طاعة ربه ان يرجو ما ثقل عليه من البر ويترحم ما خف
 عليه من ذلك لان قليل الصدق يشغل خفيف العمل والكذب من النية
 في العمل يخفف ثقل العمل وقليل الصدق أوزن واربع من كثير الكذب
 (واعلم) ان ارادتك العمل عمل فانظر في ارادتك حتى يصح لك عملك وبرك
 الله لنيته طالبا او اها مصلحا كما يراك في عملك مخلصا فان الاعمال بالنيات
 (واعلم) انك ان ظفرت بتصحيح النية مع قليل العمل رجحت عملك وظفرت
 بأكثر من عملك (واعلم) ان عدوك ينظر الى ابتداء نيتك وابتداء عملك وقد
 يخفي عليك سقم نيتك كما يخفي عليك سقم غيرك فاحذر ان تكون نيتك سقيمة
 فقم على تصحيحها فان العمل تابع للنية ان صححت صحح وان فسدت فسدت
 (واعلم) ان العدو اذا رأى في نيتك سقما رغبك في ذلك العمل ولم يشقه
 عليك بل يخففه عليك مخافة ان يقتطك بالسقم وودع حينئذ ان الناس كلهم
 أحبوك في ذلك العمل ومدحوك اذا ظفروا منك بسقم النية ويزيدك قوة
 ونشاطا في عملك ويحسنه عندك وفي أعين الناس ويحبهم اليك في كل ما
 اتوا عليك استعملت عملك وخف عليك وقد ستر منك داء الحسنة ودا
 السيئات ومن داء الحسنة انه لا يمنعك من تركها لا المخافة ان تسقط من
 أعين الناس (واعلم) ان ربحه منك اذا سقمت نيتك أكثر من ربحه منك
 اذا أحبت الدنيا واتسعت منها ومن داء السيئات سقم نيتك (واعلم) ان
 العدو ربما أفسد الحسنة أو لا بسقم النية وربما أفسد آخرة عظيم
 الناس لك فاذا علم أنك لا تحب ذلك ولم تجبه الى معصية خيالك وذلك
 فاحذر على عملك كله من حيلة الخبيث واذا رأيت العمل قد خف فكن
 أشد ما تكون له حذرا اذا خف على نفسك العمل فهو وأفسد ما يكون اذا
 صح عندك (واعلم) ان الشيطان أعرف بك وبماتته واه نفسك منك ولا تدع
 العمل من أجل آفته ولكن اعمل بنية وصحة واستعن بالله وكن حذرا طالبا
 للخلاص كلها معاندا لفساد العمل لا تريد الثواب الا من الله وحده وطاب
 الدار الآخرة ولا تعمل لبعطيك في الدنيا ثوابا فان الذي قد رآه عز وجل أن
 يصل اليك من رزق أو أجرا أو ثوابا فانه صائر اليك فعليك بالصدق واتخذ

ذكر اليوم ينفع الصادقين صدقهم وانظر اذا صبح عملك عندك فكن اخوف
 ما يكون من فساد ولا تأمن عليه من الفساد ففسده فان آفة العمل الاثم
 عليه (واعلم) ان الاثم على المحسنات اضر عليه من السيئات والاثم على
 السيئات اضر عليك من السيئات (واعلم) ان امنتك على المحسنة احب
 الى ابليس من السيئة وقنوطك بعد السيئة احب الى ابليس من السيئة
 واستصغارك السيئة كبيرة احب اليه من سيئة بعد سيئة واستصغارك السيئة
 اردتها ثم تركتها احب اليه من كبيرة ثم اتمتها ثم استغفرت منها اعطاه عندك
 فافهم ما القى اليك من هذا الباب واحذر (واعلم) ان ابليس الخبيث
 يجري على السنة الناس مدح الصادق ليفسد عليه صدقه ويزيد الكاذب
 في عمله قوة حتى يسوي بين الصادق والكاذب فاحذر تجديد القوة في العمل
 عند تجديد المدح فان له سطوة وساطة يزيده الكاذب كذبا وفسد على
 الصادق صدقه فلا تظهر الخوف من قلبك ولا تظهر قلة الخوف فان اظهار
 قلة الخوف هو من قلة الخوف وهذا باب فيه فساد للعمل كبير وهو رياء فيه
 لطف وله حلاوة واباك ان تقول واخزاه على الحزن واخاف ان لا اكون
 اخاف واخزاه على الاخران فان هذه اشياء من دقائق مداعل ابليس والله
 سائلك عن بكانك واظهارك الخوف والحزن واظهارك انك استبحرين
 واظهارك انك لا تخاف وما تظهر من الانكسار والتواضع واظهارك الهم
 بالمر الآخرة وذمك نفسك وماذا اردت بذلك كله ولا بليس في هذه
 الخصال مذاهب تلبس على كثير من الناس وهي تنسب الى خشوع
 النفاق فان كنت صادقا فيها فاحذر ابليس عندها وفي وقتها حذر شديد
 والله المستعان (وانظر) كيف يكون احتمالك اذا قال لك غيرك ما تقول له انت
 لنفسك من الذم والوقعة فيها حتى يتبين لك عند ذلك اصادق انت
 في فعلك ام كاذب فاذا كان باطنك كظاهرك لم تبال كيف كان امرك وقم
 على باطنك اشد من قيامك على ظاهرك فانه الموضع الذي فيه الله مطاع
 فظاهره وزينه لينظر الله اليه اشد ما تزين ظاهرك انظر غيره فافهم ما اقول
 لك بعناية منك وقبول (واعلم) ان فرائض جوارحك اغساها قوم بفرائض
 قلبك (واعلم) ان النية والصدق والاخلاص فريضة تقام بها الفرائض

وتدبني علم الاعمال وترك الذنوب فريضة فكل امر فيه معصية فهو مردود
ومحال أن يتقرب الى الله بمعاصيه ان ينال الله لمحوه اولادها واولادها
يناله التوبة منكم (واعلم) ان الله فرض الارادة له بالايمان والاعمال يراد
بـ ما وجهه فاصاب المؤمن الصادق بنيتة الفريضة يرضين جميعا الظاهرة
والباطنة (واعلم) انك ان عملت بما وصفت لك ثم عرضت عليك الدنيا بما
فيها على أن تظهر حسناتك أو تراقى بها ما فعلت (واعلم) ان المريد في ترك
الميتة يخاف من الله أن يشبع منها ويخاف منه أن ينال منها وهو مستغن عنها
ويخاف منه أن يدنر منها وهو محتاج اليها فهو يخاف من الله أن يعصيه
فيما أحله له ويخاف أن يشبع مما أحله له فن قام في هذا المقام من أهل
الدنيا فقدم بالغ الغاية من الزهد فيها وأقام الاشياء كلها التي في الدنيا
مقام الميتة فانما ينال منها الباطنة عندما اضطر اليها ويخاف من الله أن
ترك أخذ تلك الباطنة في وقت الضرورة أن يعذب على تركها كما يخاف أن
يعذب على أخذ المحرام البين (واعلم) ان مقام الاشياء كلها انما هو بالقيام
بما أمرك الله به والانتفاء عما نهاك الله عنه (واعلم) انه ليس من عقلك ان
تأخذ ميتة فتخزنها ولا ان فاتت خزنت عليها ولا ان وجدتتها فرحت بها
لانك منها على مقتضاها وتقدر منك اياها فاذا خفت منها ان تنالها فنفيت
الخافة التي حلت بقلبك حلاوتها وهي الدنيا فتجتري عنها بما أقام صلبك
وأديت به فريضك ودع ما سوى ذلك يكابده غيرك والذي تحتاج اليه من
الدنيا يسيرها وهو ما تستر به عورتك وتقيم به صلبك لاداء فرائضك وما
كان وراء ذلك فهو من الدنيا ومنتهى طالب الآخرة ترك الدنيا ومنتهى طالب
الدنيا جمع ما أحببت من الدنيا فاذا رأيت نفسك تأنس بقراب الدنيا
والدرهم وتستوحش لفقدهما فاعلم انك محب للدنيا ومن كان محبا للدنيا
فهو قال لا آخرة له

• (فصل في الصدق والعقل) • واعلم ان الاصل الذي يمتاز به عما تقدم
ذكره انما هو الصدق والعقل والصدق محله القلب واذا كان كذلك
فيلتزم في الاعتناء بشأنه (وما) قاله الشيخ الامام بن رزق رحمه الله في
ذلك فيه غنية عن غيره وبيان تام (قال) رحمه الله اعلم يا اخي علما يقينا لا شك

فيه ان الصادق لا يكذب اهل ولا يالوهم نصحاني ارتياده لهم فان اخاك من
صدقك ونصحك وان خالف صدقه ونصحك هو اك وان عدوك من كذبتك
وغشك وان وافق ذلك هو اك (واعلم) يا اخي اني لما اطاعت الفكرة وصححت
في ذلك النظر علمت ان الله جل ثناؤه يارئي القسم وولي النعم ومالك الاثم
لم يخافني واباك عبدا ولا هو تاركني واباك سدي وان لي ولك معاد انقف فيه
بين يدي الملك الجبار لله كم بيننا ولا فصل فينا وانه لم يخافني واباك حين
خالقنا الهزل ولا لعب ولا انعام دائم وانما خالقنا لبقاء الابد ودوام النعم في
جواره وجوار ملائكته وانبيائه اوفي الشقاء الدائم لا لابد فالعاقل متيقظ
لما خاق له مستعد لما هو صائر اليه فانتبه من رقده وفاق من سكرته
فعمل وجدا وبصر فزجر النفس عن دار الغرور والحاذلة الخادعة الزائلة
التي قد رأت بحدتها وفنت بغرورها وشوقت بحطامها فلما عرفت هذا
المساقل الصكيس حق معرفتها زهد فيها ورغب في دار البقاء والسرور
وتقرب الى مالك الدار بجميع ما يجب مما يطيق التقرب به اليه ورتب بيابه
واما المغفرة بالدينيا المؤثر لها فيها فهو معتنقها ايها الميت عن قريب
والميعوث بعد موته الى دار المقامة المسئول عن اقباله وادباره في دار الدينيا
الموقوف عن قليل بين يدي الملك الجبار الذي لا يجوز هل أعددت لذلك
الموقف حجة تدافع عنك أو أعددت للسؤال جوابا فان الله يقول ولقد جاءهم
من الانبياء ما فيه من دبر حكمة بالغة فما تغنى النذر فاياك يا اخي والنزول
بجملته الخدوعين (واعلم) ان السيد الكريم نعمه كثيرة لا تحصى وان عطاياه
كثيرة لا تحصى ازي وان مواهبه كثيرة لا تكافأ (واعلم) يا اخي اني لم ازممة
مقدمة من الله عز وجل لخلقه افضل من نعمة العقل التي جعلها الله دلالة
لخلقه على معرفته والوصول بها الى محض الايمان به والذي اطاعهم الله
به على ما كانوا عليه حتى درثوا البصائر ونفوا به خاطر الشك وكابدوا
وساوس الشيطان ومعارضة فتنته واستضاءوا بنور العقول وطريق
حيثهم فتنبوا بها وخرجوا من ظلم الشك واعتقدوا بها معرفة الله والايمان
به والاخلاص والتوحيد ووافردوا الله جل جلاله وقدست اسماءه
بالربوبية والعظمة والكبرياء (واعلم) ان اهل اللب استدلو به على خلق

رتب كوقفه
وزناومه في اه

انفسهم وعلى خالق الخلق كلهم وانهم موسى وموسى بسمعة الفطرة وآثار الصنعة
والنقص والزبادة مع تغيير الاحوال فاقول ابتداء الله لهم ان وهب لهم
العقول التي بها وصلوا الى الايمان وبالايمان وصلوا الى نور اليقين وبنور
اليقين وصلوا الى خالص التفكير وبخالص التفكير وصلوا الى استقامة
القلوب وباستقامة القلوب وصلوا الى الصدق في الاعمال واخلاصهم لله
تعالى فورثهم ذلك البصائر في قلوبهم فوضعت الحكمة في صدورهم وجرت
ينابيعها على السقنم فنهجوا وباطن قلوبهم على غوامض الغيوب والارادة
والاخلاص الذي ركب فيههم وأدركوا بصفاة يقينهم غائص الفهم وأدركوا
بصائن فهمهم العلم المحجوب فعرفوا الله حق معرفته وتوكلوا عليه حق
توكله وسلموا اليه الخلق والامر فصارت قلوبهم معادن اصفاة اليقين وبيوتنا
للحكمة وتوايت للعلمة ونزائن للقدرة وينابيع للحكمة فهم بين
الخلق مقيسون ومدبرون وقلوبهم تجول في الممالك وتلذذ في حجب
الغيوب وتخط في طرقات الجنات فالحمد لله الذي لا اله الا هو العظيم الذي
من والاه نعمه واغنائه (واعلم) يا اخي ان من صدق الله أوصله الى الجولان
في ملكوت السموات بقلبه ثم يرجع اليه بطرف ما قد افاده السيد الكريم
فصار قلبه وعاء الخير لا ينفد ويحيا قلبه فيكون لا تنقضي ومعادن جواهر لا تنفد
وبحور حكمه لا تنزح ابدًا ومع ذلك ملك الجوارح والابدان (واعلم)
يا اخي ان في ابن آدم مضغة ان صلحت صلح سائر جسده وان فسدت فسدت
سائر جسده وهي القلب (واعلم) انه لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه
واسانه ومن اجل ذلك صار القلب واللسان ملكي البدن والجوارح
والقلب هو المساط على استخراهم وذلك انه معدن العقل والعلم والعناية
لجميع الخير والشر مستودع القلب (واعلم) يا اخي اني وجدت اللسان منرجا
من القلب ارادته وذخائر بصره ووجدت الذكر جلاء صدق القلوب وتبعية ظاهرا
من وسن الاقدار (واعلم) اني وجدت الشكر على من اختصه الله بنور العقل
اكثر والمجبة عليه آكد فمنها هنا الزم المجبة وانقطعت المعاذير مع الاعذار
والانذار فله المجبة البالغة علينا وعلى اهل العقول من خلقه وما اعرف
ان احدا اني الامن قبل تضييع الشكر لانه ايس من ولد آدم احدا الا هو

قوله بطرف
كثف وزنا
ومعنى اه

محتسب بنعمة العقل الا قليل فمنهم من حتى له من الشكر وحتى عليه ومنهم من
 من اعطى من العقل دون ذلك فشكر الله على قليل ما اعطى فزاده الله حتى
 علا في درجة العقل ومنهم من كفر بالنعمة فلم يأخذها بشكر فنقص عن درجة
 العقل لان العبد قد اعظم الله عليه النعمة في العقل فيزني ان يكون شكره
 على قدر عظيم النعمة عليه (واعلم) ان العقل والهوى ضدان مركبان في
 العبد كتركيب المجوارح وهما يعتركان في قلب ابن آدم فالحق ما غلب استعمل
 على صاحبه واستولى على العبد فكانت اعماله كلها بالاستولى عليه فكان
 له تيمم فشكر العبد اذا كان لله على نعمة عقله ان يتبع دلالة علمه وعقله
 فيؤثر دلائلها وما يدعوان اليه على هوى نفسه (واعلم) ان الامر عظيم على
 قدر ما نرى من غلبة الهوى علينا واسفة كان الدنيا من قلوب علمائها وجهان
 فلما كان ذلك منا كذلك هو وجودنا صدق على كثرة وجوده معرفته ووصفه
 وقيل العمل به والقيام بحقه وقد فشا الكذب وكثر الرياء والتزين للدنيا
 وسلبك اودية الهوى ونزول اودية الغفلة ولا يؤمن السبيل ان يركب
 على تلك الغفلة فتتاف النفس وان الهوى قد قام مقام الحق يعمل به
 وينقض بقضائه ويحكم بحكمه وقام سوء الادب والمكر والخديعة مقام القبول
 وقامت المداينة مقام المداينة وقام الغش مقام النصح وقام الكذب
 مقام الصدق وقام الرياء مقام الاخلاص وقام الشك مقام اليقين
 وقامت التهمة مقام الثقة وقام الاثم مقام الخوف وقام الخبز مقام
 الصبر وقام الخط مقام الرضى وقام الجهل مقام العلم وقامت الخيانة
 مقام الامانة فصار من قلة الاكياس لا تعرف الحق ومن قلة اهل الصدق
 لا يعرف اهل الكذب الا عند اهل الفهم والعقل والبصيرة فاعتدل
 الناس في قبح السريرة وقلة الاستقامة في امور الآخرة الامن عهم الله
 فاصبحنا وقد حبل بيننا وبين النفس الذي نكره من انفسنا وحبل بيننا
 وبين ان ندخل في الزيادة التي نحبها لانفسنا عوبة لقمج اسرارنا فخرينا في
 ميدان الجهل وغلب علينا شكر حب الدنيا فنحن نستبق في هذين السبيلين
 ونتنافس في الاستكثار مما فصح عندي ان من الجهل بل بامر الله
 والاغترار به القيام على هذه الحالة والسلامة منها اليسر واقررب رشدا وهو

أن يكون المرء في البالد الذي لا يعرف فيه مع القصاص الى خول الذي ذكر
أيضا كان وطول العمت وقلة المخاطلة للناس والاعتصام بالله والعزم على
الكسر الياسة وماذا تؤمن اللباس ما لم يكن مشهورا والتمسك بالقرآن
والصبر على الشدائد وانتظار الفرج (واعلم) اني قد نظرت بعثت النفس
والعنابة بها فوجدت غفلة عظيمة وخطرا عظيما والغفلة عن الخطر اعظم
من الخطر لانه اغما يعظم الخطر عند اولي العقول فكما اعظم الخطر وعلمت
انه عظيم وكنت من أهل البصيرة حركك عظيم الخطر فاة قلت من عظيم الغفلة
الى حال التيقظ والاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

• (فصل في ذكر الطمع وقبحه) • وقال رحمه الله ينبغي لك يا اخي أن لا تأذن
القلب في استعجاب ما يعسر عليك طلبه وتحاف ما فسد نور القلب من أجله
وسكن في تأليف ايديك وبين الله محمد وال العاقبة واقطع أسباب الطمع
فيمتريج قلبك ويصير الى عز الاياس وامانة الطمع فيسد عليك سبيل
الفقر ويسكن قلبك عن العناء ويسقط عنك بذلك الشغل بالخلقوقي
واستعجاب - لاوة الزمادة بقصر الامل وقطعه واطلب راحة البدن باجماع
القلب على عدم الشغل برؤية المخلوقين وتعرض لرقعة القلب بدوام محالسة
أهل الذكرك من أهل العقول والمعرفة وحسن الادب التشاركين الفضل
الكلام فان بمجالسة هؤلاء يصفو القلب ويرق ويقدح فيه النور وتجري
فيه ينابيع المحكمة وافتح باب دواحي الحزن الى قلبك واستفتح باب بطول
الفكر واستعجاب الفكر بالتوحيش من الناس فان أبوابها في موانع
المخلوات وتحرم من ابايس بالخوف الصادق واستعن على ذلك بمخالفات
هواك واباك والرجاء الكاذب فان التوسع فيه يتركك بمحالة المهربين من
أهل المكر والاستدراج وذلك لان للرجاء طرقات تؤدي الى الاثم والغفلة
فاياك أن تتخذ مطية لسفرك وتخلص يا اخي الى عظيم الشكر باسمه ~~كثرا~~
قليل الرزق مع كثير الفرضي بذلك واستفاد كثير الطاعة واستعجاب النعم
به عظيم الشكر واستدغم عظيم الشكر بخوف زوال النعم واطلب لنفسك العز
بامانة الطمع وادفع ذل الطمع بعز الاياس واستعجاب عز الاياس بهد
الهمة واستعن على بعد الهمة بقصر الامل وبادربه بانهاز النعمة عند امكان

الفرصة خوف فوات الامكان ولا امكان كالايام الخالية مع صحة الابدان
واحد التسوية فان دونه ما يقطع بك عن غيتك واباك يا اخي
والتفريط عند امكان الفرصة فانه ميدان يجري باهله بالחסران واباك
والثقة بغير المأمون فان للشر ضراوة كضراوة الذئاب ولا سلامة
كسلامة القلب ولا عمل كخالفه الهوى ولا مصيبة كصيبة العقل
ولا عدم كقلة اليقين ولا جهاد كجهاد النفس ولا غلبة كغلبة الهوى
ولا قوة كرك ذلك الغضب ولا معصية كحب النفاق وان حب الدنيا من حب
النفاق ولا طاعة كقصر الامل ولا ذل كالطمع وفقنا الله واباك لما
اليه دعانا واعاننا واباك على اجتناب ما عنه نهانا ولا حول ولا قوة الا بالله
العلي العظيم

• (فصل في التزين) • وقال رحمه الله وروى عن عبد الله بن مسعود رضى
الله عنه انه قال العقول معادن الدين والعلم دلالة على اعمال الطاعات
والعرفة دلالة على آفات الاعمال والبصائر دلالة على اختبار عواقب الامور
واختبار مواردها وتعرف مصادرها (والتزين) اسم ثلاث معان
فتزين بعلم ومتزين بجهل ومتزين بنكر التزين وهو اعظمها افتقارها واحسنها
الى ابليس (واعلم) ان الاساس الذي ينبغي للريدان يبنى عليه دينه معرفته
نفسه وزمانه واهل زمانه فاذا عرف سيوب نفسه واراد ما اخذ الاسلام به من
شر نفسه ان شاء الله تعالى فليبدأ بالخلوة ونحوه نفسه فاعلمه حينئذ ان يدرك
بذلك الحزن في القلب والخوف الذي يحجز به عما نسي الله عنده والشوق
الذي يدرك به امله من محبة الله والالم ينزل متغيرا متلذذا متزينا بالكلام
يا ناس بججالس الوحشة ويتق بغير المأمون ويطمئن لاهل الريب ويحتمل
اهل الميل الى الدنيا ويغتر بأهل الحرص والرغبة ويتأسى بأهل الضعف
ويستريح الى اهل الجهل مبالغة الى هواه الى ان يفجأه الموت وحلول
الندم (واذا) وجدت المرید المدعى للعمل والمعرفة يا ناس بمن يعرف
ولا يهرب عن لا يعرف ويندسط ويمكن نفسه من الكلام بين ظهري من
يعرف فاته م حاله اما ان لا يكون صادقا في ارادته او يكون جاهلا بطريق
سلامته او مغلوبا على عقله وعلمه مستحوذا عليه هواه وما التوفيق الا بالله

العلي العظيم (واعلم) يا أخى علمائنا لا شك فيه أننا لم نبن أساس الدين على طلب السلامة فيه من الخطاء ولا على حسن السيرة منافي الأخلاق والآداب ولكننا ابتدنا على أساس الهوى وعلى ما خف محمله على قلوبنا واستخفته أنفسنا واستغفله استغناؤنا فمضينا فيه أهملنا طمعا في الزيادة من التقوى برزها ودركا حسن السيرة منافي الأخلاق والآداب فنظرنا بعد ذلك فإذا قد رجعت علينا أعمالنا إثارة الهوى بالنقص من الزيادة في الدين وبقبح السيرة منافي الأخلاق والآداب فنظرنا لا مورا الدنيا ولا الآخرة فورنا ذلك الخب والغش والمداينة فصيرنا الغش والمداينة مداراة وصيرنا الخب عتولا وآدابا ومروءات يحتمل بعضها بعضا على ذلك فأعقبنا ذلك تباغضا في القلوب وتحاسدا وتقاطعا وتدابرا فتحبا بيننا بالأسن مع الرؤية وتباغضا بالقلوب مع فقد الرؤية نذم الدنيا بالأسن ونميل إليها بالقلوب ونذافها عننا في الظاهر بالقول ونجبرها بالأيدي والأترجل في الباطن فأصبحنا مع قبح هذا الوصف وسماجته لانساهل به نرجو جاعا عن النقص ولا ندخل في الزيادة فأنالله وأنا إليه راجعون والله المستعان وأصبحنا لا نجد رجلا صادقا فنتماسى به ولا خائفا فنلزمه للزومه له ولا محزونا به قل الحزن فنبأ كيه فقد صرنا تلهى بفضول الكلام ونأنس بمجالس الوحشة ونقتدى بغير القدوة مصيرين على ذلك غير مقلعين ولا تائبين منه ولا هاربين من مكر الاستدراج فنعوذ بالله من التولى عن الله والسقوط من عين الله والشغل بغير الله إن الله جل ذكره أوجب على نفسه للطاعة ثوابا أى ما وعد به سبحانه من الفضل والاحسان وعلى المعصية عقابا فالثواب لا يجب للعبد على الله إلا من بعد تصحيح العمل وتخليصه من الآفات وتصحيح ذلك وتخليصه لا يتم إلا بالمعرفة والاعتزام واحتمال مؤنته وتصحيح العمل والاعتزام والاحتمال والصبر على العمل لا يكون إلا من بعد ثبات الخوف في القلب والخوف لا يوجد إلا من بعد ثبات اليقين في القلب وثبات اليقين لا يكون إلا من بعد صحة تركيب العقل في العبد فإذا صح تركيب العقل في العبد وثبت وقع الخوف مما قد يقن به فجاءت عزيزة الصبر من غيرته كاف فاحتمات النفس حينئذ مؤنة العمل طمعا في ثواب ما قد أيقنت به على فعل الطاعة ورهبة عقاب ما قد أيقنت

الكيس كالعقل
وزناومني اه

به على فعل المعصية فتركت المعصية والشهوة هر بامن عقوبتهما واحتملت
الطاعة بالاخلاص رجاء ثوابها فكلف الاصحى الكيس ولم يعذر على لزوم
الحق وكلف الجاهل التعاليم ولم يعذر على غلبة الهوى وكلف العامل
الصدق والاخلاص والتميز في عمله ولم يعذر على الشهوات والغفلة وترك
الاخلاص فيه وكلف العاقل الصدق في قوله ولم يعذر بالميل الى الكذب
وكلف الصادق الخالص الصبر عن ابتغاء تجهيل ثواب عمله في الدنيا من
المخلوقين من حب الدنيا والتكبر والتعظيم وعندها انقطع العمل
خاصة وحل بهم الجزع وتركوا عزيمة الصبر في طلبهم تجهيل ثواب اعمالهم ولم
يؤخر واثواب الاعمال ليوم يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب وخدعتهم
الانفس الامارة بالسوء عند استمرار اعمالهم حتى ابدوها للمخلوقين بالمعاني
والمعارض واظهروا الاعمال ليعرفوا بفضيلة العمل ايزدادوا عند الناس
فضيلة ورفعة فتجملت انفسهم بظواهر اعمالهم وحلاوة سرائرهم بحسن الثناء
والتكبر والتعظيم ووطء العقاب والرياسة والتوسعة لهم في المجالس
واغفلوا سؤال الله لهم في عقدهم ان عملوا وماذا طلبوا ففسدوا انفسهم
واعمالهم وخسار ما هنالك باقية وندامة ما هنالك طويلة لاوردوا على الله
فوجدوا عظيم ما كانوا يؤملون من ثواب سرائر اعمالهم التي عاجلوا فيها
انفسهم في الدنيا ففقدوها هنالك لانهم قد كانوا تجهلوا ثوابهم من المخلوقين
ونرجوا من خير اعمالهم صفرا ليدن فان الله وانا اليه راجعون ما اقيج
القضية بالعالم العامل البصير الناقد العارف غلب قلة الصبر وابتغاء تجهيل
الثواب والميل الى الدنيا وابتناسهواتها ولذا انها فينبغي للعاقل الحازم اللبيب
العالم العامل العارف البصير الناقد ان يحذر ذلك كله ويتخذ الصبر مطية
ولا يبغي تجهيل الثواب ههنا وما التوفيق الا بالله العلي العظيم

• (فصل في الغيبة والنهيمة) • وقال رحمه الله اعلم ان مخرج الغيبة انما هو
من تركية النفس والرضى عنها لانك انما تنقص غيرك بفضيلة وجدتها
عندك وانما اغتبطه بما ترى انك منه برى ولم تغتبطه بشئ الا وما احتملت
في نفسك من العيب أكثر وانما يقبله منك مثلك فلو عقلت ان فيك من
النقص أكثر مجزك ذلك عن غيبته ولا تستحييت ان تغتابه بما فيك أكثر

منه ولو علمت ان جرمك عظيم بغيبتك غيرك وظنك انك مبرء من العيوب
 بحجزك ذلك ولشدة ذلك عن ذلك وكيف وانما ياتي الاموات الاموات ولو كانوا
 احياء اذن ما احتملوا ذلك منك ولتتناهوا (واعلم) ان ميت الاموات احمد في
 العاقبة من ميت الاحياء وتفسير ميت الاحياء اموات القلوب وهم احياء
 في الدنيا من كانت هذه صفته كثرت اوزاره وعظمت بليته فاحذر يا اخي
 الغيبة تحذرك عظيم البلاء ان ينزل بك فان الغيبة اذ انزلت وثبتت في
 القلب واذن صاحبها لنفسه في احتمالها لم ترض بسكنائها حتى توسع
 لاخوانها وهي النسيجة والبقى وسوء الظن والبهتان والكبر وما احتمالها
 ليدب ولا يرضى بها حكيم ولا استصحبها ولي لله قط فان الله وانا اليه راجعون
 * (فصل في الاستدرج) * وقال رحمه الله الاستدرج اسم لعنيين فأحد
 المعنيين استدرج عقوبة للسيدة تنبيهها على الانابة والمعنى الثاني استدرج
 لا انابة فيه ولا رجوع فتعوز بالله من الاستدرج وانما يستدرج العبد على
 قدر بغيته فمنهم من يستدرج بالملك والسلطان وطاعة الناس له ومنهم من
 يستدرج بالدنوس والملوك والباطين والمحظوة عندهم ومنهم من يستدرج
 بالتوسعة في تجارته بالتوسعة في المال ومنهم من يستدرج بالاهل والولد
 والغشاية والتبعية ووطء الاعقاب ومنهم من يستدرج بعمله بان يكرم
 بسببه ويحمد ويعظم ويسمع قوله فهو مستدرج بفيل خطه من علمه
 ومنهم العايد يستدرج من طريق الحب في عمله والقوة على ذلك في بدنه
 ومنهم ذو البصيرة يستدرج بالزيادة في بصيرته فجميع من ذكرنا من
 المستدرجين كلهم لا يخلون من الرباء والحب وكل عزيز له ما هو فيه لا يرى
 الا انه على الطريق مقبول منه احسانه وقد عسى عن فتنة ما هو فيه من
 الاستدرج ومنهم من يئنه فينتبه فيرجع الى الانابة ويفزع الى الاستكانة
 ومنهم من يهمل فيهمل نفسه الى حضور اجله وقد قال الله عز وجل انبيه
 صلى الله عليه وسلم ولا تمدن عينيك الى مامتناه اذ واجامتهم زهرة الحياة
 الدنيا انفتحت فيهم وورق ربك خبير وابقى فهذه فتنة الاستدرج فتعوز
 بالله من ذلك والمستدرج مفتون فلا يعلم بفتنته مزين له عمله مستحسن ما
 هو فيه طالب للزيادة على ما هو عليه مقيم فاحذر فتنة الاستدرج واعلم

ان الاستدراج عقوبة للمصبيين شكر النعم
 * (فصل في البقين) * وقال رحمه الله اعلم ان لما وقع علامة واضحة تعرفها
 من نفسك ومن غيرك وهي ان الموقن بعظم عنده الخطأ والزلل وان كان
 غير مؤاخذ به اغفلته عنها وركونه اليها بالشهوات وهجوم ابليس على قلبه
 وطمع نفسه فيما هو اعظم منها اذا عمل منها شيئاً ظن انه قد استوجب
 الثواب وأنه مسلوب به اما انعم عليه به فاذا كان العبد كذلك كان موقناً وهو
 يعلم (ان قلت) ما بال اقوام عارفين بذبذبون (قلت) لا يعرفهم الله فضله عليهم
 واحسانه اليهم عند اساءتهم الى انفسهم فتمتجدد عندهم النعم ويستقبلون
 الشكر فيصرون بذلك الى أعلى درجاتهم انتهى

* (فصل في الحجب) * وهذا ارجع الى ما تقدم ذكره من الاستدراج أعني
 استدراج الملوك وغيرهم (الكن) بقي من الكلام على ذلك بقية يحتاج الى
 ذكرها في هذا الفصل (قال) رحمه الله فالعامة مجتوبون بما اوتوا من الال
 والولد والاموال والارباح والمساكن والعلماء مجتوبون بعلمهم وما بسط
 لهم فيه من الذكر والقراء مجتوبون بمسانا الوان الثناء والتزمت بقراءتهم
 والعباد مجتوبون بمسانا الوان القوة على اظهار الزهد والصلاة والصوم
 فليس من هذه الاصناف صنف الا وهو يجب التعظيم والمجدة عندهم هو
 دونه وعند من هو فوقه واصل ذلك كله من التجبر وهذه فنونه فاذا
 ثبت التجبر في قلب عبد ثبتت فنونه جميعا والتجبر اصل منه يتفرع جميع
 الشرم من الغضب والطمع والرياء وحجب التعظيم والرياسة والمنزلة والسعة
 والتزين والطيش والجهلة وسوء الخلق والمحرض والشره والمكر والخديعة
 والجريرة والغش والخلافة والكذب والغيبة والتمنيمة والحسد
 والقساوة والجفاهة والشح وقله الحياء مع فنون جميع الشرف فنعوذ بالله
 من الشر كله

* (فصل في التواضع) * وقال رحمه الله اذا ثبت التواضع في القلب ثبت
 فيه جميع الخير من الرأفة والرقوة والرحمة والاستكانة والقنوع والرضى
 والتوكل وحسن الظن وشدة الحياء وحسن الخلق ونفي الطمع وجهاد
 النفس وبذل المعروف وسلامة الصدر والتشاغل عن النفس والمبادرة

التزمت كالتلون
 وزنا رمة في

الجريرة كسفيضة
 الذنب والخلافة
 بوزن الحيافة
 الخديعة اه

في العمل بالخير والبطا عن الشر كل امرئ على قدر ما فيه من البر يكون فعله على قدر ذلك ويكون حذره على قدر ذلك (فان) كنت تسأل عن العجب الذي دخل أصحاب الاعمال من العباد فساخبرك بفتنتهم وشدة بلبتهم فتوقها واحذرهما واستعن بالله فانه ليس شيء أعجب الى ابليس الخبيث من فتنة العابد لان فتنة أهـل الدنيا مكشوفة بطلبهم الدنيا والناس قد عرفوهم بطلبهم او فتنتها عنهم من محبتها وهو يعلم أنه مفتون فيها واما فتنة العابد فهي أعظمها فتنة وأعظمها بلية وأعظمها صراعا لانهم قد تركوا عبادة الدنيا وجدوا في طلب الآخرة وكابدوا المفاوز والقفار وجاءوا صمدا والعقاب وجاءوا أنفسهم على ترك الدنيا معرفتهم بالنفس وما تدعو اليه واعرفتهم بالدنيا وما تدعوهم اليه وأقبلوا على طلب الآخرة وابشارها بالصدق منهم وحسن الارادة غير ان الله جل ذكره امتحن هذا الخلق في كل أحوالهم في تمسكهم بالدنيا وفي تركهم لها وفي طلبهم الآخرة وابشارهم بها بالبحر واللاجئ ودو جعل في كل نوع من ذلك مؤنة لا تدفع الا بالصبير ووعدا ابليس وعداؤه ومنجزه له الى يوم القيامة بان أسكنه هو وذريته صدور بني آدم يجري منه هم يجري الدم وذلك ان أطاع منه هم ولمن عصى ولا ورائته وأعدائه فليس للعابد في عبادته ان ينفي الشيطان عن قراره أو ينجسه عن المكن الذي أسكنه الله فيه وممكنه منه وهـذه من المحن التي امتحن الله بها خلقه لينظر كيف يعملون غير ان العبد اذا تيقظ بقلبه خفس الخبيث عنه فلم يكن له شيء الا مع غفلته وطبع الله الخلق كله على الغفلة والتبعض وأيد الله العابد بمكايده ابليس فليس أحد أحوج الى حكمة تركيب العقل فيه من هـذا العابد الذي قد قصد خلافه وقوى على احوال ترك الاسباب التي يصل بها ابليس الى ابن آدم من فتون الشهوات فـهـذا في ذلك أجمع وخلافه خلافه ثم قرب من العقبة التي ان جاوزها كان مقدرا الى الجنة باذن الله فتجرد له ابليس وعلم أنه لم يبق عليه الا هـذه الدرجة التي ان سلم منها انجأ فلا يسلم في مثل زمانك مع كثرة هـذه الفتن والمحن الامن كان على مثل ما وصفت لك

العقاب بالكر
بمعقباته

» (فصل في النية والعبادة) » وقال رحمه الله ينبغي للعبد ان يصح نيته

التي هي قوام عمله ويجمع لذلك قلبه وذهنه وعنايته وقرر عمله فيها رآني
ويتبصر في عبادة ربه وبقصد معرفة ربه ومكابدة عدوه ومجاهدة نفسه
واياسه اياه من عملها الطالب الثواب لانتها ان تقطعت عن عبادتها لم تبلغ
درجة العفو العظيم ما جنت من الاساءة ولو ان تلك العبادة والاحسان بازاء
ذنب من ذنوبها الاستاهات بذلك الذنب العقاب الا ان يغفر فكيف بجميع
اساءتها مع قلته ما يستقبل من صمد التوبة والمراجعة ثم يحملها على طاعة
الله ما استطاعت فان عارضه ابليس بشئ او رفعت نفسه رأسها التذكرة
شيئا من احسانها منعها بما قد عرفه الله من قديم اساءتها وذكورها
عيوبها فتجمع عند ذلك ويكوز ذلك زاجرا لعدوه ان شاء الله تعالى
عند ما يريد من خديعته ليقوعه في الهيب بالباطل فلو كان عجب به عجب
حقيقة من احوال نفسه طاعة ربها بشاشة متعا وسرور وزهد فيما كره
الله لكان أولى الاشياء باليقين مع صدقها في الطاعات الرجوع الى الشكر
لان العمل بطاعة الله نعمة من الله على العامل فيما يسر له من العمل ومن
غفل عن الشكر في العمل كان جاهلا بربه جاهلا بالعمل جاهلا بالانعم ومن
عقل الشكر وذكروا نفسه احسان الله رجع الشيطان بعون الله صاغرا
ناكصا على عقبه فالزم نفسك الندم وارجع الى ما عرفك ربك من معرفة
نفسك وعدوك وارغب الى الله في العصمة من شر نفسك وشر عدوك واسأله
الكفاية فانه لم يلج اليه احد في شئ من ذلك الا وجدته قريبا يجيبها فاذا صار
العبد الى هذه الدرجة اعطى هذه المعرفة فلا يكون له همة ولا بغية
ولامسئلة الا النقلة من ضيق الدنيا ونغمها مخافة ان تعارضه فتنة من فتنها
تقول بينه وبين معرفته ويرتجى ان يصير الى الآخرة وروحها اليامن فيها
على نفسه من روغات ابليس وجنوده وانا اوصيك ان تطيل النظر في مراة
الفكرة مع كثرة المحاولات حتى يربك شين العصبية وقبحها فيدعوك ذلك
النظر الى تركها

هماديا لكسر
بوزن سداد ما
يستدبه القارورة

(فصل في العلم) * وقال رحمه الله اعلم ان لدواعي الخير علامات يستجاب بها
دواعي المحزن والتفكر فهو وبين ذلك مسرور لانه جعل ذلك في الدنيا بغية
وأمله واذا أدرك أمله ووجد بغية طاب عيشه كما ان طالبي الدنيا اذا

أدركوا آمالهم من نعيمها وزهرتها الحاط بهم السرور فكذا طالب الآخرة وهو بعد ذلك من نفسه وعدوه وزوجته وولده وأهل زمانه خائف وجل لا يأمن من الشيطان إلا مع استذكاره قول الله عز وجل ومن يتوكل على الله فهو حسبه فحينئذ يعزى قلبه ويستصغر كبد من كايده وهو مع ذلك معتم بربه واثق بدين طالب الآخرة فلا يغفل ولين أمره على طالب السلامة من الخطأ وعلى أساس الصدق فيما يبينه وبين ربه ولا يخاف على قلبه جهل إذا خلاصه الله من الآفات كلها أن لا ينجمه الله ويكثره ولا سيما إذا كنت في زمان قد كثرت فيه الشبهة والاختلاف فإن تغلبك قليل عملك من بين ظهري أهلك الشبهة والاختلاف حتى تكون عاملا على حكم الكتاب والسنة عند الله كثير فكن في زمانك أشد تيقظا للتخاضع إلى معرفة ما كان عليه السلف السابقون من اتباع حكم الكتاب والسنة (واعلم) أن المعرفة إذا استقرت فيك لم تعدك مع التقصير في العمل بل تنقلك من درجة إلى درجة حتى تبلغ غايات ما عمات من الخبر أو يأتك الموت وأنت طالب اغساياها وكما أن الأرض لا تنبت بغير ماء فكذلك العمل لا يصلح بغير معرفة فكما ازداد العبد بالله معرفة ازداد يقينا وكما ازداد يقينا ازداد لله خوفا وكما ازداد الله خوفا ازداد لربه طاعة وكما ازداد لربه طاعة ازداد له حبا وكما ازداد له حبا ازداد إليه شوقا وكما ازداد إليه شوقا ازداد لول حبا (فإذا) كان كذلك كان مغموما في حالة سرور وذلك أن المغموم على الحقيقة لا يتأسى بأهل السرور في الدنيا ولا يحزى معهم في ما هم فيه وذلك أن المغموم جمع همومه كلها فنصبها بين عينيه ثم جمعها لها واحدا فقصر به أجله وهجم به على معاينة أحوال آخرته وأهوالها والمغموم بالحقيقة نبهه الغم على التسويف فعمل للنقلة من دار الغموم إلى دار السرور (وسأصف لك) حال المغمومين إن شاء الله تعالى (اعلم) أن لله عبادا تدبروا فعرفوا فلما عرفوا يقنوا فلما أدقنوا خافوا فلما خافوا علموا فلما علموا صمتوا فلما صمتوا عملوا فلما عملوا أشفقوا فلما أشفقوا جاهدوا فلما جاهدوا رغبوا فلما رغبوا صبروا فلما صبروا أبصروا مساوى أنفسهم فلما أبصروا مساوى أنفسهم قصروا مجاهدتهم سبالا لوب فارفعوا عن أعمال الجوارح إلى تصحيح القلوب

فتمقلوا طبايعهم عن الريب والدناءة وجانبوا في أحوالهم كاهلهم وعاملاتهم -
أحوال أهل الذكر والمخدعة والمحب والزمو أنفسهم بمحمد - الطريق في
أفعالهم كاهلهم ومنطقهم كله فاستغاصوا بأمان الأعمال التي لا تظهر لأخلاقهم
وأراحوا أبدانهم من ظاهرها لأعمال الأمازهم من أداء الفرائض المحتومة
فصارت أعمالهم سرايين قلوبهم التي هي أريج وزنا واجد ذكرا عند الله
وعاقوا قلوبهم بمحب لقاء الله فصنعت الدنيا في أعينهم فاذا أقبلت عليهم
خافوا وحزنوا خوفا من الاستدراج والمكر وإن أدبرت عنهم سرور وفروا
ودافعوا الأيام مدافعة بجيلة - تتربى عن الأهل والولد والأخوان
والجيران فهمتهم في باطن أمورهم كالديباج حسنا وفي الظاهر مناديل
مبذولون لمن أرادهم مغمومون يكاشرون الناس بوجوههم وقلوبهم -
بأكية وصفاتهم - أكثر من أن يحيط الوصف بها في الكتب والكلام في
ذلك بكثير فهذه صفات المغمومين على الحقيقة - السرورين بالله جل
ذكره الفرحين به المنقطعين إليه والمحمد لله رب العالمين

قوله يكاشرون
أي يضاحكون
أه

• (فصل في عيوب النفس) • وقال رحمه الله اخواني انه من لم يعرف
نفسه وعيوبها فهو من استقامة دينه على اعوجاج (واعلم) ان من حسن
سيرة العارف بعيوب نفسه أن لا يفتني دينه على قبح ولا فساد وأصل العلم
الغريب يدرك بطن العقول المرضية وينور الحكمة الثاقبة وبخلافه
الاشواء وبفوائد المعرفة الشافية وبإصابة الحق في القول والعمل
بالبصيرة ولا يبلغ هذه المراتب العالية إلا من تفادى حب الآخرة موقنا بها
وراعيا فيها ومؤثرا لها على ماسواها وخالع عن قلبه حب الدنيا وزهد فيها
بالحقيقة واستشعر التواضع وهجر الهوى فيبتغي للعاقل المحاذم للديب
أعالم العامل العارف البصير أن يهذر ذلك كله ويتخذ الصبر مطية ولا
يبتغي تهويل الثواب ويتهرك لعزيمة الصبر وبالله التوفيق

• (فصل في الاشياء التي يستعان بها على معرفة عيوب النفس) • وقال
رحمه الله - علم اني وجدت الذي يعين على معرفة عيوب النفس والعمل في
بجاهدتها بخلافه الهوى ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (يا أخى) انه
إن يعددك من مدوك خاطر الشرفي القاب للعصية فادفعه عنك بحاكم العلم

التبسط والتقاعد
وقوله وأطفا
الذنوب عطف
تفسير على ما قبله اهـ

من القلب للطاعة وأنه ان يعدمك من نفسك سرعة القبول لموافقة الهوى
فادراء عنك بقلة المساعدة لمخلاف الهوى وأنه ان يعدمك من عدوك
التبسط عن العمل فادفعه عنك بتجديد المبادرة الى العمل وأنه ان يعدمك
من نفسك التثبت بالكسل فادفعه عنك باغتنام الصحة (واعلم) يا اخي ان
القلب اذا تراكم عليه اقذار الذنوب وأطفاش الشهوات هي واسود
ونكس وطفئ نوره فلم يصبر عبوب نفسه وابصر بعينه عيوب غيره فشغل
به عن عيوب نفسه فليس شيء اولى بالمذمومين للارادة من أن يتوسلوا الى الله
عز وجل بطايعهم منه صلاح قلوبهم ليسلوا من شرور أنفسهم وغاية أهوائهم
واعلم ان القلب اذا لم يثبت فيه المحزن قرب كما ان البيت اذا لم يسكن خرب
(فصل في المحزن والخوف) وقال رحمه الله اعلم ان العلم والعمل بالعلم
لا ينفع العبد الا باستقامة قلبه والاعاد العلم عليه فصار جهلا وعا د العمل
فصار ضررا مع ان فساد قلوب بني ساهو الذي فرق بيننا وبين سبلوك طريق
الاستقامة والاتباع للقوم الذين يصلحون عند فساد الناس وهم الذين لم
يتروكوا من الفرائض شيئا الا اذ لم يتركوا الصلاة والزكاة والحج
والجهاد والصيام والغسل من الجنابة والطهور للصلاة كل ذلك واجب
عليهم وهو شيء معروف لم يزد فيه ولم ينقص منه فسايل الفساد واقع علينا
ونحن لم ننكر هذه الفرائض كما لم ينكرها وانما النعمل في الظاهر بأكثرها
غير أن القلوب منا مائلة الى حب ما زهد القوم فيه والا لنفس منا قابلية لحب
هواها مستقلة لما في الحق من الصبر والمكروه (وسأعطيك) دواء لفساد
قلبك ينفعل الله به اذا كانت لك حياة ان شاء الله تعالى اعلم يا اخي ان القوم
صبروا على مكروه ما دلهم عليه الحق فصبروا في الغضب والرضى والشدة
والرخاء والعسر والبسر والعافية والبلاء فكانت أهواؤهم تابعة للحق
على ما احبت الانفس وكرهت فكان الحق لهم قائدا والهوى لمعقواهم
تابعافاستقامت منهم السيرة بلزومهم محبة الحق في مواطن غضبهم ورضاهم
وطمعهم وتقواهم وكانوا اذا اعتدوا في هذه المواطن ظاهر منهم قول الحق
في مواطن غضبهم ومهم له في ذلك الوقت الزم واشد تمسكاً منهم في مواطن
الرضى فان عارضهم طمع دنيا ظاهر منهم التزود والورع والتقوى والتأني وفقد

منهم المحرص والرغبة خوفاً منهم وكان منهم كالطباع لم يتصنعوا فيه وطباعنا
اليوم بخلاف ذلك كله وكانوا أخوف لله وله أحد نذر مخافة أن لا يقبل منهم
عمل إلا نقرح بكثرة العمل مع قلة الخوف واعتنم قليل العمل مع الخوف
فان قليل حزن الآخرة الدائم في القلب ينفي كل سرور سررت به والفتنة من
سرور الدنيا وقليل سرور الدنيا في القلب ينفي عنك جميع حزن الآخرة
والحزن لا يصل الى القلب الا مع تيقظه وتيقظه حياته وسرور الدنيا الغير
الآخرة لا يصل الى القلب الا مع غفلته وغفلة القلب موته والحزن يوقظه
ويستنبط له البقعة من خالص عين اليقين وبخطرات غامض الفهم تكون
خطرات اليقين وعلامة ثبات اليقين في قلب العبد استدامة الحزن فيه
(فصل في الزهد والخلو) وقال رحمه الله تعالى اعلم اني لم اجد شيئاً ابليغ في
الزهد في الدنيا من ثبات حزن الآخرة في القلب وعلامة ثبات حزن الآخرة
في القلب انس العبد بالوحدة وموضع هياج الحزن السرور وروحه مدنه
ومفتاحه العقل ومحال أن يكون محزوناً مسروراً في حالة واحدة
وجميع الطاعات توجد بالتركاف والحزن لا يوجد بالتركاف الا أن يصل
الى القلب الذي يكون منه الحزن وذلك ان أهل الطاعة قدموا بين يدي
الاعمال لطيف معرفة الاسباب التي بها يستديمون صالح الاعمال وبسهل
عليهم ما أخذوا توطئنا منهم لانفسهم استجاب ذمتهم الى انقضاء آجالهم
فصبروا اعمالهم في الدنيا يوماً واحداً واوليلة واحدة وكلما مضت ليلة
استأنفوا الثانية وطلبوا من انفسهم حسن الصلوة ليومهم وليلتهم وكلما
مضى عنهم يوم بحسن الصلوة منهم اوليلة راقبوا انفسهم فيها على جميع
الطاعات وكان ذلك عندهم غنيمية وذكر واليوم الماضي فسرّوا به فصبروا
انفسهم على اليوم المستقبل تخوف انقضاء الاجل فيه أو في ليلته وطرحوا
شغل القلب بذكر غدا واستعملوا ابدانهم وجوارحهم فيه وتفرغوا له فقصرت
عنهم الامل وقربت عندهم الالجال وتباعدت عنهم الاسباب وساءل
الدنيا وعظم شغل الآخرة في قلوبهم فنظروا اليها بعين صهيحة النظر
نافذة البصر وتقرّبوا الى الله بالاعمال الزاكية فاستقامت لهم السيرة حين
وجدوا حلالة الطاعة وطاعتهم الزيادة في التقوى فقرت بالخوف أعينهم

وتسعدوا بالمحزن في عبادتهم حتى نجات أجسادهم وبليت أجسادهم وقيل مع
 المخلوقين كلامهم وتلذذوا بما جاء خالقهم فقلوبهم بما كوت السموات
 متعلقة وفيكرهم بأهل وال القيامة مقابلة مدبره وأبدانهم بين المخلوقين
 طارئة فمعوا عن الدنيا ومعوا عنها ومخافها ووضعهم أمر الآخرة حتى
 كأنهم اليها ينظرون والمحمد لله رب العالمين (ثم) نظرت في ذلك فلم أر شيئا
 أقرب ولا أجمع لذلك كله من حجة النفس عن الفها وقطع مجاورة المخلوقين
 بمنع القلوب عن الأخبار التي بها تهيج القلوب من الاشتغال بالقواطع عن
 التفرغ للمحزن أو البعث عن أمر الآخرة والتترك للدنيا وما فيها فغورته ذلك
 حب المخلوقات فأحبها ولزمها وأنس بها واستوحش من المخلوقين وذلك حين
 جرت عذوبة المخلوة في أعضائه كما يجري الماء في أصل الشجرة فأورقت
 أغصانها وأثمرت عديدانها ولزم خوف ما يحيى به يوم القيامة سويدا قلبه
 فهاج له من المخلوة فنون من أصول الزهد في الدنيا حتى أنه لو اجتهد في فن
 منها على أن يستحكم له أعطت عليه المؤنة واشتد عليه فيه الصلاح فإذا باع الله
 المبدع هذه الدرجة حببت إليه المخلوة (فأقول) ما يستفيد من حب المخلوة
 الإخلاص في العمل والصدق في القول فيما بينه وبين الله تعالى وفي حب
 المخلوة راحة للقلب من غموم الدنيا وترك معاملة المخلوقين في الانخداع
 والعطاء ومخرج ذلك كله من صحة العقل فأسقط عن نفسه بالمخلوة وجوب
 الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومداينة المخلوقين ويحبب إليه بالمخلوة
 دخول النفس واتحاد الذكرك في الناس وهو طريق الصدق ومنه يكون
 الإخلاص ويحبب إليه بالمخلوة الزهد في معرفة الناس والانس بالله ويوجب
 له استئصال المخلوقين حتى يفر منهم فراره من الأسد وهو غير مفارق لجماعتهم
 (ويعطى) من حب المخلوة طول الصمت من غيرتك كفاف وغلبة الهوى بالصبر
 ومن الصمت والصبر غلبة الهوى (ويعطى) من حب المخلوة الاشتغال بأمر
 نفسه وقلة اشتغاله بذكر غيره وطلب السلامة مما فيه الناس (ويعطى)
 بالمخلوة كثرة المموم والاحزان والفكر وهذه المخلصات من أفضل العبادة
 ومخرجها من خالص الذكر (ويعطى) بالمخلوة الإهمال التي تغيب عن أعين
 العباد وتظهر لرب العباد والبلاد وقابل ذلك كثير ومخرج ذلك من الصدق

ويعطى بالمخلوة التي يقط من غفلة أهل الدنيا وما يذكرهم من الخصاص والعالم
(ويعطى) بالمخلوة ترك الرياء والتزين وكل ذلك من دواعي الاخلاص وهو
محمض الصدق (ويعطى) بالمخلوة ترك المراء وترك المحصومات والمجدال وذلك
ينفي الرياسة من القلب (ويعطى) بالمخلوة قلة الخاف في الوعد والتوقي من
الكذب والائمان والمخنت فيها ومخرج ذلك من الصدق (ويعطى) بالمخلوة
قلة الغضب والقوة على كظم الغيظ وترك الحق والشهوات ومعاملة الخلق
بسلامة الصدور (ويعطى) بالمخلوة رقة القلب والرحمة وهما ينفيان الغلظة
والقساوة وهما من دواعي الخوف وبما خوف الثابت في القلب ينشع العبد
ويستحي من خشية الله تعالى في الليل والنهار وهي من غايات العبادة
(ويعطى) بالمخلوة تذكرة نعم الله عليه واحسانه اليه وطالب الشكر والزيادة
من الطاعة (ويعطى) بالمخلوة وجود حلاوة اهل والانشاط في الدعاء ويمرر
ذلك من القلب مع تضرع واستكانة (ويعطى) بالمخلوة الفناعة والتوكل
والرضى بالكفاف للعفاف والاستغناء عن المخلوقين (ويعطى) بالمخلوة
عزوب النفس عن الدنيا وشهواتها وقتنتها والشوق الى لقاء الله ومخرج
ذلك من حسن الظن بالله وخوف التقصير في العمل (ويعطى) بالمخلوة حياة
القلب وضياء نوره ونفاذ بصره في عيوب الدنيا ومعرفة بالانفس والزيادة
في دينه (ويعطى) بالمخلوة الانصاف للناس من نفسه (ويعطى) بالمخلوة
خوف ورود الفتن التي فيها ذهاب الدين والاشتباك الى الموت والانس
بكلام رب العالمين وهو القرآن لما قد وجد من حلاوة المناجاة في القرآن
الذي جعله الله نورا وشفا لالمؤمنين فاذا التبس عليك هذا الطريق
واشتبهت عليك الامور فقف نفسك على الارادة من الترهيب والترهيب
والتشويق الى ما ندب الله اليه المؤمنين فانك ترجع بصيرا من حيرتك وعالما
من جهالتك ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وانظر الى كل موطن
يضطرك الى الصبر فاهرب منه فانك تهجز عن القيام به (واعلم) انه لا يثبت
لا قدم على محبة دين الله وفيك خوفا وخوف الفقر وخوف الفنى والقرية
فان ذلك مفتاح فقر الابد وخوفك من السقوط من عين الناس هو الذي
يسقطك من عين الله ويسبك خطك منها فاذا ذلك منك واغاب الغفص

وهي لذلك خوفين خوف ان مثلك لا يستاهل ان يبلغ ما يؤمل من
 الاخرة فان تفضل عليك ربك ببلوغ املاك فاتبعه الشكر واتحضره خوفا
 شديدا لا تترك لا تقوم بالشكر ما انعم به عليك كما ينبغي فان لم تفعل ذلك خفت
 عليك ان تسلب النعمة فتخرج الى اسوأ حالك فاذا الزم العبد نفسه هذين
 المحاليتين وتمسك بهما رجوت ان يؤمنه الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي
 العظيم (وقد روى) عن بعض العلماء بالله انه قال لست آمن على نفسي
 الفتنة وان يحال بيني وبين الاسلام فهو ولا يخافون هذا وهم الصفوة
 الذين اختارهم الله لنبيه صلى الله عليه وسلم لم يخافوا مع سابقتهم وطاعتهم
 وجهادهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يهجم عليهم اقل مما انت فيه
 من الفتنة فيحول ذلك بينهم وبين ما كانوا يعرفون من حلاوة الايمان فكيف
 بك يا مسكين ولا سابق لك الا في الشر ولا حلاوة عرفتها قديما من الاسلام
 الا حلاوة المعاصي وانت بارك في دولة الفتنة وزمان الشر تحب البقاء طمعا
 في الزيادة وانت مع ذلك لا تنقم عليها احبها فتدعك وانت لا تعلم انك مخدوع
 (واعلم) ان المطيع اذا كان غير طامع بما يلزمه من الطاعة في عبادة ربه
 ولا عارف بمكايده مدقوه هانت على ابليس صرخته لانه ليس نوع من
 العبادة الا وهما ضد من الفتنة فمن لم يعرف الحير وضده من الشر ولا سيما في
 العبادة خاصة ثم اجتمع دخلاء ابليس واياها لما يعلم من قلة علمه بعبادته وما
 يجب عليه فيها ولم يتعرض له في نفس عبادته بشيء وبقصد له جهة آفات
 التي تبطل عبادته من شهوة النفوس التي تسارع في قبول ذلك فيترين عنده
 ان ذلك خير من عندها وانه سيجزى ويناب فيه صدقه بما تلقى اليه من ذلك
 فترى هو النفس لرضى صاحبها عنها ويحقق ابليس غنائه به وبالمخدع له فاذن
 قد هرع وخدع ونجح الى نفسه بميله عن طريق الشكر ويظهر له من فتنة
 مدقوه ما يستغربه المخلوقين وتكون نفسه عنده انه لا عدل لها اذ كان
 وطيبا وهي اخبت الانفس وانتهوا واسقطها من عين الله تعالى في كلامها
 سؤلت له نفسه من عمل احتمل فيه الاذى مع مساعدته اياها واشدة رضاه
 عنها من تحمل لبس الخشن واكل الطعام الجشيم وطول السهر والصبر على
 ظاهرها العبادة بما يفتن به ويستميل به ابليس قلوب المجاهل (ولقد)

الزكاة كالصلاح
 وزنا ومعنى والجشيم
 الغليظ في الوزن
 والمعنى اه

قال بعض الحكماء اني لا أعدّ كلامي فيما لا بد لي منه مصيبة واقعة
استعين بالله على السلامة منها واني لا أعدّ صفتي عما يعينني غنيمة واحداث
نعمة النفس الشكر عليها اذ علمت ان من وراه كل كلمة رقيب سعيد وانزل
ما اضطررت اليه من القول مصيبة نازلة وما كفت من الكلام غنيمة
باردة (ويروى) عن بعض الحكماء انه قال ان من شركب الدين والدنيا
تنقص الغنى بغيره والوقعة فيه وهي الغيبة ويقال انها تفسد الصائم
وتنقص الرضا وتضبط الاعمال ويستوجب بها صاحبها الموت من الله
تعالى والغيبة والنعمة مخرجهما من طريق البغي والتمام قاتل والغتاب
آكل ميتة والمساهي متكبر وهؤلاء الثلاثة امرهم واحد بعضهم مقتاح
لبعض وذلك كله مجازب لاحوال المتقين

(فصل في معرفة أصل الاشياء التي تنفرع منها فنون الخير) وقال رحمه
الله سأل سائل حكيمًا فقال اخبرني بأصل الاشياء التي منها تنفرع فنون
الخير وتجري بها المنافع وتصح عليه الاعمال ولا حول ولا قوة الا بالله العلي
العظيم فقال له الحكيم اعلم ان أصل الاشياء التي تنفرع منها فنون الخير
وتجري بها المنافع وتصح عليه الاعمال بعد اليقين بمعرفة النعم والقيام
بأداء الشكر والعمل به وان يصح عندك أن جميع الخير وما هب من الله تعالى
وتعلم أن جميع المعاصي ~~ككراهة~~ عقوبة من الله تعالى وهي من طريق
الخذلان وذلك من علامات الخطأ فاذا اعترفت بذلك كثرت حسناتك وقالت
سيداتك لانك اذا علمت أن الاحسان نعم وما هب من الله تعالى ازددت في
الشكر واستقلت كثير شكرك عند صغير نعمه عليك لان الجبار العظيم من
بها عليك وساقها اليك فقل عندك كثير الشكر وكبر عندك صغير النعم
فجريت حينئذ في ميدان الزيادة من عمل الخير وعلمت معرفة الرضى
وطمعت في العفو واذا علمت أن الاساءة التي اكتسبتها انما هي خذلان من
الله وانها من طريق الخطأ فزعت الى التضرع فنزلت بساكنته والى
الاستكانة فصبحتها والى التواضع فاتخذته خذنا فاذا كان ذلك كذلك مجأت
الى التوبة فاستجرت بها وابست جلباب الحياة مما ساف منك وشهد الله عليك
به وشاهده منك من الاساءة مع ما تعرف من كثرة احسانه فلم تعرض

بعد ذلك اثنى على ما يكره وحدث الى المتعاصي فساد يتساقطك ومن غيرك
فتسكرة ان يصبه احد من خلقه كلهم بصغيرة او صغيرة فراجت
الاحسان مجتهدا وانت مع ذلك عارف بالنعمة عليك في التنبه والرجوع
وان ذلك تفضل منه عليك فالتفت لطيف الشكر بعد اقله عن
الاساءة بشدة المضادة لها فاعظم شكرك عند التحويل الى الاحسان بعد
الاساءة فاذا ذلك قد صرت في جميع اسواقك شاكرا ذا كرا ولم يهزك معرفة
الاحسان فتسكرة حيث تذا الشكر المشكور الذي وعد على الشكر لزيادة
ووعده لا تخاف فيه وعرفت الاساءة من اين صحت ان يخرجها فراجت
الاحسان بالعقاب منك لنفسك ولما زين الاساءة لك ودعاك اليها هذا
الاصل الذي تنفر عنه فزون التحذير وبه تغلق ابواب الشر ولا حول ولا قوة
الا بالله العلي العظيم

• (فصل في كيفية تنوير سلوك الطريق والوصول اليه بحول الله تعالى) •
وقال رحمه الله - مثل رجل من اهل العلم فقبل له اوضح لنا المنزلة التي ينال
العباد بها القرب من ربهم ويقوون بها على معرفته ويبلغون بها رضوانه
والامر الذي يقر بهم اليه ويفهمهم عنه ايضا حاشا في ما يبيكون ذلك
عندنا بيننا (فقال) - اوضح لك ذلك ان شاء الله تعالى فافهم قولي بفهم
لا يخالطه سوء وتذكر فيه بتذكر لا يخالطه غفلة واصبر عليه صبرا لا يخالطه
جور فانك ان تفعل ذلك ينفع لك منه حاج الطريق وتسلم من تقصير طريق
المساكنة والتوفيق بالله تعالى (اعلم) ان مبتدئ الامور والذي لا يتفهم شيء
الاية العقل الذي جعله الله جل ذكروه زينة لخلقته وغورا لهم في العقل يعرف
العباد خالقهم وانهم مخلوقون وانه المدبر وهم المدبرون وهو الباقى وهم
الغافلون فاستبدلوا به قواهم على ما راوا من خلقه في ارضه وسماؤه وشبهه
وقمره وبله ونهاره وعلموا ان لهم ولهذا الخلق خالقسا وان ذلك كله مدبر
وانه لم يزل ولا يزال وعرفوا به المحسن من القبيح وعلموا ان الظلمة في الجهل
والنور في العلم هذا ما دلهم عليه العقل (فقبل له) كيف يكتفى العباد
بالعقل دون غيره (فقال) ان العاقل دله عقله الذي جعله الله قوامه وزينه
على ان له ربيا وعلم ان ربه لم يخلق عبثا وان لم يخلق خلقه اعبسا وعلم ان

لخالقه محبة وكرهية وأن له طاعة ومعصية فلم يجد قلبه يدله الا على ذلك وعلم أنه لا يوصل اليه الا بالعلم وطلبه وأنه لا ينتفع بعقله ان لم يطلب ذلك ويعلم فوجب على العاقل طالب العلم والآدب وهو الذي لا قوام له الا به (فقبل له) صف لنا هذا العلم الذي لا ينبغي للعاقل الاطاعة ولا يجوز له التقصير بنفسه عنه (فقال) طالب العلم الذي جاءت به رسله وانبيساؤه عنه من أمره ونهييه ووعده ووعيدته ولا تكتفه وكتبه ورسله وجنته وناره وبعثه وحسابه وحلاله وحرامه وطاعته ومعصيته ومحبة وكرهية (فقبل له) هل يكتفي العالم بما علم من ذلك أو يحتاج الى غيره (فقال) لا ينتفع العالم بما علم من ذلك دون الايمان به وان يقر ذلك في قلبه حتى يعلم ان الله هو الحق وان ماسوا به باطل وان احدا لا يملك له نفعا لم يقره الله ولا ضررا لم يكتبه عليه (فقبل له) فهل يجب عليه بعد الايمان غير ذلك او يكتفي به (فقال) نعم ان الله تبارك وتعالى امر عباده بالطاعة والعبادة له والعمل بها ونهاهم عن معصيته وركوبها فمن آمن ولم يعمل كان متنا ونا وصاديق الايمان العمل به (فقبل له) فكيف العلم وكيف العمل (فقال) ان تعمل بحجة الله عز وجل وان خالف هواك وان تعمل بطاعة الله وان أسخطك وان تجتنب سخط الله وان سرك وان تدع كراهيته وان أعجبتك وان تؤثر ما هو له وان ساءك وان ترغب فيما رغبت وترهده فيما زهدك وان تجعل القرآن امامك ودليلك (فقال له) السائل قد دللتني على العمل فعرفت وعرفت فآمنت فلم يكن علي في ذلك كبير مؤنة ولا عظيم مشقة بل خفة وراحة مع ما استزدت به هداية وبصيرة ومعرفة فلما صرت الى العمل به لزمني في ذلك مؤنة شديدة وثقل كبير حتى حال بيني وبين كثير من لذيذة عيشتي ونعيم دنياي وسماني على المكروه وصرفني عن كثير من السرور فصفت لي امرأ اقوى به على العمل فيما آمنت به فقد اشتدت علي مؤنته وثقل علي احماله (فقال) الامور التي تقوى بها على العمل والآدب الصبر الذي هو تمامه وقوامه فانك ان صبرت انتفعت بعلمك وبلغت منه رضوان الله وقويت فيه على العمل وليس منزلة من منازل الخسیر الا للصبر فيه عمل وبه تمامه فبالصبر قوى العباد على أداء الفرائض

والحلال والمحرام وبالصبر وقوة على اجتناب المحارم وبالصبر بالغوا الغاية من
كرامة الله تعالى وثوابه فاذا صبرت على العمل انتفعت بالعلم والآداب وانك
ان لم تصبر لم تعمل وان لم تعمل لم تنتفع بالايان بما علمت ومن لم ينتفع بالايان
لم ينتفع بالعمل ومن لم ينتفع بالعمل لم يغن عنه العقل فرأس امر العباد العقل
ودايهم العلم ونورهم الايمان وسائقهم العمل ومقرهم الصبر فمن
لم تكن له قوة على الصبر ضعف ومن ضعف لم يعمل ومن لم يعمل لم يتم له
أمره ونوره وبقي في ظلمة ومن ذهب عنه النور هوى وحاد عن الطريق ومن
لم يصبر فليتبع الدليل وهو القرآن ومن اتبع العلم الذي هو النجاة من
المول العظيم وعمل له وصبر عليه صار الى غاية العلم والآداب (فقال له)
قد بصرتني من فضل الصبر وقوته وعلمتني ما رغبتني فيه وقواني على العمل
به مع ثقله على فصفتني أمرا أزداد بالصبر تبصرا وفيه رغبة وعليه حرصا
(فقال) صبرك على الطاعة وطاعتك لها وأحرارك من المعصية وبإيتيها هو
الذي يرغبك في الطاعة ويبين لك فضلها (قال) قد شرحت لي أمر الصبر
وفضله فزدني به تبصرا (فقال له) هذا الدليل والايام كتاب الله والذي
يبين لك فضل الصبر ويبرغبك في لزومه فان الله تبارك وتعالى وصف أعمال
العباد وذكرياتهم فلم يذكري ثوابا يعدل ثواب الصبر فانه ذكر أنهم يوفون
أجرهم بغير حساب فهو الدليل على فضل الصبر مع ما ذكر من ثوابه في مواضع
من كتابه (فقال له) صاحبه قد داني العلم وكتاب ربي على ما ذكرت من فضل
الصبر وثوابه فزدني بفضله تبصرا وأزددت عليه حرصا وفيه رغبة وبه تمسكا
وعليه اعتقاد مع شدة منه على وثقل وصبر على خلاف ما اشتيتي وسجل نفسي
على ما أكره لعل في فيه الاجر والفضل وإيتيها العمل والآداب فصفت لي أمرا
يخفف به على مؤنة الصبر ويسهل على لزومه ويخفف على احقائه وتذلل صدوقته
(فقال له) أراك للخير مريدا وللفضل طالبا وعليه حرصا وتحب أن تكون
قد قويت على ما دللك عليه العلم بماذا من الصبر وقوة من العمل وذلك من
علامات السعادة فان العبد كلما ازداد علما وفيه تفهما ازداد للخير طمعا وعليه
حرصا تخفف عليه الثقل وقرب عليه البعيد وأهمل في الدنيا عما يريد
وانما الثقل والصبر تمثال الدنيا في قالب العبد وهي عرسه الدائس وسلاحه

فاذا قطع عنه ذلك استنار القاب وخرجت الظلمة منه فلم يكن للشيطان به
احتمال قوة ولله فيه نصيب ووصل من الامر الى ما يريد (فقال له) زدني ما
يسهل به على ثقل احتمال الصبر ويخففه على (فقال له) الامر الذي يسهل
عليك ثقل احتمال الصبر ويخففه عليك الرضى عن الله تبارك وتعالى بكل
ما صنع بك واختره لك وساقه اليك (فقال له) صاحبه فأوضح لي كيف
يهون على مؤنة الصبر برضاهى عن الله ويخفف على احتماله (فقال) الست
تعلم انك انما انتسبت الى الرضى وسعيت به صبرا لان الامر الذى نزل بك مكروه
عليك وان هو لك ونفسك يا زعائنك الى غيره فاحتجيت الى الصبر فتدبرت
واعتبرت فصرت من ذلك الى موضع رضاه ثم يتجاوز بك الامر حتى تصير الى
موضع السرور حتى ترى لو صرف ذلك الامر عنك لصرت منه الى تقوية
نفسك وعلمت ان ما صرف عنك عقوبة لبعض ما أحدثت من ذنوبك او
قهرت فيه عن شكر ما انعم الله به عليك فصرت منه الى الدرجة الرفيعة
ومنازل اهل الرضى وانما يوصل الى ذلك بالمعرفة بالله وبمعرفة بنظر اليك
فتعلم انك لا تظن لك من نفسك فترضى بما رضى به وترغب فيما رغبه وترزق فيما
زهده والزهد من الرضى (قال) قد علمت فضل الرضى ووضع لي امره فصف
لي كيف يهون على امر الصبر فى الزهد وكيف مأخذه فقدر انى مع ما اصير
اليه من الزهد مقيما على الصبر وازداد ايضا مع زهدى فى الدنيا مورا
احتاج فيها الى الصبر محسنة لهما ورفضا للشهوات وماتنازعى نفسى من
لذاتى فقدر انى ازددت ثقلا وضجرا (قال) اراك لا تقبل من الامور الا
اصحها ولا ترضى لنفسك الا بواضعها ولا تختار منها الا ارشدها وذلك من
الامور التى ارجو لك بها القوة والتجاح لمحاجتك والظفر بطامتك
وبلوغك اقصى الغاية من ارادتك فافهم قولى وتدبر نصيحتى فان المحبة فى ذلك
واضحة والامر فيه بين الست تعلم ان الدنيا كانت باقية فى قلبك وان
حبها غالب عليك وان سرورها فرح لك وان مكروها شديدا عليك
فحملت نفسك على قطع ذلك مع حبك لها وايتارك لها ونزواها منك مع طلبك
الفضل من احتمال الصبر وحملت نفسك على المكروه من امر دنياك وصبرت
عليها الشدة منه عليك لان مكروها عندك مكروه ولا سرورها عندك

سرور فتقل عليك الصوم لقطعك الشهوة عن نفسك من الاكل والشرب
وثقات عليك الصلاة والاشتغال بها لما تسره اليك نفسك من اللهو
والحديث في الباطل وثقات عليك الزكاة والصدقة لما تحب أن تصرفه
فيه من لذاتك وتقل عليك التواضع لما ترى من تصغير شأنك ودناءة منزلتك
عند أهل الدنيا وتقل عليك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لئلا يعاديك
الناس أو يقطع رجاؤك منهم أو يسمعونك ما تكره فيدخل عليك التنغيص
في سرورك وتقل عليك القنوع والرضى العظيم بموقع الدينار من قلبك وحبك
الاكثر منها وسرورك عاها وكرهيتك للموت ونعيم ما بعده مع أشباه كثيرة
يطول وصفها وكل ذلك انما صار شدته عليك لمحب الدنيا وانما تقل عليك
الصبر وملازمة وضيق الشيطان عليك المذاهب من أجل ذلك لان سلاحه
الذي به يقوى وكيد الذي يصل به الى أهل الدنيا الرغبة فيها وطلبها فاذا
أنت زهدت في الدنيا ورفضتها ورغبت في الآخرة وطلبتها سهل عليك الامر
فأثرت الآخرة وطلبتها ورغبت فيها وأدبرت عنك الدنيا وثقلها وتولت
عنك هاربة بيلاتها وأنتك بمنافعها وصرفت عنك سرورها برغم منها وانقطع
رجاء الشيطان وصغر كيد وولى وقل سلاحه فلا قوة له بك وتنجوت بعصاة
الله وتوفيقه من الضيق والتعسير والهالككة وصرت الى النعمة والسرور
والراحة وخرج حب الدنيا من قلبك فلزمت الصيام وخف عليك لانه لم
تكن نفسك تشرع الى الاكل والشرب وغيره مما من الشهوات ولزمت
الصلاة واشتغلت بها لان نفسك لم تكن تنسأرك الى اللهو والمخلوة الى
حديث في باطل وخفت عليك الزكاة والصدقة لانك أعددت ما قدمته
أمامك ولا ترى منه شيئا يبقى خلفك وخف عليك التواضع لان الياس قد
خرج من قلبك وهان عليك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لان الناس
قد استوتوا عندك فلم ترج أحد غير ربك ولم تخف شيئا غيره وخف عليك
القنوع لانك رضيت من الدنيا باليسير ولم تنازعك نفسك الى غير البلاغ
والكفاية وخف عليك المجاهد لان الدنيا قد أخرجتها من قلبك وكرهت
البقاء فيها وأجبت الموت لما ترجو من النعيم والسرور والحياة الدائمة التي
أمامك فالزهد في الدنيا راحة للقلب والبدن وهو جامع الخير وتسامه وليس

شي من أعمال البر الاوله ضد من غيره فاقصر بك عنه فافرضه وازهد فيه
يسلم لك عملك ويخف عليك ثقله (فقال) له صاحبه اوضحت فينبغ
وارشدت فهديت وكشفت فأريت فصف لي كيف الزهد وما حذره والذي
ينبغي لي العمل به فقد استبان لي فضله ووضع لي ريشته (فقال له) صاحبه
ان الزهد في الدنيا واجب عليك وهو الورع لا يجوز لك التقصير فيه ولا
الرجعة عنه وهو اجتناب ما حرم الله عليك ونهاك عنه فهذا الامر لازم لك
لا عذر لك في التقصير عن الزهد والقرب الى ربك طالبا للفضل ونفيا لكل
أمر قصر بك عنه من المسارعة في طاعته والسابقة الى رضوانه فهذا ما ينبغي
لك العمل به وادارة صلاح نفسك عليه (فقال) أما ما حرم الله علي ونهاى عنه
فقد داني عليه العلم لانه صار لا ينبغي لي المقام عليه ولا العمل به فزهدت
فيه ورفضته فصف لي الزهد الذي ارجو ان انال به كرامة سيدي وان
اباغ من ذلك محبته وان ادفع به عنى كيد الشيطان ومكره (فقال له) ذلك
الزهد في فضول الدنيا والرضى منها ييسرها والاخذ منها بقدر البلاغ الى
غيرها ورفض ما سوى ذلك من فضولها وامورها باخراج الناس من
قربك فلا تخف احدا في الله ولا ترد جرحا من الناس ويستوى الناس
عندك فلا ترجح احدا غير الله ولا تطلب الافضله وتنصح في الله في السر
والعلانية ولا تخف لوم احدا من الناس ولا عذله وتحب في الله وتبغض في الله
ولا تشغل قلبك بشئ غيره وتلزم التواضع والتذلل لربك وتعمل ذكرك
وتغيب اسمك ولا ترد بذلك تعظيم احدا من الناس غير الله تبارك وتعالى
وتحب الموت وتكون ممثلا له بين عينيك لرجاء ما بعده وترهد في الحياة مخافة
الفتنة والبلية فهذا اصل الزهد فاذا فقت وصالت الى ذلك نالت شرف
الآخرة ونجوت بعون الله من بلية عاجلتك (فقال) له صاحبه لقد ذكرت
لي من أمر الزهد شيئا ضاق به ذرعى واشتد له غمى واعتصر له قلبي واستصعب
به على امرى وتفرق له رأى واشتدت على المؤنة فيه وقد كان الصبر
والاحتمال له ايسر على مؤنة منه واخف على حلال من الزهد وخشيت ان لا
أقوى على احتماله ولا تطيق نفسي العمل بكماله ولا تقدر على القيام بقامه
وان غلبه نفسي وترفضه وترجع منه الى غيره مما فيه هلاكها وعطائها وقد

عرفت فضل الزهد وعظيم قدره فصنف لي أمرا أتقوى به على الزهد ويخففه
 علي (فقال) له صاحبه قد فهمت قولك ولقد صعب عليك الذلول واشتد
 عليك اليسير وقل عليك الخفيف وعمت عليك المداخل وما ألزمك حيث
 اشتد عليك من أمرك ما ذكرت حين لم تعلم الأمر الذي له في الدنيا زهدت
 والذي به عليه قويت ولو علمته لما ن عليك من أمرك الشديد وخف عليك
 الثقيل وسهلت عليك موارده وسهلت عليك فيه المذاهب وخفت عليك
 فيه المؤنة (فأفهم) قولي بعقل وتدبره بحكم ونزذفيه بقوة وجد (واعلم) أن
 العباد زهدوا في الدنيا ودعاهم إلى الزهد فيها ورفضها إحصال شتى بعضها
 أرفع وأعلى درجة من بعض وكلها داعية إلى الزهد فيها (فأقول) درجات
 الزهد أن الله تبارك وتعالى خالق العباد في الدنيا وجعل ما فيها زينة لما
 وزهدهم فيها وأخاف الآخرة ونعيمها وتذبيهم إليها ورغبهم فيها وأعلمهم أنهم
 من الدنيا سمر يتحلون وأنهم إلى الآخرة صائرون فرغب العباد في الباقي
 وزهدهم في الغاني فآثروا الآخرة وأطاعوا وأزهد في الدنيا وأرفضها الكيلا
 ينتقص من حظك في الآخرة بما نلت من نعيم دنياك (وأما) المنزلة الثانية
 من الزهد في الدنيا فإن الله عز وجل خالق العباد في الدنيا فأوجب الموت
 عليهم وأعلمهم أنهم مميئون وخرب لهم فيها أجلا فلم يعلموا في أي الأوقات
 والساعات تأتيهم منيتهم فتمهل بينهم وبين دنياهم ونعيم عيشهم ومفارقة
 أحبائهم فلما استقر الموت في قلوبهم أسهروا في الليل أعينهم واشتغلوا
 بهم ومهم عن أهليهم وأولادهم ودام خزنهم وبكاؤهم وزهدوا في الدنيا
 وأهوا ونعيمها فصار الليل والنهار عندهم بمنزلة الضيفان وكان المقوى
 لهم على الزهد في الدنيا ذكر الموت وقصر الأمل فهذه الخصلة شريفة من
 خصال الزهد في الدنيا (وأما) الخصلة الثالثة في الزهد فتصديق العبد
 ربه فيما أخبره به من نعيم الآخرة وما خوفه به من عقاب النار وعذابها وما
 حذره منه من الدنيا والاعتذار بها فزهد فيها وأحب بالموت مفارقتها
 والتباعد عنها والخروج منها إلى داره وقراره تبصرته بالدنيا وحالها
 فهذه الخصلة من خصال الزهد أشرف ما قبلها (فقال) له صاحبه ما تركت
 لي الدنيا والركون إليها سيلا وأقد استبان لي من قولك البر والحق
 ووضع لي من وصفك الصدق وقويت بحمد الله وتوفيقه على الزهد

فيها ورفضها فوصف لي بصفتك الشافية ومنتك النافع ذو الملاءة فاني تخبرني
فيه عن الامر الذي يداني على هذه الخصال ويقويني عليها (فقال) الامر
الذي يدل على هذه الخصال ويقويني عليها وينتورها في قلبك هو اليقين
الذي لا يخاطبك ولا يتصدىق بربك الذي لا يخاطبك ابس فانه من صدق
ربه ايقن ومن ايقن ابصر ومن ابصر زهد والزهد في الدنيا شعبة من شعب
اليقين وافضل اليقين التوكل (قال) فوصف لي اليقين لا عرفه (فقال) ان
تعلم ان الله وحده لا شريك له وانه الحق المبين وانه كما وصف نفسه في قدرته
وساطاته وخالقه وان وعده حق وقوله صدق وكذا وعده وكتبه ورسله
حتى تقر بذلك في قلبك وتتبع كتاب ربك فهذا اليقين الذي لا يشك فيه
(قال) صف لي التوكل لا عرفه (فقال) التوكل هو العمل بطاعته
وتصديق اليقين دلالاته فمن ايقن وعلم ان الله خالق الاشياء والمقدر عليها
والمالك لها وانفرد بها توكل عليه في جميع اموره وقطع رجاءه عن
سواه من خلقه ولم يثق باحد ولم يأنس الا به فانه قطع الى الله وتوكل عليه
في جميع حالاته فهذه صفة العمل والتوكل وما اخذه (قال) ما الذي
يداني على الفكرة ويقويني عليها فاني كلما اردت الفكرة لم اصل اليها ولم اقدر
عليها (فقال) اجل لا تصل الى ما تريد من الفكرة مع الاشتغال بغيرها
فبديل الوصول الى الفكرة الصيام وترك الاكثار من الطعام والشراب
واعترال الشهوات ولزوم الصمت الا عن ذكر الله والخير في الخلوة والاعتزال
ورفض الاشتغال بالفضول والله المستعان ولا حول ولا قوة الا بالله العلي
العظيم

• (فصل في السماع وكيفية وما يمنع منه وما يجوز) • فانظر رحمنا الله
واياك الى ما قرر هذا السيد رحمه الله في كيفية السلوك والاخذ ولا
بالصيام وترك الاكثار من الطعام والشراب واعتزال الشهوات ولزوم
الصمت الا عن ذكر الله والخير في الخلوة والاعتزال ورفض الاشتغال
بالفضول فلم يكتب رحمه الله بالخلوة ليس الا حتى ذكر الاعتزال مع الخلوة
فلم يكن خلوة دون اعتزال لقل أن يفق له ولا اجل ذلك احتجز بقوله
والاعتزال (فأين) هذا الحال من حالنا اليوم اذ ان الغالب على من ينسب

الى المحرقة في هذا الزمان انما شأنه كثرة الاجتماع وحضور السماع
والرقص فيه حتى كأن ذلك مشروما في السلوك نسأل الله السلامة عنه
(فن) اراد الخير فليعتزل عن هذه صفته والا فالفتح عليه بعيد اعني الفتح
الحقيقي الذي يقرب به من ربه عز وجل دون ادعاء والا فبعض هؤلاء
يدعون الاحوال ويرزحون انه يفتح عليهم في حال رقصهم وتأندهم
الاحوال اذ ذاك ويخبرون باشياء من امر الغيب ولو وقع ذلك في بعض
الاحيان لكان مصادفة ثم انهم يولون ويعزلون في تلك الاحوال ويخبرون
بنازل اصحابهم فيقولون مثلا فلان احد السبعة وفلان احد العشرة وفلان
احد السبعين وفلان احد الثلاثمائة الى غير ذلك ولا شك انها احوال
نفسانية او شبه طائفة لان الفتح من الله تعالى لا يكون مع ارتكاب
المكروهات والمحرمات (وهذا السماع) على ما يعمدونه محرم (قال) الامام
ابو عبد الله القرطبي رحمه الله في تفسيره ما ان تكلم على سورة الكهف في
قوله تعالى اذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والارض هو لا قاموا فذكروا
الله على هدايته شكرا الما اولاهم من نعمته ثم هاموا على وجوههم
منقطعين الى ربهم وخائفين من قومهم وهذه سنة الله في الرسل والانبياء
والفضلاء والاباء اين هذان ضرب الارض بالاقدام والرقص بالاكلام
خصوصا في هذا الزمان عند سماع الاصوات المحسنان من المرد والنسوان
هيات بينهما والله مثل ما بين السماء والارض (ثم) ان هذا حرام عند جماعة
العلماء اه (وقد) تفرقوا امر اول الكتاب ان الفقير المنقطع لا يتصرف
الا في واجب او مندوب وان المكروه عنده هذه الطائفة كالحرم لاسيما الى
ذكره فضلا عن فعله (وقد) اختلف العلماء رحمة الله عليهم في ضرب الطائر على
حدثه هل يجوز ام لا (وكذلك) اختلفوا في الشبابة على حدثها (وقاعدة)
اهل الطريق المحرّج من الخلاف فكيف يقدّمون على شيء قد اتفق
الناس على منعه ذلك محال في حقهم (ثم) مع ارتكاب بعضهم ما ذكر
يدعون الاحوال الرفيعة ويشيرون الى مقامات ومنازلات تستعظم في
الغالب على من هو متصف بالاقداء والاتباع فكيف يحصل لاهل الخلطة
وارتكاب ما لا ينبغي ذلك محال (ومن) اشد ما فيه من القبح ما أحدثوه في

السجود للشيخ - من قيام الفقير للرقص وبعده (وقد) نقل الشيخ الامام
ابو عبد الله القرطبي رحمه الله في كتابه ما هذا الفظه (روى) ابن ماجه في سننه
والنسائي في صحيحه عن ابي واقد قال لما قدم معاذ بن جبل من الشام سجد
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا
فقال يا رسول الله قدمت الشام فرأيتهم يسجدون لمطارقهم واساقفتهم
فرأيت انك ادلى بذلك فقال لا تفعل فاني لو امرت احدا يسجد لاشي
لا امرت المرأة ان تسجد لزوجها الا تؤدى المرأة حق ربها حتى تؤدى حق
زوجها حتى لو سلمها لنفسها وهى على قتب لم تمنعه هذا الفظه النسائي وفي بعض
طرق حديث معاذ ونهى عن السجود للبشر وامرنا بالمصاحفة (قلت) وهذا
السجود للمشي عنه قد اتخذته جهال المتصوفة عادة في سماعهم وعند
دخولهم على مشايخهم واستغفارهم فتمرى الواحد منهم اذا اخذه الحال
برزخه يسجد للاقدام سواء كان للقبلة او غيرها جهة المنة ضل سعيهم
وخاب عملهم

•(فصل)• فانظر رحمنا الله واياك الى قصة معاذ المتقدمة وقوله لاني صلى
الله عليه وسلم انك ادلى بذلك يؤخذ من هاهنا الفوائد النفيسة الفخرية عن
مخالطة اهل الكتاب واليهود منهم اذ ان النفوس تميل غالباً الى ما يكثر
ترداده عليها (ومن) ههنا والله اعلم كثرة الغلبات على بعض الناس في هذا
ان يجاورتهم ومخالطتهم ليقبض النصارى مع قلة العلم والتعلم في الغالب
فانست نفوسهم بعوائد من خالطوه فنشأ من ذلك الفساد وهو انهم وضعوا
تلك العوائد التي انست بها نفوسهم موضع السنن حتى انك اذا قلت لبعضهم
اليوم السنة كذا يكون جوابه لك على الفور عادة الناس كذا وطريقة
المشايخ كذا فان طالبت بالدليل الشرعي لم يقدر على ذلك الا انه يقول
نشأت على هذا وكان والدي وجدتي وشيخي وكل من اعرفه على هذا
المنهاج ولا يمكن في حقهم ان يرتكبوا الباطل او يخالفوا السنة فيشنع على
من يأمره بالسنة ويقول له ما انت اعرف بالسنة ممن ادركتهم من هذا الحجم
الغفير (وقد) تقدم انكار بعض العلماء على الامام مالك رحمه الله في اخذه
بعمل علماء المدينة على ساكنها افضل الصلاة والسلام فكيف يجمع هذا

المسكين بعمل أهل القرن السابع مع مخالطتهم لغير جنس المسلمين
من القبط والأماجم وغيرهما نعم وبالله من الضلال (مع) ان السماع
المعروف عند العرب هو رفع الصوت بالشعر ليس الا فاذا فعل أحد ذلك قالوا
أهمل السماع وهو اليوم على ما بهدويعلم (ولاجل) هذا المعنى قال
الامام الشيخ رزين رحمه الله ما أتى على بعض العلماء المتأخرين الا لوضعهم
الاسماء على غير معييات وهما وذا بين الا ترى ان السماع كان عندهم على
ما تقدم ذكره وهو اليوم على ما نعلمه وهما اضدان لا يهتم معان (ثم) انهم لم
يكفوا بما ارتكبوه حتى وقعوا في حق السلف الماضين رضي الله عنهم
ونسبوا اليهم اللعاب واللاه وفي كونهم يمتقدون ان السماع الذي يفعلونه
اليوم هو الذي كان السلف رضوان الله عليهم يفعلونه ومما ذل الله أن يظن
بهم هذا ومن وقع له ذلك فبتمين عليه أن يتوب ويرجع الى الله تعالى والا
فهو مالك (الا ترى) ان الشيخ الامام السهروردي رحمه الله لما ان تكلم
على السماع قال في أثناء كلامه ولا شك انك اذا خيلت بين هذينك جلوس
هؤلاء للسماع وما يفعلونه فيه فان نفسك تنزه أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومن تبعهم عن ذلك الجالس وعن حضوره اه واقد انصف فيما
وصف وهذا هو الحق الذي يجب اعتقاده في حق السلف الماضين رضي
الله عنهم أجمعين (وقد) قيل عن المجتهد رضي الله عنه أنه قال ان السماع
لا يرجع مباحا الا بعشرة شروط وهو أن يكون في مكان لا يطلع عليهم غيرهم
لانهم لا يطلع عليهم الا ذو محرم اعني أن يكون منهم وامكان وانخوان قال
الشيخ ابوطالب المكي رحمه الله وان يكون القول هو الذي عندهم
قال الشيخ الامام المجتهد رحمه الله وان يكون بغير اجرة وان لا يكون
بين أحد من يحضره شناعة وان لا يحضره أحد من أبناء الدنيا وان
لا يحضره شاب الى غير ذلك من الاوصاف الجميلة وحيث كان مباحا بهذه
الشروط فان اتفق اجماعها كان السماع المعروف عند العرب وهو
انشاد الشعر برفع الصوت كما تقدم (ولاجل) هذا المعنى ذكر الشيخ ابو
طالب المكي رحمه الله في كتابه عن بعض السلف رضي الله عنهم انهم كانوا
يدخلون الى خلواتهم فن يحترقونهم عن تمام المدة التي دخل عليها خرج فحضر

السماع ثم رجع الى خلوته نشيطا لان القول كان يذكّرهم في بواطنهم ثم مع ذلك يشدّ لهم من درر الشريعة ما يناسب حالهم وتقوى به قلوبهم على السير الى المقامات العلية والنهوض اليها وترك التراخي والتسويف الشاغل عنها (ومثل ذلك) كانوا يفعلون اذا تجزأ سجدتهم عن تمام المدة التي دخلها بها الى الخلوة خرج الى مجلس عالم فخصّره ثم رجع الى خلوته قويا لان حضور مجالس العلماء العامين يعلمهم بحبي القلوب المينة كما يحبي الطائر الوايل النبات بل النظر اليهم تغتات به النفوس الايية وينشرح صدورهم ويحدث لها عند تلك الرؤية انزعاج وقوة باعثة على ما تؤمله من الخير كيف لا وهم آمناء الله في أرضه وخافاؤه في خلقه وقد جعلهم الله عز وجل رحمة وكهفان يأوي اليهم ويستظل بظلمهم نصيبهم هداية للتقيرين ونورا لساكنين اللهم لا تحرمنا بركاتهم ولا تخالف بنا عن سنتهم فانك ولي ذلك والقادر عليه (فاذا) تقرر هذا من حالهم وعلم فلا شك ان ما يفعل اليوم من هذا السماع الموجود بين الناس مخالف لمجاعتهم اذ انه احتوى على اشياء محرّمة او مكروهات او محامها وقد تقدمت المحكاة عن العلماء في ذلك اذ انهم جمعوا فيه بين اللذّي والشبابية والتصفيق (وقد) تقرر في الشرع ان التصفيق انما هو للنساء دون الرجال فهو ممنوع كما منعت الآلات المتقدمة ذكرها (وبعضهم) ينسب جواز ذلك للشافعي رحمه الله (وقد) سئل الشيخ الامام ابو ابراهيم المزني رحمه الله وكان من كبار اصحاب الامام الشافعي رحمه الله فقبل له ما يقول في الرقص على الطار والشبابية فقال هذا لا يجوز في الدين فقالوا اما يجوز الامام الشافعي رضي الله عنه فانسدرجه الله تعالى

حاشا الامام الشافعي النبيه • ان يرتقى غير معاني نبيه
او يترك السنة في نسكه • او يتبدع في الدين ما ليس فيه
او يتبدع طارا وشبابية • لناسك في دينه بقتديه
الضرب بالطسارات في ايله • والرقص والتصفيق فعل السفهيه
هذا ابتداع وضلال في الوري • وليس في التنزيل ما يقتضيه
ولا حديث عن نبي الهدى • ولا نصايحي ولا تابعيه
بل جاهل ياب في دينه • قد ضيع العمر باهو وثيه

وراح في الله وعلى رساله * وليس يخشى الموت اذ يعتريه
 ان ولي الله لا يرتضى * الا بما الله له يرتضيه
 وليس يرضى الله له والورى * بل يعقت الله به فاعليه
 بل بصيام وقيام في الدجى * وآخر الليل استغفريه
 اياك تغترب بأفعال من * لا يعرف العلم ولا يتقنيه
 قدأكلوا الدنيا بدينهم * ولبسوا الامر على جاهليه
 جهل وطيش فعلمهم كله * وكل من دان به نذريه
 شبه نساء جموا مائما * فقم في الندب على ميقه
 والضرب في الصدر كما قد ترى * ليس لهم غير النساء من شبه
 انكر عليهم ان تسكن قادرا * فهم رجال ابليس لاشك فيه
 ولا تخف في الله من لائم * وفقك الله لما يرتضيه اه
 (وقد تقدم) ان من ثبتت عدالته لا ينسب اليه الا ما يليق بحاله وبطريقته
 من الخصال الحميدة فمن ذكر عنه غير ما يناسبه ككذب فيما ادعاه وانكر
 عليه الا ترى ان المنفي رحمه الله لما ان باشر الشافعي رحمه الله انكر على من
 نسب اليه جواز السماع بما تقدم ذكره
 * (فصل) * واشد من فعلهم السماع كون بعضهم يتعاطونه في المساجد
 وقد تقدم توقيف السلف رضي الله عنهم للمساجد كيف لا يكون ذلك وقد كانوا
 يكرهون رفع الصوت فيه ذكر اكان او غيره (وقد) نهى النبي صلى الله
 عليه وسلم عن رفع الصوت بالقراءة فيه (ومن ذلك) ما ورد من انشاد الضالة
 في المسجد لقوله عليه الصلاة والسلام من نشد ضالة في المسجد فقولوا له
 لاردها الله عليك (ومن ذلك) ما ورد من سأل في المسجد فاجرموه (وروى)
 أبو داود والترمذي والنسائي عن عمر بن شعيب عن أبيه عن جده ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الشراء والبيع في المسجد وان
 تشد فيه ضالة وان يشد فيه شعرونه عن الحقائق قبل الصلاة يوم الجمعة
 اه (وبعض) هؤلاء يفلون السماع على ما هو عليه اليوم في المساجد
 ويرقصون فيها وعلى حصر الوقوف التي فيها ركذلك يفلون في الربط
 والمدارس (وقد) ذكر ان بعض الناس عمل فتوى وكان ذلك في سنة

احدى وستين وستمائة ومشى بها على الاربع مذاهب (واقظها) ما تقول
السادة الفقهاء ائمة الدين وعلماء المسلمين وفقهم الله اطاعتهم واعانهم على
مرضاته في جماعة من المسلمين وردوا الى بلد فقصدوا الى المسجد وشرعوا
يصفقون ويغنون ويرقصون تارة بالكف وتارة بالدخوف والشبابة فهل
يجوز ذلك في المساجد شرطا فته وناما جورين يرحمكم الله تعالى (فقال
الشافعية) السماع له وكره يشبه الباطل من قال به ترد شهادته والله اهل
(وقالت المالكية) يجب على ولاية الامور جرحهم وردعهم واخراجهم من
المساجد حتى يتوبوا ويرجعوا والله اعلم (وقالت الحنابلة) فاعلى ذلك لا يصلى
خافه ولا تقبل شهادته ولا يقبل حكمه وان كان حاكما وان عقد النكاح على
يده فهو فاسد والله اعلم (وقالت الحنفية) المحصر التي يرقص عليها لا يصلى
عليها حتى تغسل والارض التي يرقص عليها لا يصلى عليها حتى يحفر ترابها
ويرمى والله اعلم (وقد) قال الشيخ الامام ابو عبد الله القرطبي رحمه الله في
تفسيره حين تكلم على قصة السامري في سورة طه - مثل الامام ابوبكر
الطارطوشى رحمه الله ما يقول سيدنا الفقيه في مذهب الصوفية حرس الله
مدته انه اجتمع جماعة من الرجال يكثر من ذكر الله وذكر محمد صلى الله عليه
وسلم ثم انهم يوقعون اشمارهم الطامقة بالقضيب على شئ من الاديم ويقوم
بعضهم يرقص ويتواجد حتى يغمره غشا عليه ويحضر شيدا ما كلونه هل
المحضور معهم جائز ام لا فته وناما يرحمكم الله وهذا القول الذي يذكرونه

يا شيخ كف عن الذنوب * قبل التفرق والزال

واعمل لنفسك صالحا * مادام ينفعك العمل

اما الشباب فقد مضى * ومشيبي راسك قد نزل

(فاجاب) بقوله يرحمكم الله مذهب هؤلاء بطالة وجهالة وضلالة وما الاسلام
الا كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم (واما) الرقص والتواجد فاول
من احده اصحاب السامري لما اتخذاهم بجل جسد اله خوار قاموا يرقصون
حواليه ويتواجدون فهو دين الكفار وعباد الجمل (واما) القضيب
فاول من احده الزنادقة ايشغلوا به المسلمين عن كتاب الله تعالى وانما كان
يجلس النبي صلى الله عليه وسلم مع اصحابه كما سمع على رؤسهم الطير من الوفا

(في ينبغي) للسلطان وتوابه أن يمنهم من المحضوري المساجد وغيرها ولا
يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يحضرهم وهم ولا يعينهم على باطلهم
هذا مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل وغيرهم من أئمة
المسلمين وبالله التوفيق انتهى (وقال) الشيخ الإمام أبو بكر الطرطوشي
أيضاً رحمه الله في كتابه المسمى بكتاب النهي عن الاغاني وقد كان الناس فيما
مضى يستترأدهم بالعصية إذا واقعها ثم يستغفروا الله ويتوب اليه منها ثم
كثرا الجهول وقولهم لم وتناقض الامر حتى صار أراحدهم أي المعصية جهاراً
ثم ازداد الامر ادباراً حتى بلغنا أن طائفة من اخواننا المسلمين وفقنا الله واياهم
استترأه الشيطان واستهوى عقولهم في حب الاغاني والله وسماع
الطقطقة واعتقدته من الدين الذي يقرهم الى الله تعالى وجاهرت به جماعة
المسلمين وشاقت به سبيل المؤمنين وخالفت العلماء والفقهاء وسجلة الدين
ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله
ما تولى وانصله جهنم وساءت مصيراً (وقد) سئل مالك رحمه الله عما رخص
فيه أهل المدينة من الغناء (فقال) اغناهم الله عندنا الفساق ونهى عن الغناء
واستماعه (وأما) أبو حنيفة رحمه الله فإنه يكره الغناء ويحبه من الذنوب وكل
ذلك مذهب أهل الكوفة سفيان وسجاد وإبراهيم والشعبي لا اختلاف
بينهم في ذلك ولا نعلم أيضاً بين أهل البصرة خلافاً في كراهية ذلك والمنع منه
(وأما) الشافعي رضي الله عنه فقال في كتاب أدب القضاء ان الغناء لم يكره
يشبه الباطل والمحال (وأما) سماعة من المرأة التي ليست بمحرم له فان احباب
الشافعي مجمعون على أنه لا يجوز بحال سواء كانت مكشوفة أو من وراء حجاب
وسواء كانت حرة أو مملوكة قال الشافعي ومصابيح الجارية إذا جامع الناس
لسماعها فهو وسغيه تردش هادته وغاظ القول فيه وقال هو ديانة فمن فعل
ذلك كان ديناً وكان الشافعي يكره الطقطقة بالقضيب ويقول وضعته
الزنادقة ليشغلوا به المسلمين من القرآن (وأما) العود والطبور وسائر الملاهي
محرام ومسقة فاسق وقال صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة قيد شبر مات
ميتة الجاهلية (وهذه) الطائفة مخالفة لجماعة المسلمين لانهم جعلوا الغناء ديناً
وطاعة ورات اعلانه في المساجد والجموع وقد كان أولى الناس بالاحتياط

لديهم هذه الطائفة فانهم متلبسون بالدين ومذعنون الورع والزهد حتى
توافق بواطنهم ظواهرهم (وقد) قال الله تعالى ومن الناس من يشتري لهو
المحدث ليضل عن سبيل الله الآية قال الحسن ومجاهد والخفي هو الغناء
(وقال) ابن مسعود له والمحدث الغناء والاستماع اليه (وقوله) تعالى واستغفر
من استطعت منهم بصوتك (قال) مجاهد بالغناء والزماير واجاب عليه م
بصوتك ورجلك قال أكثر المفسرين كل راكب وماشي في معصية الله فهو من
خيل ابليس ورجله وشاركه في الاموال والاولاد قال قوم كل مال اصاب
من حرام وانفق في حرام (قال) الطرموشي رحمه الله ويجوز ان يقال
شاركته لما في الاموال والاولاد ما بينه لنا من الايمان ثم يزين لنا الخنث
فيها فنفط الغروج بعد الخنث ونكذب الاموال بالايمان الكاذبة
(وقال تعالى) ان هذا الحديث يهيجون وتفضكون ولا تذكرون وانتم
سامدون (قال) ابن عباس رضي الله عنهما سامدون هو الغناء بالغناء حمير
(وقال) مجاهد هو الغناء لقول اهل اليمن سمع فلان اذا غنى (وروى) ابو
اسحاق بن شعبان في كتابه الزاهي باسناده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
لا يصل بيع الغنيات ولا شراؤهن ولا الصبارة فيهن زاد الترمذي ولا
تعملونهن واكل الثمانين حرام وفيهن نزلت ومن الناس من يشتري لهو
المحدث زاد غيره والذي يعني بالحق ما رفع رجل عقيرته أي صوته بالغناء
الابن الله عز وجل عنه ذلك شيطانين يريدان على منكبيه لا يزالان
يضربان بأرجاهما على صدره وأشار النبي صلى الله عليه وسلم الى صدره
حتى يكون هو الذي يسكت (وروى) جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم كان ابليس أول من ناح وأول من غنى (وروى)
ابو هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يمسح قوم من أمتي
آخر الزمان فردة وخنازير قالوا يا رسول الله مسلمون هم قال نعم يشهدون
ان لا اله الا الله واني رسول الله ويصلون ويصومون قالوا يا رسول الله
فما بالهم قال اتخذوا المعازي والقينات والدفوف وشربوا هذه
الاشربة فباتوا على شراهم فأصبحوا وقد هضوا (وروى) علي بن أبي طالب
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فأتني خمس

عشرة خصلة حل بها البلاء اذا سكن المغم دولاً والامانة مغمنا والركة
مغرمنا واطاع الرجل زوجته وعق امه وجفنا اباه وبر صديقه وارتفعت
الاصوات في المساجد وكان زعيم القوم اردلهم وأكرم الرجل بمضافة شره
وشربت الخمر وروايس المحرير واتخذت القينات والمازف دامن آخر هذه
الامة اولها فلبيرة. واعند ذلك ربحا حرا او خفعا او مسخا اه (وروى)
عن ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اشراط
الساعة أو القيامة اضاعة الصلوات واتباع الشهوات وتكون امراء
خونة ووزراء فسقة (فقال) سلمان رضى الله عنه يا بى وامى يا رسول الله
ان هذا كائن قال نعم يا سلمان عندها يكذب الصادق ويصدق الكاذب
ويؤمن الخائن ويحقر المؤمن يا سلمان عند ذلك يكون الكذب طرفا
والركة مغرمنا ان اذل الناس يومئذ المؤمن يمشى بين اظههم بالخافة يذوب
قلبه في خوفه كما يذوب الملح في الماء ولا يستطيع ان يغير عندها
يا سلمان يكون المطر قبطا والولد غيظا والفتى مغرمنا والمسال دولاً يا سلمان
عند ذلك يكتفى الرجال بالرجال والنساء بالنساء وتركب ذوات الفروج
السروج فعلمهم من امتى لعنة الله يا سلمان عند ذلك يحقر الرجل والديه ويبر
صديقه ويهقر السبعة قال او يكون ذلك يا رسول الله قال نعم يا سلمان
عند ذلك تزحف المساجد كما تزحف الكنائس والبيع وتطول المنائر
وتكثر الصغوف والقلوب متباغضة والانس مختلفة دين احدهم اعلقة
على اسانه ان اعطى شكر وان منع كفر قال او يكون ذلك يا رسول الله قال
نعم يا سلمان عندها يغار على الغلام كما يغار على الجارية المبكر ويخطب كما
تخطب النساء قال او يكون ذلك يا رسول الله قال نعم يا سلمان عند ذلك
تحملى ذكور امتى بالذهب والفضة عند ذلك يأتى من المشرق والمغرب قوم
يلون امتى فويل لضعيفهم من قويمهم وويل لهم من الله تعالى يا سلمان عند
ذلك تحملى المصاحف بالذهب والفضة ويتخذون القرآن من امير باصواتهم
وينذ كتاب الله وراظه ورهم يا سلمان عند ذلك يكثر الربا ويظهر الزنا
ويتهاون الناس بالدماء ولا يقام يومئذ نصر الله يا سلمان تكثر القينات
وتشارك المرأة زوجها في التجارة عند ذلك يرفع المحج فلاج تحج امراء

الناس تنزهوا له وأواسطهم للتجارة وقراؤهم لربهم والجمعة
 وفقرائهم للسنة (وروى) عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه قال قال
 النبي صلى الله عليه وسلم كسب المغنى والمغنية حرام وكسب الزانية مهنت
 وحق على الله أن لا يدخل الجنة لجانبت من مهنت (قال) عطاء بن أبي رباح
 رحمه الله رايت جابر بن عبد الله رضى الله عنه وجابر بن عبد الله بن جابر
 من أحداهما فجلس فقال الآخر أجاست سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول كل شئ ليس من ذكر الله تعالى فهو له ووسه والأربع خصال مشي
 الرجل بين الغرضين وتأديبه فرسه وملاعبته زوجته وتعامه السباحة
 (قال) قتادة رحمه الله لما أبطأ إبليس لعنه الله قال يا رب اغتنى فاعلى
 قال السهر قال فما قرأ في قال الشعر قال فما كاتبتى قال الوشم قال فما
 طعمني قال كل مبيته وما لم يذكر اسم الله عليه قال فما شرابى قال كل مسكر
 قال فابن مسكنى قال الاسواق قال فما صوفى قال المزامير قال فما صاندى
 قال النساء (وروى) عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن النبي صلى الله
 عليه وسلم نهى عن ضرب الدف ولعب الطبل وصوت المزمار (وروى) عن
 عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كبر مقتا
 عند الله الاكل من غير جوع والنوم من غير سهر والضحك من غير عجب
 والرنه عند المصيبة والمزمار (وروى) أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال اذا ضرب العبد الماء على شبه المسكر كان ذلك الماء عليه حراما
 ولعن الله بيتا فيه دف أو طنبور أو عود أو خشى عليهم العقوبة ساعة بعد
 ساعة (وروى) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لست من دد ولا الدد منى
 (قال) مالك رحمه الله الدد اللعاب واللهو (وقال) الخليل بن أحمد فى كتاب
 العين الدد النقر بالانامل فى الارض فاذا كان النبي صلى الله عليه وسلم تبرأ مما
 ينقر فى الارض بالانامل فما باللك بطة طقة القضيبي (قال) الحسن رحمه
 الله ليس الدف من سنة المسلمين (وروى) عبد الله بن عمر قال سأل انسان
 القاسم بن محمد عن الغناء قال انما لك عنه وأكرهه لك قال احرام هو قال
 انظر يا ابن أخى اذا ميز الله بين الحق والباطل من أيهما يصحصل الغناء
 (وقال) الشعبي رحمه الله امن الله المغنى والمغنى له وقال الحكم بن عتيبة رحمه

الله حب السماع يثبت النفاق في القلب كما يثبت الساء الزرع (وقال)
 الفضيل بن عياض الغناء رقية الزنا (وقال) الغناء مفسدة للقلب
 من خطبة للرب (وكتب) هم بن عبد الله المزني رحمه الله الى مؤدب ولده ليكن
 أول ما يعتق دون من أدبك بغض الملهى التي بدو هاهن الشيطان وحقبتها
 سقط الرحمن فانه بالغنى عن الثقات من جملة العلم ان صوت المعازف واستماع
 الاغانى والله وبها يثبت النفاق في القلب كما يثبت العشب على الماء (وقال)
 يزيد بن الواحدي ابني أمية اياكم والغناء فانه يزبد الشهوة ويهدم المروءة
 وانه لينوب عن الحمر ويفعل ما يفعل السكران كنتم لا بدفاعا عين فغلبوه
 النساء فان الغناء داعية الزنا (وقال) ابن الكاتب اياك والغناء (وقال)
 الهاسبي في رسالة الارشاد الغناء حرام كالإمعة (وقال) أبو حصين رحمه الله
 اختصم الى مريح في رجل كسر طنبورا فلم يقض فيه بشئ
 * (فصل) * وأما من جهة الاستنباط فهو جاسوس القلب وسارق المروءة
 والعقول يتغلغل في مكان القلب ويطلع على سرائر الأئمة ويدب الى
 بيت التخييل فيثير كل ما غرس فيها من الهوى والشهوة والسخافة والرعونة
 بينما ترى الرجل وعليه سمات الوفاق وبهاء العقل وبهجة الايمان ووقار العلم
 كلامه حكمة وسكوته عبرة فاذا سمع الله وقص عقله وحياؤه وذهبت
 مروءته وبهاؤه فيستحسن ما كان قبل السماع يستعجه ويبدى من أسرار
 ما كان يكتمه وينتقل من بهاء السكوت الى كثرة الكلام والكذب
 والازدهاء والفرقة بالاصابع وبميل رأسه ويهز منكبيه ويدق الارض
 برجليه وهكذا فعل الخمرة اذا مات بشاؤها (وقد روى) ان اعرابية
 دخلت المحاضرة فسمعت فيبدا فلما خاتمتها وهت قال او يشرب هذا
 نسأؤكم قالوا نعم قالت ائمن صدقتم فما يعرف احدكم من أبوه (وقال) محمد بن
 المنذر رحمه الله اذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين كانوا ينزهون
 أنفسهم عن الله وعن أمير الشيطان أسكنوهم رياض المسكن ثم يقول
 للملائكة أسكنوهم جدي وثناي وأهواؤهم ان لا خوف عليهم ولا هم يحزنون
 (وقال) بعض الزهاد الغناء يورث العناد في قوم ويورث الكذب في قوم
 ويورث الفساد في قوم (راجع) بعضهم على ابا حنيفة الغناء ياروى عن عائشة

رضي الله عنها انها قالت دخل علي أبو بكر رضي الله عنه وعندي جارية تان
من جوار الانصار تغنيان بما اتفاهات به الانصار يوم مات فقال أبو بكر
رضي الله عنه أمر مارة الشيطان في بيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي
صلى الله عليه وسلم دعهما يا أبا بكر فان لكل قوم عبدا وهذا عبدا
(والجواب) عنه أن تعرف أولا حقيقة الغناء وذلك ان لفظ الغناء معنيين
لغوي وعرفي فبجعل الحديث على اللغوي فقولها تغنيان أي ترفعان
أصواتهما بإنشاد الشعر ونحن لانذم انشاد الشعر ولا نحرمه وإنما يصير
الشعر غناء مذهب وما إذا نحن وصنع صنعة تورث الطرب وتزعج القلب وهي
الشهرة الطبيعية وليس ~~كل~~ من رفع صوته بالغناء لحن والدوا المطرب
فالممنوع والمكروه انما هو المأذي والمطرب ولم يعقل من هذا الحديث أن
صوتها كان لذيا مطربا وهذا هو سر المسئلة فافهمه وقد روى البخاري
هذا الحديث عن عائشة رضي الله عنها قالت في آخره وليست بتغنيين
فنفيت الغناء عنهما والدليل على هذا انه ما نقل عنها بعد بلوغها الا ذم الغناء
والمعارف على ما بينا وقد كان ابن أخي القاسم بن محمد وهو واحد رفقاه
المدينة السبعة يذم الغناء وقد أخذ العلم عنها وتادب بها (فان قيل) اليس
قد أنشد الشعر بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم (الجواب) اننا لا ننكر
إنشاد الشعر وإنما ننكر اذا نحن وصنع صنعة تورث الطرب وتزعج القلب
وهذا لا يمكن نقله عن النبي صلى الله عليه وسلم (فان قيل) اليس قد قال
النبي صلى الله عليه وسلم ان من البيان سحرا وان من العلم جهلا وان من
الشعر سحكا وان من القول عيالا (الجواب) ان صنعة من صوحان وهو
من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسر هذا الحديث فقال قوله ان من
البيان سحرا هو الرجل يكثر من عليه الحق وهو لحن بحجته من صاحب
الحق فيبهر القوم ببيانه فيذهب بالحق وأما قوله وان من الشعر سحكا
فهو هذه المواضع والأمثال التي يتعذب بها الناس وأما قوله وان من العلم
جهلا فبأنه كاف العالم علم ما لا يعلم فيجهل ذلك وأما قوله وان من القول
عيالا فمعرضك حديثك على من ليس من شأنه ولا يريده
(فصل) • وقد قال بعضهم نحن لانسمع الغناء بالطبع الذي يشترك فيه

قوله عيالا لا يقع
العين الموحدة
وتخفيف التخيبة
وبروي عيالا يقع
فكون اه

الخصائص والامام وانما سمع بحق فسمع بالله وفي الله ولا تتصف به هذه
الاحوال التي هي مزاوجة بمحظوظ البشرية (قائنا) ان زعمت انك فارقت
طبيع البشرية وصمرت مطبوعا على العقل والبصيرة بمنزلة الملائكة فقد
كذبت على طبعك وكذبت على الله في تركيبك وما وصفتك به من حب
الشهوات وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه من فارق الله وادعى
الصحة فاجلدوه فانه مفتر كذاب وكان يجب أن لا تكون مجاهد النفس
ولا محض الفلح والاك ولا يكون لك ثواب على ترك اللذات والشهوات وكان
يجب أن تكون أنت وأصحابك تسجدون الليل والنهار لا تفترون
وتستغفرون لمن في الارض وكان يجب أن تبيع سماع العود والطنبور
وسائر الملاهي بهذا الطبع الذي لا يشارك فيه أحد من الناس

• (فصل) • فان قيل اليس قد روى عن جماعة من الصحاحين انهم سمعوه
(قائنا) ما بلغنا ان أحدا من السلف الصالح سمعه ولا فعله وهذه مصنفات
أئمة الدين وعلماء المسلمين مثل مصنف مالك بن أنس ومهجع البخاري ومسلم
وسنن أبي داود وكتاب النسائي رضي الله عنهم الى غيرها خالية من دعواكم
وهذه تصانيف فقهائنا المسلمين الذين تدور عليهم الفتوى قديما وحديثا في
شرق البلاد وغربها فقه مصنف المسلمون على مذهب مالك بن أنس
تصانيف لا تحصى وكذلك مصنفات علماء المسلمين على مذهب أبي حنيفة
والشافعي وأحمد بن حنبل وغيرهم من فقهائنا المسلمين وكلها مشعورة بالذنب
عن الغناء وتقتضي أهلها فان كان فعله أحد من المتأخرين فقد أخطأ ولا
يلزمنا الاقتداء بقوله وترك الاقتداء بالأئمة الراشدين (ومن ههنا) نزل
من لا بصيرة له نحتج عليهم بالهتابة والتابعين وعلماء المسلمين ويحتجون علينا
بالمؤخرين سيما وكل من يرى هذا الرأي الفاسد دخلي من الفقه عاقل من
العلم لا يعرف ما أخذ الأحكام ولا يفصل الحلال من الحرام ولا يدرس العلم
ولا يحب أهله ولا يقرام مصنفاته ودواوينه (وقد) قال النبي صلى الله
عليه وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين (وقال) النبي صلى الله عليه
وسلم ما استرذل الله عبدا الا حذر عليه العلم (فمن) هجر أهل الفقه والحكمة
وانقضى عمره في مخالطة أهل الله والباطلة كيف يؤمن على هذه المسئلة

وغيرها واكتانه تدي لولا ان هذا الله (فيا من) رضى لدينه ودينه
وتوثق لاخرته ومثواه باختياره الاكبر انس وفتواه ان كنت على مذهبه
وباختيار ابي حنيفة والشافعي واحمد بن حنبل ان كنت ترى رأيهم كيف
هجرت اختيارهم في هذه المسئلة وجعلت امامك فيها شهواتك وبلغ
او طارك ولذا انك وسبيل الذين ظلموا الى منع قلب ينقلبون

(فصل) * وقد روى عن بعض شيوخ الصوفية قال رايت في المنام
ان الحق اوقفني بين يديه وقال يا احمد سمعت وصفي هل ليلى وسعدى لولا
اني نظرت اليك في مقام واحد ارددتني خالص العذبة قال فاقامني من وراء
حجاب الخوف فارعدت وفزعت ماشاء الله ثم اقامني من وراء حجاب الرضى
فقلت يا سيدى لم اجد من يحماني غيرك فطرحت نفسي عليك فقال
صدقت من اين تجد من يحمي لك غيرى وامرني الى الجنة (وقال الجنيد) رحمه
الله رايت ابا اليس في النوم فقلت له هل تطفر من اصحابنا بشئ او تنال منهم
نصيحا فقال انه ليس على شأنهم ويعظم على ان اصيب منهم شيئا الا في
وقتين وقت السماع وعند النظر فاني انا منهم فتنة وادخل عليهم به
(وسئل) ابو علي الرودباري عن السماع وسمكان من شيوخ الصوفية
فقال ليتنا نخلصنا من راسبراس (وقال الجنيد) اذا رايت المرید
يحب السماع فاعلم ان فيه بقية من البطالة (وقال) ابو الحارث الاولاسي
وكان من الصوفية رايت ابا اليس في المنام وكان على بعض سطوح اولاس
وعن يمينه جماعة وعن يساره جماعة وعابهم ثياب نظيفة فقال اطافعة منهم
قوموا وغنوا فقاموا وغنوا فاس تغزني طيبه حتى هممت ان اطرح نفسي
من السطح ثم قال ارقصوا فرقصوا باطاب ما يكون ثم قال يا ابا الحارث
ما اصيب شيئا ادخل به عليكم الا هذا (وقال) الجريري رايت الجنيد رحمه
الله في النوم فقلت كيف حالك يا ابا القاسم فقال طاحت تلك الاشارات
وبادت تلك العبارات وما نفعنا الا تسبيحات كنانة واهابا بالغدوات (فاين)
بذا امر جلت الله عما وصف الله به العلماء فقال ان الذين اتوا العلم من قبله
اذا يتلى عليهم يحدرون للاذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد
ربنا المفعولا ويحدرون للاذقان يبكون وينز يد هم خشوعا

• (فصل) • وقد استدلل عظيم من شيوخهم على إباحة الغناء فقال إن
الاطفل يسكن إلى الصوت الطيب والمجل يقاسى تعب السير ومشقة المحول
إذا سمع الحدا • (قال) وقد روى أن بعض ملوك الجهم مات وخلف ابنه
صغيرا فارادوا أن يبايعوه فقالوا كيف نصل إلى مثله وذكاؤه فاتفقوا على أن
يأتوا به فقال فان احسن الاصغاء علما يكاسبته فلما سمعوه القوال ضحك
الرضيع فقبلوا الأرض بين يديه وبايعوه • (فالجواب) انظروا يا ذوى
الاباب كيف قادهم ركوب الهوى وهش الباطل وقلة الخيلة إلى هذه
الضغامة وحسبك من مذهب امامهم فيه الاتعاس والصبيان في الهدى
وهكذا يفضح الله تعالى من اتبع الباطل وحسبك من عقول لا تفقهدى
بأخبار المسلمين وعلمائهم وتفتدى بالابل فاشئ كان كل ما طربت به الهائم
مندوبا ومباحا فان ترى البيعة تدور على أمها واختها وترى كسب بنتها
فيلزم الاقتداء بالبيعة في مثل هذا

• (فصل) • فان سألوا عن معنى قراءة القرآن بالالتحان • (فالجواب) ان مالكا
قال ولا يجزئني القراءة بالالتحان ولا أحبه في رمضان ولا غيره لانه يشبه الغناء
ويضحك بالقرآن فيقال فلان أقرأ من فلان • (قال) وبالغنى أن الجوارى
يعلم ذلك كما يعلم الغناء ابن هذا من القراءة التي كان النبي صلى الله عليه
وسلم يقرأ بها • (قال) ولا يجزئني التبر والهمز يقول لا يرجع في القرآن ولا يقطع
بالالتحان لان ذلك لا يتم الا بزيادة من زنت في القرآن والزيادة في القرآن
لا تجوز • (وقيل) لما لك هل يقرأ الرجل في الطرقات قال لا الا الشئ اليسير
وأما الذى يديم ذلك فلا يجوز قيل له فالرجل يخرج إلى السوق أقرأ في
نفسه ماشيا فقال أكره أن يقرأ في السوق • (وسئل) عن القراءة في الحمام قال
ليس موضع قراءة وان قرأ الانسان الآية فلا بأس بذلك • (قيل له) فالرجل
يخرج إلى قريته فيقرأ ماشيا قال نعم • (قال) سمعوني لا بأس أن يقرأ
الراكب والمضطجع • (وسئل) عن الرجل يختم القرآن في ليلة قال
ما أبعد ذلك لمن أطاقه • (قال مالك) ولم تكن القراءة في المصحف في المسجد
من أمر الناس القديم وأول من أحدثه الحجاج • (قال) وأكره أن ينظر
في المصحف في المسجد • (فان) سألوا عن معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم

ما اذن الله لشيء كاذنه انبي يتغنى بالقرآن مجهره (فالمعنى) ما استمع الله لشيء
 سكا سماعه لشيء مجهر بالقرآن لان اصل الغناء رفع الصوت على ما بينا
 وبهذا فسر في آخر الخبر فقال مجهره (قال مجاهد) في قوله تعالى واذا نت
 لهم اوحى ما اوتى سمعت (قال) ابو عبيد وجماعة من العلماء لا يجوز للمجهر
 القرآن وانما سمع الحديث التغيير والتحزين (قال) عيسى الغفاري ذكر
 النبي صلى الله عليه وسلم اشراط الساعة فقال يسع الحبحم وقطيعه الرحم
 والاس- تخفاف بالذم وكثرة الشرط وان يتخذ القرآن حزاما يقدّمون
 احدهم ليس باقرعهم ولا بافضاهم الا يغنيهم غناه (فان) سألوا عن معنى
 قوله صلى الله عليه وسلم زينة والقرآن بأصواتكم (فان) معناه التحزين
 (قال) شعبة بن ابى ان تحدثت بهذا الحديث مخافة ان يتناول
 على غير وجهه (وهذا الجواب) عمار واه عبد الله بن مغفل انه رأى النبي
 صلى الله عليه وسلم يقرأ سورة الفتح فقال لولا ان يجتمع الناس علينا لحكيت
 تلك القراءة وقد رجح (وان) سألوا عن معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم
 ليس منام من لم يتغن بالقرآن (قال) سفيان بن عيينة معناه ليس منام من لم
 يستغن به يعنى بالقرآن وهكذا فسر ابو عبيد فقال معنى الحديث لا ينبغي
 لحامل القرآن ان يرى احدا من اهل الارض اغنى منه ولو ملك الدنيا
 كلها (وقال) النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن ورأى ان احدا
 اعطى افضل مما اعطى فقد عظم صغيرا وصغر عظيما (وقال) ابن مسعود
 نعم كنز الصالحين آل عمران يقوم بهم من آخر الايل (والدليل) على ان التغنى
 بمعنى الاستغناء دون الصوت قول الاعشى

وكنت امرأ من ابا العراق • عفيف المذام طويل التغنى
 قال ابو عبيد ير يد الاستغناء (والعرب) تقول تغنيت تغنيا وتغنايت
 تغانيا بمعنى استغنيت قال بعض العرب يعاقب اخاه
 كلالا غنى عن اخيه حياته • ونحن اذا امتنا اشد تغانيا
 (وقال) الكسائي مررت على مجوز من العرب قد اعمت شاة في يديها
 فقلت لها ما تريدين بهذه الشاة قالت تتغنى بها يا هذا تر بدت تغنى (وقال)
 بعض الصالحين من تلذذ بالحان القرآن حرم فهم القرآن (وقال) ابو

هريرة انتم اقرأ السنة ونحن اقرأ قلوبا (وقال) ابن مسعود نحن قوم ثقات
علينا قراءة القرآن ونعف علينا العمل به وسيجي قوم يخفف عليهم قراءة
القرآن ويثقل عليهم العمل به (وقال) كعب الاحبار ايقرا رجال القرآن
هم احسن اصواتا من الممازف ومن حداثة الابل لا ينظر الله اليهم يوم القيامة
(وقد) آمن وأجاد الشيخ الامام الحافظ الجليل أبو عبد الله القرطبي رحمه
الله في هذا الموضع ويذكره أتم بيان واحسنه في كتاب التفسير له فمن اراده
فليقف عليه هناك اذ ان هذا الكتاب يضيق عما أتى به وما ذكرنا ما هو
اشارة لاولى الالباب والله الموفق للصواب

• (فصل) • ثم قال الطرطوشي رحمه الله وما اشتهرت به هذه الطائفة اتباع
الشهوات والتنافس في الوان الاطعمة (وقد) قال النبي صلى الله عليه وسلم
ما ملا ابن آدم وعاء شرامن بطنه حبيب ابن آدم اكالات يقمن صاحبه فان
كان لا محالة فثلث للطعام وثلث للشراب وثلث للنفس (قال) أبو جعفر
اكات تريد بالمحممين فتحشيت عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال اكفف
عنا جشاك فان أطول الناس جوعا يوم القيامة أكثرهم شبعاً في الدنيا
(وروى) أن فاطمة رضي الله عنها جاءت بكسرة خبز إلى النبي صلى الله عليه
وسلم فقال ما هذه الكسرة قالت قرص خبزته ولم تطب نفسي حتى أتيتك
بهذه الكسرة فقال أمانه أول طعام دخل فم أهلك منذ ثلاثة أيام
(وقال) يحيى بن معاذ لو أن الجوع يباع في الاسواق لما كان ينبغي اطلاق
الاشربة أن يشترى واغيره (وقال) الشافعي رحمه الله ما شبع من ذنوب خمسة عشر
عاما الا شبعة فطرحتم الان الشبع ينقل البدن ويقوى القلب وينزل
الفتنة ويحبب النوم ويضعف صاحبه عن العبادة (وقال) سهل بن عبد الله
التستري رحمه الله لما خلق الله سبحانه وتعالى الدنيا جعل في الشبع القوة
والجهل وجعل في الجوع العلم والحكمة (وقال) بشر بن الحارث رحمه الله
الجوع يصفى الفؤاد ويميت الهوى ويورث العلم الدقيق (وقال) يحيى بن معاذ
الرازي رحمه الله الجوع للربدين رياضة وللاتبيين تجربة وللزهاد سياسة
وللعارفين مكرمة (وسئل) المجتهد رحمه الله عن صفة الصوفية فقال طعامهم
ماء المريض ونوم العرق (وقال) يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله نعوذ

بالله من زاهد قد اشدت معدته ألوان الاغنيا (وقال رجل) ابعض
 المشايخ رحمهم الله اني جائع فقال كذبت قال ومن اين صلت قال لان الجوع
 في خزانته الوثيقة لا يطلع عليه من يفشى سره ولا يعطاه من لا يشكره
 (وروى) ان بعض الفقراء اشتكى الى شيخه الجوع ثم ذهب فرأى درهمهما
 مطروحا مكتوبا عليه أما كان الله عالما بجوعك حتى قلت اني جائع (وقال)
 فتح الموصلي رحمه الله أوصاني ثلاثون شيخا عند فراقهم بترك عشرة
 الاحداث وقلة الاكل (وروى) عن مالك بن دينار رحمه الله انه دخل
 على ابن عون في الحبس واذا هم بالبنى أمية مقيدون في الحديد فحضر
 غداؤهم فعمل الخدم ينقلون ألوان فقالوا لهم يا أبا يحيى فقال ما أحب أن
 آكل مثل هذا الطعام وان يوضع في رجلي مثل هذا الحديد (وقال) أبو
 هريرة رضي الله عنه خرج النبي صلى الله عليه وسلم فلقبه أبو بكر وعمر رضي
 الله عنهما فقال ما اخرجكما فقالا الجوع فقال وأنا الذي يشني بالحرق
 ما اخرجني الا الذي اخرجكما قوموا فاتوا ببيتان من الانصار واذا الرجل غائب
 فقالت امرأته مرحبا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اين فلان قالت خرج
 يستعذب لنا من الماء واذا بالرجل وعليه قربة ماء فلما نظر الى النبي صلى الله
 عليه وسلم قال ما أجدم من الناس اليوم أكرم اضيا فاقامني فاناهم بمذاق من
 رطب واسمر وتمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اجتماعه فقال
 يا رسول الله تخبروا على أعينكم ثم اخذ المدينة فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 اياك والمحلوب فذبح لهم شاة فاكلا وشربوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 والذي نفس محمد بيده لمتسلان عن نعم هذا اليوم وفي لفظ عن هذا النعم
 (فصل) • ويقال ان هذه الطائفة تضيف الى ما هي فيه من الباطل
 استحضار المراد في مجالسهم والنظر في وجوههم وربما زينوهم بالحلى
 والمصبغات من الثياب وتزعم انها تصد بذلك الاستمدلال بالصنعة على
 الصانع (قال) الاستاذ القشيري رحمه الله وهو من رؤساء طائفتهم قولا
 عظيما في الرد عليهم وكشف فضائلهم من ابتلاء الله بشئ من ذلك فهو
 عبد احسانه الله وخذله وكشف عورته وأبدى سواته في العاجل وله عند
 الله سوء المنقاب في الآجل (وروى) أبو داود في السنن ان النبي صلى

الله عليه وسلم لم قال من خبيب زوجة امرئ أو مملوكه فليس منا خبيب
 أي أفسد وخسدع وأصله من الخب وهو الخدع ويقال فلان خب هب
 إذا كان فاسدا مفسدا (قال) الواسطي رحمه الله وهو من كبار الصوفية
 إذا أراد الله هوان عبد ألقاه إلى هؤلاء الأتقان الجيف أو لم تسمعوا إلى قول
 الله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى
 لهم (وقال) النبي صلى الله عليه وسلم لم أعلی رضى الله عنه لا تتبع النظرة
 النظرة فأنما لك الأولى وأبست لك الآخرة (وقال) بقر بن الوليل رحمه الله
 قال بعض التابعين رضى الله عنه كانوا يكرهون أن يحدق الرجل النظر إلى
 الغلام الأمر الجليل الوجه (قال) ابن عباس رضى الله عنه ما للشيطان من
 الرجل ثلاثة منازل في نظره وقلبه وذكره (وقال) عطاء رحمه الله كل نظرة
 يهواها القلب لا خير فيها (وقال) سفيان الثوري رحمه الله لو أن رجلا
 عبث بغلام بين أصابع رجله يريد الشهوة كان لو طأ (وقال) الحسن بن
 ذكوان رحمه الله لا تجالسوا أبناء الأغنياء فإن لهم صورا كصور النساء
 وهم أشد فتنة من العذارى (وقال) بعض التابعين ما أخاف على الشباب
 الناسك في عبادته من سبع ضارئ كخوفى عليه من الغلام الأمر يدعده إليه
 (وقال) بعض التابعين رضى الله عنهم للأوطية على ثلاثة أصناف صنف
 ينظرون وصنف يصالحون وصنف يعملون ذلك العمل (وروى) أن أجد
 ابن حنبل رحمه الله جاء إليه رجل ومعه ابن له حسن الوجه فقال لا تجثني به
 مرة أخرى فقبل له أنه ابنه وهما مسستوران فقال علمت ولكن على رأى
 أشياخنا (وكان) محمد بن الحسن صاحب يحيى بن معين لم يرفع رأسه إلى
 السماء أربعين سنة فجاءه غلام حدث ليحس إليه فاجلسه من خلفه (فاما)
 إتيان المذكور فهي الفاحشة العظمى وهو محرم مغاظر التحريم (قال) الله
 تعالى أنا نقول الذكرا من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم
 (قال مالك) ويرجم الفاعل والمفعول به أحصنا أو لم يحصنا وبه قال ربيعة
 وأحمد بن حنبل وإسحاق (وقال) الحسن البصري وعطاء والنخعي وقتادة
 والأوزاعي وأبو يوسف ومحمد وكالزنان كان بكر أي حذوان كان ثيبا يبرجم
 ولا فرق بين أن يقع له مع غلام أو امرأة أجنبية (والجدة) مالك أن النبي صلى

الله عليه وسلم قال من وجدته يهمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول
 به (وايضاً) فان الله تعالى رجمهم بالحجارة قال تعالى فلما جاء امرنا جعلنا عاليا
 سافها وامطرنا عليهم بحجارة من سجيل الاية (وروى) أن ابا بكر استشار
 الصحابة رضوان الله عليهم في رجل كان يشكك كما تشكك المرأة فقال علي بن
 ابي طالب رضي الله عنه ارى أن يحرق فكتب ابو بكر رضي الله عنه الى
 خالد بن الوليد رضي الله عنه فاحرقه بالنار (وروى) عنه ايضا انه قال يرمم
 اللوطي (وقال) ابن عباس رضي الله عنه ما يرى من شاهق جبل اعلی ما في
 البلد منكسار ثم يتبع بالحجارة (ويروى) عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه
 انه قال يهدم عليه البيت (وقال) عثمان رضي الله عنه يقتل (وروى) ان
 قوم لوط كانت فيهم عشرة خصال اهلهم الله تعالى بها كانوا يتعوطون في
 الطرقات وتحت الاشجار المظلة وفي الانهار الجارية وفي شطوط الانهار
 وحكاثوا بمخدوفون الناس بالحصى بقاء فيعورونهم واذا اجتمعوا في المجالس
 اظهروا المنكر واخراج الریح منهم والاطم على رقابهم وكانوا يرفعون ثيابهم
 قبل أن يتعوطوا ويأتون باطامة الكبرى وهي اللواط (قال) الله تعالى
 اذنكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل وتأتون في ناديكم المنكر والنسائي
 المجالس والمخاض (ومن) ارتقى في هذا الباب عن حالة الفسوق و اشار الى
 ان ذلك من باب بلاء الزواج وأنه لا يضره هذه وساوس الشيطان و ادعاه
 العصمة وهو الكفر وتظير الشرك فاحذر مجازاتهم فان اليسير منه فخرج باب
 الخذلان وادخال الهجران بينك وبين الحق ثم يقال وهبك ايها المغرور قد
 بلغت رتبة الشهادة اليس قد شغلت ذلك القلب بمخلوق (وفي الحديث)
 يقول الله تعالى حرام على قلب سكرانه حب غيري ان اسكرته حبى (واما)
 قولهم انهم يستدلون بالصناعة على الصانع فنهاية في سعاية الهوى ومخادعة
 العقل ومخالفة العلم (قال) الله تعالى افرأيت من اتخذ الهه هواه (قال) ابن
 عباس رضي الله عنهما الهوى شر اله يعبد من دون الله (قال) الله تعالى في
 باب الاعتبار أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت والى السماء كيف رفعت
 والى الجبال كيف نصبت والى الارض كيف سطحت (وقال تعالى) اولم يروا
 الى الطير فوقهم صافات ويقبضن ما يمسكهن الا الرحمن (وقال) جل وعلا

ان في خالق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس الآية (وقال) تعالى الذين يدعون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم الآية (وقال) تعالى وكأين من آية في السموات والارض يمدون عليها وهم عنها معرضون فمدلواهم الله به من الاعتبار الى ما نهاهم عنه بقوله قل للؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم الآية

(فصل) واما الدف والرقص بالرجل وكشف الرأس وتخريق الثياب فلا يخفى على ذي اب انه اب وسخف ونبت للرداء والوقار ولما كان عليه الانبياء والصالحون (روى) اهل التفسير عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال كان مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلس سلم وحياء وصبر وانه لا ترفع فيه الاصوات ولا تؤن فيه المحرم يتواصون فيه بالنعوى متواضعين يوقرون فيه الكبير ويرحمون فيه الصغير ويؤثرون ذا الحاجة ويحفظون الغريب (قال) وكان النبي صلى الله عليه وسلم لين الجانب سهل المجازي دائم البشر ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الاسواق ولا فحاش ولا عياب ولا مزاح يتعافل عما لا يشتهى قد ترك نفسه من ثلاث المراء والا كثر وما لا يعنيه وترك الناس من ثلاث كان لا يذم احد او لا يعيره ولا يطلب عورته ولا يتكلم الا فيما رجا ثوابه واذا تكلم لم يطرق جلساؤه كما تسمع على رؤسهم الطير فاذا سكنت تكلموا لا يتنازعون عنده الحديث ومن تكلم انصتوا له حتى يفرغ يعني يستكتون ويغضون ابصارهم والطير لا يسقط الاعلى ساكن انتهى كلامه ولو لم يكن في السماء والرقص نبي يذم الا انه اول من احذنه بنو اسرائيل حين اتخذوا الجبل الهام دون الله تعالى فحملوا يغنون بين يديه ويصفقون ويرقصون فبقى حالهم كذلك الى ان جاءهم موسى عليه الصلاة والسلام ووقع من قصتهم ما قد ذكره الله تعالى في كتابه فهم اصل لما ذكره ما كان هذا الصلة فينبغي بل يتعين على كل عاقل ان يهرب منه ويولي الظهر عنه ان كان عاجزا عن تغييره واما ان كان له قدرة على ذلك فتعين عليه والله الموفق (وقد) قال عليه الصلاة والسلام حبيب الى من دنياكم ثلاث النساء والطيب وجعلت قرعة عيني في الصلاة قال الامام الطرمطوشي رحمه الله هؤلاء هموا ان قرءا عنهم في الغناء والله و

قوله لا تؤن بضم اوله
وفتح ثامته مخففا
اي لا تذكريا لا ينبغي اه

والنظر في وجوه المرد

• (فصل) • وقال رحمه الله وأما تزريق الثياب فهو يجمع إلى ما فيه من
الخلافة أفساد المال (روى) أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قبل
وقال واضاعة المال وكثرة السؤال (وقال) عمر بن العاص رضي الله عنه
مر النبي صلى الله عليه وسلم بشاة ميتة أعطيتها مولاة أيمونة من الصدقة فقال
هلا اتفعتها بها يا عمر فقالوا إنها ميتة قال إنما حرمت أكلها (قال) العلماء ويحجر
على السفهاء وهم المبذرون لأموالهم وما في السعة أعظم من تمزيق الثياب
(وقال) أنس رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يطوف بالبيت وعليه
جبة مصوف فيها اثنتا عشرة رقعة واحدة منها من أديم حجر (وروى) أن عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه انقطع شبع نعله فقال أنا لله وأنا إليه راجعون
(ومن أمثالهم) من أصلح ماله فقد صان أكرمه دينه وعرضه وغزير
الثياب داخل في قوله تعالى لا بليس وشاركهم في الأموال والأولاد وإذا
كان التكسب خبيثا كان ما له إلى مثله انتهى كلام الطرطوشي رحمه الله
• (فصل) • وقال الشيخ أبو عبد الله القرطبي رحمه الله في تفسيره في قوله
تعالى ومن الناس من يشترى له والمحديث سئل عبد الله بن مسعود عن
قوله تعالى ومن الناس من يشترى له والمحديث فقال الغناء والله الذي
لا اله الا هو يرددها ثلاث مرات (وعن) ابن عمر هو والغناء (وكذلك) قال
مكرمة وميمون بن مهران ومكحول (وروى) شعبة وسفيان عن الحكم
وجاد عن إبراهيم قال قال عبد الله بن مسعود الغناء ينبت النفاق في القاب
(وقال) مجاهد وزاذان هو الحديث المعازف والغناء (وقال) القاسم
ابن محمد الغناء باطل والباطل في النار (وقال) ابن القاسم سألت عنه
ما يكاف قال قال الله تعالى فماذا بعد الحق الا الضلال الخفق هو (وروى)
الترمذي وغيره من حديث أنس وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
صوتان ما عوانا فاجرا أنهما صوت من مار ورنه شيطان عند نعمة
وفرح ورنه عند مصيبة لطم خدود وشق جيوب (وروى) جعفر بن محمد
عن أبيه عن جده عن علي رضي الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعثت بكسر المزمار يخرج أبو طالب الغيلاني (وخرج) ابن بشران عن

الا نك بالمد
وضم النون خالص
الرصاص اه

عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بعثت بهدم المزامير
والطبل (روى) ابن المبارك عن مالك بن انس عن محمد بن المنكر عن
انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس الى قينة يسمع
منها صب في اذنيه الا نك يوم القيامة (وقد) روى مرفوعا من حديث أبي
موسى الاشعري انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استمع الى
صوت غناء لم يؤذن له ان يسمع الروحانيين فقبل وما الروحانيون يا رسول
الله قال قرأه اهل الجنة خرجه الترمذي المحكم أبو عبد الله في نوادر
الاصول (ومن) رواية مكحول عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله
الله عليه وسلم من مات وعنده حارية مغنية فلا تصلوا عليه (ولهذه) الآثار
وغيرها قال العلماء بتحريم الغناء وهو الغناء المعتاد عند المشتهرين به الذي
يحرك النفوس وييهتها على الهوى والغزل والمجون الذي يحرك الساكن
ويبعث الكامن فهذا النوع اذا كان في شعير يشيب فيه بذكر النساء
ووصف محاسنهن وذكر الخمر والمحرمة لا يختلف في تحريمه لانه الله
والغناء المذموم باتفاق فأما من سلم من ذلك فيجوز الغناء منه في اوقات
الفرح كالعرس والعيد وعند النشاط على الاعمال الشاقة كما كان في حفر
الخندق (فأما) ما ابتدعه الصوفية اليوم من الادمان على سماع الاغاني
بالآلات المطربة من الشبابة والطار والممازف والاونار فخرام (قال) ابن
العربي فأما طبل الحرب فلا حرج فيه لانه يقيم النفوس ويرهب العدو
(وذكر) أبو الطيب طاهر بن عبد الله الطبري قال أما مالك بن انس فانه
نهى عن الغناء وعن استماعه وقال اذا اشترى جارية ووجدها مغنية كان
له ردّها بالعيب وهو مذهب سائر اهل المدينة (قال النحاس) وهو ممنوع
بالكتاب والسنة (قال الطبري) وقد اجمع علماء الامصار على كراهة الغناء
والمنع منه (قال) أبو الفرج بن الجوزي وقد قال القفال من اصحابنا لا تقبل
شهادة المغني والرقاص (قال) أبو عبد الله القرطبي رحمه الله واذا قد ثبت أن
هذا الامر لا يجوز فانهذا الاجرة عليه لا يجوز (وقد) ادعى أبو عمر بن عبد البر
الاجماع على تحريم الاجرة على ذلك (وذكر) القرطبي ايضا في سورة سبها
في قوله تعالى ولا تمش في الارض مرحا قال استدلل العلماء بهذه الآية على
ذم الرقص وما عليه (قال) الامام أبو الوفاء بن عقيل قد نص القرآن على

النهى عن الرقص فقال ولا تمس في الارض مرحا ودم المحتال والراقص اشد
والمرح الفرح أو اسناقنا النديد على الخمر لا تفارقهم في الطرب والسكرفا
بالنالا نقيس القضيبي والمحين الشعر معه على الطنبور والطنبل لاجتماعهما
فما اقيح ذا الحمية سيما اذا كان ذا شيبية يرفض ويصفق على توقيع الاحسان
والقضب ان خصوصا اذا كانت أصوات نسوان وولدان وهل يحسن لمن
بين يديه الموت والسؤال والمحشر والصراط ثم ما آله الى احدى الدارين
يشمس بالرقص شمس البهائم ويصفق تصفيق الفتوة والله لقد رايت
مشايخ في عمرى ما بان لهم سن من التبدسم فضلا عن الضحك مع ادمان مخا الطي
لهم (وقال) أبو الفرج بن الجوزي ولقد حدثني بعض المشايخ عن الغزالي انه
قال سماعة لا تزول الا باللاعب (وذكر) القرطبي ايضا في قوله تعالى واستغفر
من استطعت منهم بصوتك قال في الآية ما يدل على تحريم المزامير والغناء
والاله واقوله تعالى واستغفر من استطعت منهم بصوتك على قول مجاهد وما
كان من صوت الشيطان أو فعله وما يستحسنه فواجب التبر عنه اه
(فصل) وقد حكى عن امام هذه الطريقة وهو الشيخ الجنيد رحمه الله
انه سئل لمحضور السماع فاني ثم سئل فاني فقبل له الست كنت تخضره قال
مع من ومن وقد حكى عن غيره من الاكابر انه سئل لمحضور السماع فاني
فقبل له اتذكر السماع قال ومثلي ينكره وقد فعله من هو خير مني ومنكم
عبد الله بن جعفر الطيار وانما انكر ما أحدث فيه اه (وهذا) كما قد سبق
من أن الغناء هو رفع الصوت بالشعر فحضره هذا السيد لما ان كان كذلك فلما
ان حدث فيه ما حدث تركه (وهذا ايضا) موافق لكلام الجنيد في قوله مع
من ومن لما تقدم عنه رحمه الله ان القوال هو شيخ الجماعة الذي منه يستمدون
وبه يقتدون ولا شك ان هذه الصفة بعيدة من سماع هذا الزمان لما احتوى
عليه مما لا ينبغي كما هو مشاهد مرى وقد وقعت الاشارة لبعضه (وهذا) مع
ما فيه مما تقدم ذكره قل ان يسلم من حضور النساء في المواضع المشرفة عليه
من سطح او غيره وسماعهن الاشعار المهيبة للفتنة والشهوات والمذوذات فان
ذلك يحرل عليهن ساكنا لما تقدم من أن الغناء رقية الزنا وهن ناقصات عقل
ودين سيما اذا انضاف الى ذلك ان يكون لمن طريق الى التوصل الى الرجال

أو الرجال الذين فاعظم فتنة وبليّة سيما اذا انضاف اليه أن يكون المغنى شابا حسن الصورة والصوت ويسلك مسلك المغنيات في تكسيرهم وسوء تقلباتهم في تلك الحركات المذمومة مع ما هو عليه من الزينة بلباس الحرير والرفيع من غيره وبعضهم يبالغ في أسباب الفتنة فيقلد بالغنيرين في بلباسه التثمين رائحته منه ويجعل على رأسه فوطنة من حرير لها حواش عريضة ملونة يصفها على جبهته ولحم في استعجاب الفتى بمثل هذا أمور يطول ذكرها (ثم) الحب من هذا المسكين الذي عمل السماع لهم وجعلهم له كيف يطيب خاطره أو يسكر باطنه برؤية أهله لما ذكرنا ذلك كله فتنة عظيمة قل من يسلم عند سماعها أو رؤيتها فانا لله وانا اليه راجعون أين غيرة الاسلام أين نجدة الرجال السادة الكرام أين المحرمات العفيفة عن المحرمات أين اتباع السلف الاعلام (فقط) مما تقدم ذكره أن كل من حضر السماع من الرجال والشبان ومن اطاع عليه من النساء أو سمعهم افتتن وقل أن يرضى بما عنده من الحلال غالبا فمتشوق نفوسهم الى ارتكاب المحرمات ففهم من يصل الى غرضه الخديس وهي البليّة العظمى ومنهم من لا يقدر على ذلك أقله ذات يده أو غيره من العوائق المانعة له فيكون آثما في قصده ولو وقف الامر على ما ذكرنا رجيت لهم التوبة والاقلاع والاقالة مما وقعوا فيه لكن البليّة العظمى ان كثيرا منهم يتدينون بذلك ويعتقدون به القربة الى الله عز وجل سيما انهم بسبب المولد فهو وأعظم في الفتنة لانهم يعتقدون انهم في أكبر الطاعات واغلاها ارشاد الدين (وتعطي) هذه القاعدة التي انتحلوها انهم اعرف بالشهامة من سلفهم نسو ذبال الله من المحن والفتن ومن الابتداء وترك الاقباغ (وبالجملة) ففتنة أكثر من أن تحصر وهذا مع ما فيه من اضاعة المال والرياء والسمعة لوقيل لاحد هم تصدق ببعض ما تنفق فيه على المضطرين المحتاجين سرا لشح بذلك وبخل وما ذلك الا لوجه (الوجه الاول) خبيث الكذب غالبا لان المال الذي يتحصل من وجهه خبيث لا يخرج الا في وجهه خبيث مثله بذلك جرت الحكمة (الثاني) اثار الشهوات والمذوذات (الثالث) الرياء والسمعة (الرابع) محبة الثناء والحمد والقبول والقبال كما تقدم (الخامس) محبة النفوس في الظهور

على الاقران (السادس) ان صدقة السر خاصة للرب عز وجل فلا يقدر عليهم الا ذو خرم ومروءة واخلاص فالسعيد السعيد من تمسك بنور الشريعة وسلك منها اجها وشديده عليها وترك كل ما أحدثه المحدثون وعمل على خلاص مهجته وأهله وولده ولا خلاص الا بالاتباع وترك الابتداع سلك الله بنا الطريق الارشد انه ولى ذلك والقادر عليه بمحمد وآله

• (فصل) • وقد تقدم في أول الكتاب ان تصرف المكلف لم يبق الا في قسمين وهما الوجوب والندب فاذا كان هذا في حق غير الفقير المنقطع غايالك بالفقير المنقطع المتوجه الى ربه الذي ترك الدنيا وشهواتها وما تذوقها خاف ظاهره فهو أولى وأوجب باطالبة بالاتباع وترك الابتداع اكثر من غيره (واذا) كان ذلك كذلك فالسماح اذا سلم عما تقدم ذكره لم يدخل في باب الواجب والمندوب بدليل ما تقدم عن الجنيب رحمه الله حيث قال لا يصير السماع مباحا الا بعشرة شروط وقد تقدم أكثرها والفقير أولى بل أوجب ان يحتاط لنفسه ويتقى مواضع الريب ويبتعد عن نفسه أبواب الفساد كلها فانه شبيه بالعالم في الاقتداء به فصلاحه يتعدى غيره وفساده كذلك فبمعين عليه أن يحفظ مهجته ومهجة غيره من المسلمين بالنهوض الى ما يجب عليه أو يندب اليه ويترك ما عدل ذلك ويعرض عنه والله المستعان

• (فصل) • وينبغي له أن يصون حرمة الخرقه التي يندب اليها بترك الوقوف على أبواب أبناء الدنيا ومخالطتهم والتعرف بهم وقد تقدم قبح ذلك في حق العالم في حق الفقير أولى وأحرى اذ أنه أقبل على طريق الآخرة وترك الدنيا وأهلها فوقفه على أبواب من تقدم ذكرهم نقيض طريقه ومقصده بل يقطع عنهم ظاهرا وباطنا اعني انه لا يقطع في خلوته وقبلة متعلق بغير ما هو فيه فان تعاقب خاطره بشئ من ذلك فهو ومنهم وان كان لم يدخل معهم في الظاهر ولم يكثرهم (الأتري) انهم قد قالوا اذا رايت الامير على باب الفقير فاتهم الفقير لانه ما جاء الانبياء حصلت في الفقير من اجل ما يتعاملونه من امور الدنيا ولا اجل ذلك جاء الامير لمحصل الجنسية او كما قالوا (وقد) يكون الفقير لا يشعر بالوجوب ذلك في حق (حتى) اقدم على

بعضهم انه كان لا يمر له خاطر في الدنيا ثم حصل له في بعض الايام التفات اليها
واذا يجندى يدق الباب فدخل اليه وجلس يتحدث معه في الدنيا فرجع
الشيخ الى نفسه وقال هذه عقوبة من الله من أين أتيت واذا هو قد ذكر
الخاطر الذي مر به فتأب الى الله تعالى وأقلع عنه واذا بالجندي قد قام
وخرج من بينه (فهذه) كانت أحوالهم وسيرتهم المحسنة وهم قدوة لمن
يهدم من يترك بطريقهم أسأل الله أن لا يخالف بنا عن حالهم (ومع هذا)
فلانة كبر الاجتماع بهم أعنى اذا جاءوا الى الفقير راغبين فقد وردت السنة
بحسن المشاشة عند اللقاء والاخذ مع المضطرين والمساكين فيما نزل بهم
ولاشك ان احتياج أبناء الدنيا للرمد وخطره أعظم من احتياج غيرهم من
الفقراء والمساكين الى المريد المنقطع الى ربه عز وجل لان الفقير المسكين
أقرب الى ربه سبحانه وتعالى اذ هو في حالة الاضطرار والمسكنة عليه ظاهرة
بخلاف أبناء الدنيا لان الغالب عليهم الشر وودع باب ربهم لاجل تعلقهم
بمن هو وفوقهم أو من هو مثله من أبناء الدنيا فيحتاج المريد اذا أتوا اليه أن
يباسطهم لكي يتوصل بذلك الى موعظتهم وسباسة اخلاقهم - ثم ليسرق
طباعهم بالرفق والتيسير وعدم التنفير قاصدا بذلك وقوفهم بباب ربهم
وارشادهم اليه لا اغرض دنيوى لان نجاته هؤلاء من باب خرق العادة بخلاف
الفقير والمسكين فاذا خلاص واحد من هذه صفته فلا شك أنه من المجاهد
وفي المجاهد من الفضيلة ما فيه فيحتاج ان يغتنم ما سبق اليه من هذا الخبر
العظيم ويشد يده عليه بشرط أن يحفظ على مقامه الذي هو فيه من
تدبيره بالتشوق الى ما في أيديهم أو التميز بربهم الغنى أو الركون
الى شئ من أحواله - ثم الزائلة فاذا سلم من ذلك فلا ينشأ في قضاء حوائج
المضطرين من المسلمين على أيديهم لان له بذلك المنة عليهم لانه ساق اليهم
خير اعظم مما يعرفون فاجسما ~~لك~~ بشرط يشترط فيه وهو أن يربهم
ان الحظ والمنفعة والحاجة الكبرى له - ثم في استتفاء حوائج المساكين
منهم بعد ان يحقق عنهم انهم مضطرون الى ذلك أكثر من أرباب الحاجات
اليهم وان ذلك متعين عليهم - ثم من غير أمره - ثم بذلك فكيف مع اطلاعه
واطلاعه وهذا باب كبير متسع فيكفي التنبية عليه (وبالجملة) فالفقراء

السالكون ممن قضى منهم نفعنا الله بهم قد انقسموا في هذا الباب على ثلاثة أقسام (فمنهم) من كان لا يخفى له أحد من غير جنسه فان وقع لاحدهم شيء من ذلك استعمل التحيل في التخلص منه (كما حكى) عن سفيان الثوري انه لما انقضى الخليفة من بعده ورجع اليه هرب منه الى البلاد وسافر الى مواضع لا يعرف فيها فبقى الخليفة يسأل عنه ويبحث عن أمره الى ان اجتمع به بعض من يعرفه فتكلم معه في ان اجتمعوا بالخليفة فيه خير كثير للمسلمين فكان جوابه ان قال يصلح ما يهلم فساد هذا فرغ من ذلك اتيته وجاست معه وعلمته ما لم يعلمه او كما قال (وقد حكى) عن بعضهم انه اظهر التوله حين اتيان السلطان اليه بان جعل على يابه اجمالا من الخبز فوضعهما وجلس هناك فلما ان رأى السلطان مقبلا أخذ رغيقا وجعل يضع فيه ويا كل بنهمه فحياء السلطان فسأل عنه فقيل له هو ذا فسلم عليه فرد عليه السلام فكلمه فابى عن جوابه فسلم له لم لا ترد على الجواب فقال اخاف ان تشغاني عن اكلى اوان ناكل معى فيذهب هذا الخبز وانا لا اشبع او كما قال فرجع السلطان عنه وهذا باب السلامة ولا يدخل بالسلامة شيء (القسم الثاني) انهم يجتمعون بهم اذا اتوا اليهم بالشر وطالما تقدم ذكرها (القسم الثالث) الاتيان اليهم وفيه خطر من اجل مخالطتهم والوقوف على ابوابهم لقضاء حوائج المسلمين اذان ذلك جمع بين امرين متضادين أحدهما حسن وهو قضاء حوائج المسلمين والتفريع عنهم والآخر ضده وهو اذلة خرقه الفقير بالوقوف على ابواب من لا ينبغي (وقد) قال بعضهم ما أقبح ان يسئل عن العالم فيقال هو بباب الامير فاذا كان هذا القبح في حق العالم فما بالك به في المرید الذي خلف الدنيا وراى ظهره وأقبل على الآخرة يطأها وتوجه الى الله عز وجل بالانقطاع اليه ولولم يكن فيه من القبح الا انما مورون بالتغيير عليهم في بعض احوالهم والوقوف ببابهم يتأني ذلك (وقد كان) سيدى ابو محمد رحمه الله يختار الطريقة الوسطى لاشرقية ولا غريبة لا يقف ببابهم ولا ينفرد منهم بل يستقضى حوائج الضعفاء والمساكين منهم اذا اتوا اليه وامام من لم يأت منهم اليه فانه كان لا يرسل اليه أصلا ومن نزلت به ضرورة واتي اليه يحيله على الصدقة والتوبة مما جنى

وأما الارسال اليهم فكان لا يرسل ان يعرف ولا ان لم يعرف فمن كان يعرفه منهم اذا جاء ذكره ما اطلع عليه من ضرورات المسلمين فأزالها وهذا الذي درج عليه هو حال أكثر الساف أعني الطريقة الوسطى المتقدم ذكرها والله الموفق هذا حاله مع زيارة من ينسب الى الدنيا (وبالجملة) فمن يأتي الى زيارة المريدين على ثلاثة أقسام (الاول) اتيان أبناء الدنيا اليه (والثاني) زيارة المريدين والصالحين (والثالث) زيارة من شاركه في المخزقة من جهة شيخه او من جهة العالم الذي اهتدى بهديه (فالقسم الاول) قد تقدم ذكره (وأما) القسم الثاني فيتعين عليه أن يأتي من اتاه برحب وسعة صدر وان يكثر التواضع لهم ويرى الفضل لهم عليه فيما فعلوه ويرى نفسه أنهم مةصرة في حقهم اذ انه قد عد عن زيارتهم حتى احتاجوا الى زيارته فيه عوض لهم عن ذلك كثرة الاتس واطهار الود بشرط أن يكون ذلك منه باطنا كما فعله ظاهره والمقصود أن يباليغ في الأدب معهم بتواضع وبرهم واحترامهم واللفظ بصغيرهم في ارشاده وتمذيب اخلاقهم ونهيهم امره لسلوكه والترقي وان استعاضع أن لا يخرج عنه أحدا من هذه الطائفة الا عن اكل فليفعل لانه قد ورد عن الساف رضي الله عنهم أنهم كانوا لا ينصرفون الا عن ذواق فان لم يمكنه ذلك لابتكاف مثل أحد دين او ما يقاربه فالترك اولي به (وقد حكى) عن بعضهم انه جاءه ضياف فقدم لهم خبزا ولحما وقال لولا اننا نينا عن التكاثر لكافتمكم امكن يعرضهم عن ذلك امدادهم في بواطنهم ان كان من اهل ذلك فان لم يكن من اهل الامداد فيدعوا لهم بظاهر الغيب ولعل أن يكون فيهم وهو الغالب من هو ارفع منه قدرا واعظم شانا فيكون دعاؤه اذذاك يعود عليه بركته (مساورد) ان المرء اذا دعا لانيه في ظاهر الغيب فان الملك يقول له ولك مثل ذلك او كما ورد (وقد) قال بعض الساف كل حاجة احتاجها او اريد أن ادعويها لنفسي ادعويها لاني في ظاهر الغيب لاني اذا دعوت لنفسي كان الامر محتملا لقبول اوضده واذا دعوت لاني في ظاهر الغيب فالملك يقول ولك مثل ذلك ودعاه الملك مستجاب (وقد حكى) عن بعضهم انه جاء الى زيارة اخيه فقال له المزور يا اخي اما كان لك شغل بالله من زيارتي فقال له الزائر شغلي بالله اخرجني الى زيارتك (وقد

حكى) عن بعضهم أيضا أنه كان إذا سأل له أحد من أخوانه في حاجة يبكي ثم
بعد ذلك يقضى حاجته فمثل عن موجب بكائه فقال أبكى الغفاتي عن حاجة
أخى حتى احتاج أن يديه إلى وهذا الذى ذكره جابر على حادثة غالب حال
الناس (وبعض الأكاكر) يعض عن ذلك ما هو فى الأثر أكثر وأعم وله
فى ذلك اقتداء حسن صحيح (كما) حكى لى من أئق به أن الفقيه الامام
المعروف بابن الجيمزى جاء الى زبارة الفقيه الامام المحدث المعروف بالظاهر
التزمى و كان اذ ذاك منبسطا مع من حضره فلما أخبر بجي الفقيه ابن
الجيمزى الى زيارته انقبض عن ذلك وزال بسطه فدخل عليه وهو منقبض
فسلم عليه فرد عليه السلام ولم يزد عليه شيئا ولم يكن كلامه له الاجواب فلما
ان خرج رجع الى ما كان عليه من البسط مع من حضره فمثل عن موجب
ذلك فقال استصغرت نفسى أن يكون مثل هذا السيد يزور مثلى فأردت
أن أكافئه ببعض ما يستحقه فوجدت نفسى عاجزة عن مكافئته فأثرته
بالجر كما حتى يكون فى صحيفته دوى ما وردا ذا التقي المسلمان ما أكثرهما
قوايا بشهما اصاحبه فأثرته بذلك أو كلا ما هذا معناه (وهذا) له أصل فى
التباعد للسنة الطاهرة وهو ما روى أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه دخل
على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كنت اذا لقيت عليا
ابتدأتى بالسلام فلقيته اليوم فلم يسلم على حتى ابتدأته بالسلام فقال له
اجلس فجلس واذا بعلى بن أبى طالب قد جاء فقال له النبي صلى الله عليه
وسلم لم تبتدئ أبا بكر اليوم بالسلام فقال يا رسول الله رايت فيما يرى
الناسم قصرافى الجنة لم أرم له فقاتل هذا القصر فقبل ان يبتدى أخاه
بالسلام فأردت أن أوتر اليوم أبا بكر على نفسى أو كما قال (وهذا) أعظم فى
الأكرام وأبقى الاحترام فمن كانت له استطاعة على مثل هذا الاثر افرو
أولى به لا يمكن يخاف على فاعل ذلك فى هذا الزمان أن ينفرد الناس غالباً عن
باب ربهم ويوقعهم فيما لا ينبغي فارتكاب الطريقة المتقدمة والحالة هذه
أولى بل أوجب الأهم الا أن يقع ذلك مع من له رسوخ فى السلوك كما تقدم
وصف من وقع له ذلك والله الموفق

(فصل) اعلم رحمنا الله وإياك أن لقبول الدعاء مواضع عديدة ينبغى
الاعتناء بها ليعرف المكاتب أما كتبها فباعتراضها لقوله عليه الصلاة

والسلام ان لله نعمات فتمرضوا انفعات الله (فمن) جملة النعمات ما تقدم ذكره من دعاء المؤمن لاختيه في ظهرا الغيب (والثاني) المضطر وهو الاصل لعمومه قال الله تعالى آمن بحبيب المضطر اذا دعاه وهذا لفظ عام دون الاتصاف بصفة دون أخرى وكثير من يقع له الغلط والوهم في هذا القسم فيرى انه مضطر فيدعو فلا يستجاب له فيقول اني هذا فيقع له الجواب بالسان المحال قل هو من عند أنفسكم اذ انه لو صلت له حالة الاضطرار ما ردت وما خيب لان الله سبحانه وتعالى لا يخاف الميعاد (وتمثال) ذلك في المحس ما كان سيدى أبو محمد رحمه الله يقول مثله مثل من ركب في السفينة فهو مضطر الى ربح يمتنى بها والى بحر هاد قليل الاثبات لا يكتفون بمطعمتهم بسفينتهم راكنون اليها وفي هذا السكون من عدم الاضطرار ما فيه فلو جاء الريح العاصف وتحرك عليهم هول البحر امكن اضطرارهم اكثر من الاول لاكتفهم عندهم قوة في أنفسهم بالسفينة التي هي سبب السلامة غابا فلو انكسرت السفينة مثلا وبقي كل واحد منهم أو جماعة على لوح لاشتد اضطرارهم أكثر من الثاني لاكتفهم بربحون السلامة لما ضمتهم من الألواح وذلك قدح في حقيقة اضطرارهم فلو ذهبت الألواح وبقيوا بعد ذلك في لجج البحار لا يترى ولا جهة تقصود ولو لوح يرام أن يصعد عليه فهذه الصفة هي حقيقة الاضطرار او كما قال (من) اتصف بهذه الصفة وهو في حالة الاتساع من أمره كان مضطرا حقيقة فلا يشك ولا يرتاب في اجابته وما وقع الغلط الا في صفة التفصيل لهذه الصفة الجميلة التي أخبرنا الله تعالى بها في كتابه العزيز (الثالث) من مواطن الاجابة عند نزول الغيث (الرابع) عند الاذان (الخامس) عند اصطفاغ الناس للصلاة (السادس) عند اصطفاغهم للجهاد (السابع) الثالث الاخير من الليل في كل ليلة الى مالوع الفجر (الثامن) الدعاء عند المحتضر فان الملائكة حضور بقوة ونور على دعاء الداعي (التاسع) الدعاء من الصائم عند افطاره (العاشر) الدعاء من المسافر عند سفره (الحادي عشر) وهو آكدها الساعة التي وردت في يوم الجمعة وقد تقدم بيانها (الثاني عشر) يوم الاثنين وليلته وقد تقدم بيانها (الثالث عشر) ليلة القدر وهي أم البواب وخلاف العلماء فيها منهم ورع روف (الرابع

عشر) الدعاء من الوالدين لولدهما (الخامس عشر) الدعاء عند حدوث
 الخشوع واقشعرار الجلود والخوف والقلق وغلبة الرجاء فان هذه المواقف
 كلها محل للاجابة (السادس عشر) وهو اعظمها واولها الدعاء باسم الله
 الاعظم وقد اختلف الناس في تعيينه اختلافا كثيرا حتى قال بعضهم ان ذلك
 راجع الى الاتصاف بجملة الاضطرار كما تقدم ومنهم من قال انه قوله تعالى
 والمحكم الواحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم ومنهم من قال الله لا اله الا هو المحي
 القيوم والم الله لا اله الا هو المحي القيوم وعنت الوجوه للحي القيوم ومنهم من
 قال لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين ومنهم من قال آخر سورة
 الحشر الى غير ذلك وهو كثير (السابع عشر) يوم عرفة (اثنان عشر) شهر
 رمضان (التاسع عشر) في السجود (وبالجملة) فالدعاء له اركان واجنحة
 واسباب واوقات فان صادف اركانه قوى وان صادف اجنحته طار في
 السماء وان صادف اسبابه نجح وان صادف اوقاته فاز (فن) اركانه
 الاضطرار وقد تقدم (واجنحته) قوة الصدق مع المولى سبحانه وتعالى
 فيما يرجوه ويؤمله منه ويخافه (واسبابه) الصلاة على النبي صلى الله عليه
 وسلم (واوقاته) الاسحار (وما) تقدم ذكره انما هو فمين هو على جادة
 التكليف (واما) من هو في مقام الرضى او ما يقاربها فقد يكون السؤال
 في حقه ذنبا يتعين عليه التوبة والاستغفار منه (كما) قد حكى عن بعض
 السلف انه قال تجاسرت البارية وسالت ربي العسافاة من النار كما حكى
 الشيخ الامام ابو طالب المكي رحمه الله عن بعضهم انه قال كل المقامات نات
 منها شيء الا هذا الرضى فاني ما نلت منه الا مقدار سم الخيط (ومع ذلك)
 لو اخرج اهل جهنم اجمعين وادخله جهنم ولا شيء يسجد له وعذبه بهذابهم
 اجمعين لسكان راضيا بذلك وقد تقدم ما جرى للاكليم عليه الصلاة والسلام
 مع العابد (وبالجملة) فالامر راجع الى حال من وقع له ذلك وفي أى وقت يقع
 له ذلك وقد يكون في بعض الاحيان الرضى في حقه اولى وافضل بالنسبة الى
 حاله وما اختص به في وقته ذلك وقد يكون في وقت آخر الدعاء واللقاء
 واظهار الفساق والاضطرار والحاجة اولى وافضل وكل ذلك ما خوذ من
 السنة المطهرة وعن السلف الماضين رضى الله عنهم اجمعين (ثم نرجع) الى ما

كأن سبيله من أقسام الزائر والمزور (القسم الثالث) الاشتراك في الرضا
في مجالس العلم ومجالس الشيوخ فن جاءه من هذا القسم فهو من الخاصة
به فان استطاع أن يكون لهم أرضاً فليفعل اذ أن احترامهم احترام شيخه
الذي أخذ عنه (وآداب) المرید مع شيخه لا تخلص ولا ترجع الى قانون
ولا يقدر المرید أن يقوم بحقه في الغالب اذ أن حقيقة أمر الشيخ أنه وجدته
في بحار الذنوب والغفلات فأخرجه من كل ذلك وأدخله الجنة وهو أمر
لا يقدر أحد أن يجازي عليه الا الله تعالى

• (فصل) • وينبغي له أن يكون أهم الأمور عنده وآكدها الخلوة عن
الناس والانفراد بنفسه دونهم ~~كما~~ تقدم لان الخلوة سبب للفتح غالباً
(وليحذر) أن يقبل ما تلقاه اليه نفسه أو الشيطان من محبة الاجتماع
بالأخوان أو الميل اليهم أو الميل الى رؤيتهم فان النفس محبة لغالبا على حب
الراحة والبطالة وهي لا تمجد لذلك سبيلا مع كثرة الخلوة ولا تجد السبيل
الى أن تسرق أو تقبل به عما هو سبيله الا بسبب الاجتماع بالأخوان غالباً
اذ بالاجتماع بهم تجد السبيل الى الزيادة والنقصان فيما يريد ويختاره وفيه
من الخطر ما فيه أو عكسه وهو الداء الذي ليس له دواء في الغالب الا التوبة
والاقلاع والتخل وكان في غيبة عن ذلك كلامه هذه دسيسة قل من يشعر
بها الا من نور الله بصيرته (وقد) قال الشيخ الامام أبو عبد الرحمن الصديقي
رحمه الله في كتاب الدلالات له عن بعض شيوخه انه قال كنت اخلو لا سلم من
ضررى للناس فصرت اخلو لا غم فصرت اخلو لا فم فصرت اخلو لا علم
فصرت اخلو لا نعم اه (فانظر) رحمنا الله واياك الى هذه المقامات الجميلة
التي انتقل منها والى واحدة بعد واحدة (فاقواها) طالب سلامة الناس منه
كما تقدم اذ أن طالب السلامة من الناس فيه تركة للنفس ووقوع في حق
اخوانه المسلمين فاذا خلا بنفسه لكي يسلم الناس من اسائه وبصره ومعه
وإبطه وسعيه وحسده الى غير ذلك مما يعتوره في خطاته لهم فيحصل بسبب
ذلك في القسم الذي شهد له صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه بالاسلام
حيث يقول عليه الصلاة والسلام المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده وقد
تقدمت الاشارة الى ذلك كله (فلما) ان - صل هذا المقام السني ترقى بعده

الى ما هو أسنى منه وهو حصول الغنمة فهو في أعمال الآخرة ينتهي اذ ان
 الخلوۃ التي هو فيها اعانتة على افتراس ذلك والنهوض اليه لعدم العائق
 (ثم) بعد حصول هذا المقام السنى ترقى الى ما هو أسنى منه وهو الفهم عن
 الله تعالى في آياته وفي أحكامه وفي تدبيره في خلقه واحسانه الى اوليائه
 وقربه منهم وعلم بحسب ما اذهوس سبحانه وتعالى الكريم الذى من بذلك
 وسهل الامر عليه فيه والفهم عن الله اعم من هذا كله وانما هو اشارة مما لا
 عد اما ذكر (ثم) انقل بعد هذا المقام السنى الى ما هو أسنى منه وهو العلم لانه
 نتيجة الفهم اذ انه اذا فهم علم وهذا العلم عام في العلم بالله تعالى والعلم بأحكام
 الله اذ انه لا يوجد جاهل بأحكام الله عليه عالم بالله والعلم بالله ليس له حد
 ينتهى اليه بخلاف العلوم الشرعية فان لها نهاية على ما قد علم (فلما) ان
 حصل هذه الدرجة السنية انتقل منها الى ما هو أسنى منها وهو التمتع في
 خلوته والتلذذ بالطاعات التي يحاها اذ انه بعد قد خلعت عليه خلع القرب
 فانصف بالمقامات السنية التي لا يستحقها ولا بعضها الا بفضل المولى سبحانه
 وتعالى وكرمه وامتنانه اذ لا فرق بينه وبين اخوانه من المسلمين فيكونه شافع
 عليه دونهم هذا افضل عجم لا يقدر ان يقوم بشكر بعضه اللهم لا تحرمنا ذلك
 فانك وليمه والقادر عليه بمحمد وآله صلى الله عليه وعالمهم وسلم (فاذا) حصل
 في هذه الدرجة انتفع بنفسه وانتفع به من عرفه ومن لم يعرفه (فاذا) حصل
 في هذا المقام السنى جاءت الاطاف ترى اذانه تشبه فيه باللائكة الكرام
 الذين لا ياكلون ولا يشربون وبذكر ربهم يتنعمون اذ ان المذكور لهم كالنفس
 لنا ومن هذا حاله تكون العبادة له كالغذاء لان الغذاء جمع اشياء منها شهوة
 النفس للاكل والشرب وقوام البدن والاعانة على فعل الطاعات (ومن)
 حصل في هذا المقام الذى تقدم ذكره فقد تم له التمتع (الترى) ان بعضهم
 كان يأكل اكلة في الشهر وبعضهم في ثلاثة اشهر وبعضهم في ستة
 اشهر وبعضهم لا هذا ولا هذا كل ذلك راجع الى حال التمتع في الخلوۃ كما
 تقدم (ومن) هذا الباب انقطاع كثير من المريدين لانهم لم يحكموا والآداب
 في الوصول الى هذا المقام فيريدون ان يتشبهوا بمن هو فيه فينقطعون وما
 ذاك الا ان هذا غذاؤه بالتمتع الذى هو فيه وقد مضت حكمة المحكمين

سبحانه وتعالى ان هـ ذا البدن لا قوام له الا بقوت فالقوت المعنوي الذي
 حصله هذا الذي تقدم ذكره اغناه عن القوت الحسى وهم لم يحكموه وتركوا
 القوت الحسى (وقد) قال الشيخ الامام ابو حامد الغزالي رحمه الله اعلم ان الله
 عز وجل قد تكفل لهذا الهيكلي برزق لا قوام له الا به قال وهـ ذا الرزق
 الذي تكفل به ليس من شرطه ان يكون محسوسا فتارة يكون محسوسا
 وتارة يكون معنويا وكما قال ولا جل الجهل بتحصيل هـ ذا القوت المعنوي
 حصل لبعض من يتعاني كثرة المجاهدة اشياء رديئة مثل العريضة او المجنون
 او النشاف الى غير ذلك فمن تأدب بهذه الآداب المذكورة في الخلوة يغلب
 الرجاء انه من الناجين والمحمد لله رب العالمين (وقد) سمعت سيدي ابا محمد
 رحمه الله يقول انه قد كان دخل في مجاهدة بنية امدمه لموم فلم تقدر نفسه على
 اتمام المدة وضاق ذرعه بذلك قال فاردت ان افطر ثم حصلت لي عزيمة على
 ترك ذلك فلما ان شعرت نفسي بهذه العزيمة غشى عليها فرايت في تلك العيشة
 كأن انسا نايط حني فاكنت حتى شبعت ثم سقاني فشربت حتى رويت ثم
 استغقت وانا شبعان ريان فقامت اغتتم الطاعة مبتدرا بقوة ونشاط ففرغت
 المدة وانا على ذلك الحال ثم بقيت بعد ذلك مدة أخرى كذلك ولو بقيت
 على ذلك ببقية العمر لرايت اني لا احتاج الى غذاء بعد هذا لكن رجعت الى
 الغذاء خوفا مني على ترك السنة اذان السنة وردت بالغذاء (هذا الوجه)
 الذي ذكره رحمه الله (وفيه) وجه آخر وهو انه لو تمادى على ذلك الحال لاشتهر
 امره وعرفه الناس بذلك وهذا فيه ما فيه (وبالمجمل) فبركة الخلوة لا تقتصر
 ولا تقف على حد ينتهي اليه كل على قدر حاله ومرتبته وأقل فوائدها بل
 أعظمها وزيدتها ما يمدته الله عز وجل عنه وذلك من الخشوع وتصاغر
 النفس والاحتقار بها وذلتها والاملاص على مسكنها او قلة حياتها وفقورها
 واضطرارها الى سبدها ومديرها (وقد) سأل سفيان الثوري عن الامام
 رحمه ما الله تعالى من الخشوع فقال يا ثوري انت تريد ان تكون
 اماما للناس ولا تعرف الخشوع سألت ابراهيم النخعي عن الخشوع فقال
 يا ابراهيم تريد ان تكون اماما للناس ولا تعرف الخشوع ليس الخشوع
 باكل الجشيم ولا بابس الخشن وتطاطي الرأس لكن الخشوع ان ترى

قوله أو النشاف
 بالتشديد كشداد
 من ياخذ حرف
 الرغيف فيغمسه
 في رأس القدر
 ويأكله دون
 أصحابه قاموس

الشرىء والدنىء وسواه وان تخشع لله فى كل فرض افترضه عليك اه
 (والغالب) ان هذا قل ان يحصل الامم كثرة الخلوأب فاخلوة نور ذلك كله
 وبهاؤه وعلمها تقرر الاحوال السنية والمراتب العلية فليشد علم المرید
 يده ليحصل ما يترتب عليه من البركات والله الموفق للصواب
 (فصل) . وأحكام ما عليه فى علمونه النظر فى الجهة التى يقفان منها
 فليحفظ على نفسه من الشبهات التى تطرأ عليه فيها اذ ان ذلك لا يخلو من
 وجوه (اما) ان يكون يعرف أصالها مثل ان يكون من كسب يده أو ميراث
 أو غيرهما من وجوه المحل فهذا قد اطف الله به اذ سر له ذلك من وجه حل
 وانقطع بسببه الى الخلوأب وبركاتهما (واما) ان يكون ذلك من جهة ما يفتح
 الله تعالى به من الغيب فذلك على وجهين أحدهما ان يكون بغير واسطة
 والاخر بواسطة (فان كان) الاول فهو مثل القسم الذى قبله ما طوف به
 الا انه قد يخفى على بعض من يقع له ذلك من الدسائس الواردة على النفوس
 وهى كثيرة لا تقصر (واما) القسم الثانى وهو ان يكون بسبب ذلك على يد
 مخلوق فهو ما يحتاج الى تفصيل سمعت سيدى أباع محمد رحمه الله يقول ان ذلك
 ينقسم على أربعة أقسام (القسم الاول) يسر ويضر (القسم الثانى) عكسه
 لا يسر ولا يضر (القسم الثالث) يسر ولا يضر (القسم الرابع) عكسه يضر
 ولا يسر (فالقسم الاول) وهو الذى يسر ويضره والفتوح الذى يأتى من
 جهة فقير محتاج ممتدة قد فان انت قبلته منه سر بذلك ويتضرر فى نفسه لاجل
 فقره فهذا ينبغى للمريد ان لا يرزاه فى شئ ويرده عليه بسياسة حتى لا ينكسر
 خاطره أو يبله منه ويكافئه عليه بما يسر ولا يضره ان يشقش عليه بدفع
 العوض له بل يعوضه دون اشعار له بذلك (واما القسم الثانى) وهو عكس
 الاول وهو الذى لا يسر ولا يضره والفتوح الذى يأتى من عند من له جدة
 واتساع وهو مستور بلسان العلم وصاحبه ايسر ممتدة قد فان هو اخذه منه
 لم يسر بذلك ولم يضره اخذه منه فالمرید فى هذا القسم مخير ان شاء اخذ وان
 شاء ترك وذلك راجع الى حسب حاله فى الوقت ولو قدر على ان لا يأخذه منه
 شيئا كان أولى به وارف مقامه لان هذه الطائفة ينبغى ان تكون يدهم هى
 العليا (كما جاء) فى الحديث من النبى صلى الله عليه وسلم انه قال اليد العليا

خير من اليد السفلى وقد فسره في الحديث فقال اليد العليا هي المنفقة واليد
السفلى هي السائلة (وقد اختلف الناس في هذا) وكان سيدي أبو محمد
رحمه الله يقول ان المراد باليد العليا والسفلى السائلة والمسئولة فان كنت سائلا
في قبول معروفك فيدك سفلى وان كنت مسئولا فيدك هي العليا (وكان)
رحمه الله يستدل على ذلك بما ورد ان المكاف لا يخرج صدقة حتى يفك فيها
لحي سبعين شيطانا فاذا هم المكاف باعطاء صدقة واعتورته هذه الشياطين
وغلبهم واناك بمعروفه فان انت رددته عليه فقد اعنت الشياطين عليه وقد
لا تسمع نفسه بعد ذلك ان يعطيها الغير فيحرم من هذا الخير العظيم وتجد
الشياطين السبيل الى تقصير يده عن الصدقة وان انت قبضت منه ذلك فقد
اعنته عليهم وينتوأمه فقد حصل لك بذلك الثواب الجزيل (واذا كان)
كذلك فيد الاخذ هي العليا والمحالة هذه (ثم) مع ما تقدم يحصل لاختك
المؤمن من الثواب في الدار الآخرة ما يجزعن وصفه (يشهد) لذلك ما حكى
ان شابا جاء الى شيخ هذه الطائفة وامامها المجيد رحمه الله تعالى فقال له انا
جائع فهل من بطعمي فقام انسان من له اتساع فقال عندي فاخذ الشاب
ومضى معه الى بيته وقدم له طعاما كان الشاب يشتهي فمد يده لرفع لقمة
وبقي بها في يده لحظة فقال له صاحب المنزل كل فاللقمة اذا كانتا عندي
خير من الدنيا وما فيها فوضع الفقير اللقمة من يده وخرج ولم يأكل عنده
شيئا واتى الى المجيد فقال مثل مقالته الاولى فقام فقير فقال عندي فذهب
معه فقدم له خبز او بصلا فاكل حتى شبع ثم رجع فجاء الاقول الى المجيد فاخبره
بما جرى فقال له اجلس فلما ان جاء الشاب سأل المجيد دهـل اكلت قال
نعم قال له وما اكلت قال خبز او بصلا فقال له وما قدم لك هذا قال له قدم
لي طعاما مغفورا فقال له ما منعتك من اكله فقال له كنت جائعا فرفعت
اللقمة وانا تخير اى قصر آخذ في الجنة فيدنيما انا كذلك واذا هو قد قال
اللقمة اذا كانتا عندي خير من الدنيا وما فيها فاستحييت من الله تعالى ان
آكل طعام رجل خسيس الهمة ليس له همة الا في الدنيا فتركته ومضيت
واما هذا فيدني ان لو كانت له الدنيا يجذافيرها فهو وسعة قلوبها تقديمها
او كما قال (فهذه) الحكاية تشعرك بان الاخذ من هذه الطائفة يده

هي العلياذانه في حقيقة الامر يعطى ما يبقى وباخذ ما يغنى فتأمل ذلك
تجده صوابا وذلك محمول على انه مستور بلسان العلم وأما لسان الورع فهو امر
آخر وهو متعذر في هذا الزمان غالباً فمن وقع له الحال على ذلك فالاولى له انه
لا يخالط الناس ويقيم في البرارى والقفار أو يهكك ون خرق الله تعالى
له العادة لا يتكلم عليها (وأما القسم الثالث) وهو الذى يسر ولا يضر فهو
الفتوح الذى يأتى على يد بعض الاخوان المعتقدين الذى يعرف سببهم وهم
من اهل اليسار فان أخذت منهم دخل عليهم السرور بذلك ولا يضررون به
(فهذا) أحسن الاقسام كلها واسلمها من الآفات المتوقعة (وأما القسم
الرابع) وهو الذى يضر ولا يسرفه وما كان من بعض الناس وهو متصف
بوصفين أحدهما ان يكون محتاجا لما يعطيه والثانى عدم اعتقاد المدافع
للدفع له فان أنت قبلت منه ما أتاك به تضرر بذلك لمحااجة اليه ولا تدخل
عليه سرور لعدم اعتقاده لك (وقد كان) سبى أبو محمد رحمه الله التزم في
نفسه طريقة غريبة قل من يقدر عليها من أصحابه وغيرهم الامن وفقه الله
تعالى وقابل ما هم (وذلك) انه كان لا يقبل صدقة واجبة كانت أو تطوعا
ولا يقبل شيئا من ارباب الخدم وان كان معتقدا وان قلت خدمته وان
تحرز ما أمكنه ومن أهدى له من الاخوان المعتقدين فيختلف حاله في ذلك
فبعضهم يرد عليه ما أتى به وبعضهم يقبل منه ثم يعرض له عن ذلك بلطف
وسياسة وما أتاه من جهة الاخوان المتسببين المعتقدين نظرا الى اكتسابهم
فان كان مستورا بلسان العلم نظر في حال صاحبه هل يدخل عليه سرور
بالاخذ منه أم لا فان ظهر له منه انه سواء عنده أخذ منه أو رد عليه لم يأخذ
منه شيئا وان ظهر له انه ينكسر خاطره عند الرد عليه ويفجر خاطره ويدخل
عليه السرور حين الاخذ منه أخذه منه فن اتصف بهذه الصفة فهو الذى
يقبل منه (وهذه) طريقة غريبة عزيزة لا يقدر عليها الامن كان مثله أو
يقارب له لاجرم انه كان هو وأهله ومن يلوح به من شطف العيش بحبب المنتهى
فلقد كان يأخذ بفاس ليمونا فيأتم به غدوة وعشبة هو وأهله وقد بقي أهله في
بعض الايام لا شئ عندهم يتقوتون به فأخذ ثوبا ودخل به الى البلد ليبيعه فلم
يدفع أحد فيه شيئا لانه كان من زى المغاربة فرده وجاء الى المسجد ولم يدخل

البيت خشية من الاولاد ان ينقطع رجاؤهم من القوت اذ ذاك فيزيد قلةهم
فجاس في المنهج حتى صلى العشاء الاخيرة رجاء ان يكون الاولاد قد ناموا
فما ان دخل عليهم وجددهم وهم مسرورون يكثر من شرب المساء فسالمهم
عن ذلك فقالوا كائن كل واحد منا اكل خروفاؤهم في الشبع بحيث
لا يحتاجون الى زيادة على ما هم فيه وبقي امرهم كذلك مدة حتى فرج الله عنهم
(وانواع) هذا كثيرة وهو باب لا يتقدر عليه الا الافراد من الاولاد لانه
وان صبر في نفسه فالاهل والاولاد لا يصبرون في الغالب فان وجد ذلك فهو
من باب البركات (ولا اجل) هذا المعنى قال سيدي أبو مدين رحمه الله
العارف من اخذ نفسه بالورع وأطلق غيره في ميدان العلم وما تقدم وصفه
فهو من هذا القسم نعمنا الله بهم ووزقنا التصديق بأحوالهم اذ لم تكن أهلا
للاقتداء بهم اللهم لا تحرمنا من بركاتهم عنك بحمدك وآله صلى الله عليه وعليهم
وسلم تسليما كثيرا

(فصل) في ذكر ما يتلى به بعض من ينسب الى طريق القوم وغيرهم من
تعلق خواتمهم بفعل الكيمياء واستخراج ما في الارض من الاموال
المدفونة فيها وهي التي اصطالحوا على تسميتها بالمطالب والخذرماء فعله
بعض الناس في هذا الزمان من تعانيهم استخراج ما في الارض مما تقدم
ذكره وهذا قبيح لوفعله بعض العوام فهو في حق المريد اقمج واشنع اذ انه
خلف الدنيا وراه ظاهره وأقبل على الآخرة بكليته لا مطلب له سواها وتعاق
خاطره بما تقدم ذكره يشهد بكذبه في طريقه من دعواه الانقطاع الى الله
تعالى والتوجه اليه مع ان من تعاق خاطره بهذا الغالب عليه فيما يظهر
الفقر المدقع والديون الكثيرة ومخالطة من لا يرضى حاله في دينه ودنياه
وذلك سبب كبير الى وقوع الناس في عرض من اتصف بذلك بسبب تعاطيه
ما يوقع الناس فيه فيكون شرب كالحام في انهم وقيعتهم فيه وقد يؤثر امر فاعل
ذلك الى المحبس والاهانة وغير ذلك مما هو معلوم من العوائد الجارية
في ذلك كله ولولم يكن فيه من الذم الا ان من تعاق خاطره بذلك فهو متصف
بحب الدنيا ومن احب الدنيا فهو قال لا آخرة اذ انهم ما ضربان متنافران
فهما اقبل الانسان على احدهما ما اضر بالآخرى ولولم يكن فيه من الذم

قوله المدقع بضم
أوله وكسر ثائه أي
المهلك اهـ

الاما ورد من احب الدنيا ينادي عليه يوم القيامة هذا احب ما ابغض
الله (وقد) تقدم فعل السلف رضى الله عنهم في هربهم من الدنيا خيفة منهم
على انفسهم منها ومن طاب شيئا مما تقدم ذكره فهو مستشرف اطالها
وذلك مذموم يذهب بجمع خاطره واشتغاله عن امر دينه ودنياه بل كانوا
يعدون الدنيا اذا اقبلت عليهم عقوبة تزلزلهم وقدمت حكاية ابي
الدرداء رضى الله عنه فيه اجري له في العطاء الذي اتاه وعلى هذا رجع فعل
السلف والمخالف رضى الله عنهم (وقد) حكى في الاسرائيليات ان عيسى عليه
الصلاة والسلام مر في سياحته ومعه الخواريون بموضع فيه ذهب كثير فنظر
عيسى عليه الصلاة والسلام اليه وقال ان معه من الخواريين انظروا الى
هذا القاتول ومر في سياحته فقتل ثلاثة منهم وقالوا الى اين هذا المقصود
او كما قالوا فسموا ذلك اثلاثا فجلس اثنان بحرسان ذلك وارسلوا الهمما الى
البلد ليلتي بالدواب والاعدال ومايا كلونه فلما ان مضى لذلك تحدث
الاثنان فيما بينهما فافقا لالو كان هذا المال بيننا لكان اولي ثم قالوا وكيف
الحيلة فاتفقا على انه اذا جاء يعقومان اليه ويقتلانه ويبقى المال بينهما
نصفين وقال الثالث الذي ذهب الى قضاء الحاجة مثل قولهم فافقا لالو
كان ذلك المال كله لى لكان اولي ثم قال وكيف الحيلة فنظر له ان يعمل سحرا
في الغذاء الذي ياتي به فبأكلانه فيموت فافيا اخذ المال كله لنفسه ففعل فلما
ان اقبل على صاحبيه وثب اليه فقتلوهما كلاهما فبقي به من الغذاء ما تافى
الثلاثة هناك مطروحين فلما ان رجع عيسى عليه الصلاة والسلام من
سياحته ومر بهم فوجدهم هناك طرحي فقال للخواريين الم اقل لكم هذا
القاتول (وقد) تقدم قوله عليه الصلاة والسلام ان هذا المال خضرة حلوة
فمن اخذه بسخطه ونفس بورك له فيه ومن اخذه باشراف نفس لم يبارك له
فيه اه (ولاشك) ان من اتصف بما تقدم ذكره يربو على المستشرف
فترفع البركة منه فطاب المرید وغيره لهذه الاشياء على تقدير حصولها
يذهب البركة منها والمقصود حصول البركة وانما اذا عدمت من الشيء لو
كان ملء الارض ما اغنى صاحبه اعددها منه (وقد) حكى الامام الجليل
الحافظ ابو نعيم الاصفهاني رحمه الله في كتاب الحلية له في ترجمة طاووس بن

كيسان رحمه الله بأس - نادى الى ابن طاوس عن ابيه قال كان رجل له اربع
بنين فمرض فقال احدهم انا ان ترضوه وايس لكم في ميراثه شي واما ان
مرضه وايس لي في ميراثه شي قالوا مرضه وايس لك في ميراثه شي قال فمرضه
حتى مات ولم ياخذ من ميراثه شي فقال قال فأتى في النوم فقبل له اثنتي مكان كذا
وكذا فخذ منه مائة دينار فقال في نومه افيها بركة قالوا لا فلما اصبح ذكر ذلك
لامراته فقالت امراته خذها فان من بركاتها ان تكتسى بها ونعش منها
فأبى فلما أوى الى في النوم فقبل له اثنتي مكان كذا وكذا فخذ منه عشرة
دينارين فقال افيها بركة قالوا لا فلما ان اصبح ذكر ذلك لامراته فقالت له مثل
مقاتلها الاولى فابى ان ياخذها فأتى في الليلة الثالثة فقبل له اثنتي مكان كذا
وكذا فخذ منه ديناراً قال افيها بركة قالوا نعم فذهب فاخذ الدينارين خرج به
الى السوق فاذا هو برجل يحمل حوتين فقال بكم هما قال بدينار قال
فاخذهما منه بدينارين ثم انطلق بهما الى بيته فلما دخل بيته شق بطنهما فوجد
في بطن كل واحدة منهما درة لم ير الناس مثلهما قال فبعث الملك يطلب درة
ليشترىها فلم توجد الا عنده فباعها بقر ثلثين بغلا ذهباً فلما رآها الملك قال
ما تصلى هذه الا يا ختم افاطلبوا اختها وان اضعفتم قال فجاءوه فقالوا عندك
اختها او نعطيك ضعف ما اعطيناك قال وتغلبون قالوا نعم قال فاعطاهم
اياها بضعف ما اخذوا به الاولى والله سبحانه وتعالى اعلم (فانظر) رحمه الله
واياك الى هذه البركة ما اعظمها اين هذا من المائة دينار التي عرضت
عليه اولاً (فالمحاصل) من هذا ان البركة كامنة في امثال السنة حيث كانت
لان من فعل مثل هذا فلا يستشرف منه بعيد واذا عدم الاستشراف
حلت البركة (ولا جيل) هذا المعنى تجد كثير من اهل هذا الشأن الغالب
عليهم شطف العيش وقلة ذات اليد ثم انهم مع ذلك لا يسبغهم غيرهم في امر
الآخرة فماذا لك الوجود البركة المتحصلة معهم فيما يتناولونه من امر الدنيا
لعدم استشرافهم - لذيهاهم - واهتمامهم بأمر دينهم والوقوف بباب ربهم -
والتضرع اليه ولزوم الامثال لاوامره والاجتناب لنواهيه والتزول
بساحة كرمه (وقد) سمعت سيدي ابا عبد الله الغاسي رحمه الله يقول انه
كان عدينة فاس وكان يهبط بعض الفقراء فرآه مرة وهو يبكي ويتضرع

ويسأل الله تعالى أن يرفع عنه ما نزل به فسأله من موجب ذلك فابى عن
اجابتي فبقي كذلك أياما ثم سرى عنه فرجع الى حاله الاول قال فسأله من
موجب بكائه وسروره فقال اني كنت اجمع بين الماء والاحجار في الاستنجاء
فابتليت باني اذا اخذت حجرا استعجم به اجد ذهابا فارببه واخذ غيره
فاجده كذلك ثم كذلك فضاقت ذرعي من ذلك لما نزل بي فبقيت اتضرع الى
الله تعالى في دفعه حتى ازاله عني فسميت آخذ الحجر فاجده حجرا كاهو
(وقد حكى لي) رحمه الله ابضاع نفسه انه كان بمدينة فاس قال فكنت
اخرج من البلد فاري عند السور صندوقا مفتوحا ملوا ذهبا قال فكنت
اولى وجهي عنه فلما ان كان في بعض الايام التفت اليه واذا بيد من الهواه
لطمت وجهي فردته الى الناحية الاخرى فبقيت الى الله تعالى ان لا التفت
اليه بعد (وقد حكى) عن بعضهم انه كان لا يبديت على معلوم حتى يخرج عنه
وهو مع ذلك يرى في المنام كل ليلة قائلا يقول له انك لبحيل ويكر ذلك عليه
مرارا فلما ان كان ليلة وقيل له ما قيل آلى على نفسه انه اذا فتح له من الغد
شيء يعطيه اول من يلقاه كانا ما كان فلما ان كان من الغد فتح له بخمسة مائة
دينار فاول من لقيه من الغد شاب وهو عند مزين يحاق له رأسه فاطماه
الصرة فقال له الشاب لا حاجة لي بها عندى قوت يومى فقال له اعطها في
أجرة المزين فقال له المزين قد دخلت على هذا العمل لله تعالى فلا آخذ
عنه عوضا فقال له خذها لك دون أجرة فقال له لا حاجة لي بها فقال له هي
خمس مائة دينار فقال له المزين اما قد قيل لك انك لبحيل فوجد في نفسه
وجها شديدا واخذ الصرة فرمى بها في الفرات (فاذا قيل) امثل هذا لبحيل
فابالك بمن ينسب الى الطريق ويطلب المطالب ثم يزعم انه على الطريق
المستقيم هيئات هيئات ليس الا ثم لا آرائنا ولا لما اصطلمنا عليه من عوائدنا
ولا ما يحظر من المواجهس في انفسنا بل المشى على الطريق المستقيم الذي
وقع من السلف الماضين وقدمضى ذكر بعض احوالهم (وليس) لسائل
ان يقول ان ما ذكرتموه لا يليق بهذا الزمان لغلبة البخل فيه وقلة البركات
بخلاف زمان السلف الماضين (اذ) ان الزمانين سواء بالنسبة الى الانقطاع
الى الله تعالى والنزول بساحة كرمه مع ان ما تقدم ذكره عن الشيخ ابى

عبد الله القاسمي في هذا الزمان وقع مثله كثير من غيره وقد تقدم قوله عليه
 الصلاة والسلام ان هذا المال خضرة حلوة فمن اخذه بسخاوة نفس يورث
 له فيه ومن اخذه باشراف نفس لم يبارك له فيه اهـ (ولاشك) ان من
 اتصف بما تقدم ذكره أعظم من المستشرف فترتفع البركة عنه من باب اولي
 (ثم) انظر رجنا الله واباك الى مخالفة السنة ما كثر قبحها وبشاعتها (الا
 ترى) الى ما وقع بسبب ما تقدم ذكره فقد جرد ذلك الى تسليط بعض الناس
 على هدم كثير من بيوت المسلمين ومساجدهم بسبب حفرهم على ذلك فمن
 كانت له شوكة فعليه جهاراسـ واهـ كان مسجداً أو غيره من املاك المسلمين
 ومن لم تكن له شوكة حمل الحيل الكثيرة على ذلك حتى تخرب وتهدم وهذا
 ضرر عظيم حتى صار بعض اهل الاديان الباطلة اذا اراد ان يخرب مسجداً
 أو داراً للمسلمين يذبحه ويذبحه عداوة كذب في ورقة ان موضع كذا فيه كذا وكذا
 ويكتب تاريخها قديماً ويخربها حتى تبقى كأنها ورقة عتيقة ثم يعلقها في
 موضع من يعلم انه يفعل ذلك بسبب قد رتب عليه امابـ ده الباطشة او كثرة
 التحيل فيكون ذلك سبباً لتخريب مساجد المسلمين ودورهم (يدلك) على
 ذلك ان اكثر اهل دور النصراني قل ان تحفر لهم داراً أو كنيسة أو بيعة والسكل
 في بلد واحد وموضع واحد (ثم) ان بعض اهل الاديان اذا عجزوا عن
 تخريب المساجد والدور تساطوا على تعبد المسلمين في ابدانهم وخسائرهم
 في أموالهم فيكتبون أوراقاً في ذروة الجبل الفلاني من الناحية الفلانية منه
 كذا وكذا اذا حفرت فيه كذا وكذا وقست كذا وكذا تجد فيه كذا وكذا
 وفي ورقة أخرى الغار الفلاني في جهة كذا وكذا منه تحفر قدر كذا وكذا
 فتجد كذا وكذا الى غير ذلك وهو كثير وكل هذا باطل (ثم) على تقدير ان
 يكون شيء من ذلك صحيحاً فعليه المهالك الكثيرة لان من فعل ذلك انما هو
 من الامم الماضية فلم يضره واشياء الا وقد احاط به مهالك عظيمة فقل ان يصل
 احد الى ذلك الا بطيه وعطب غيره (ثم) ان ما يوجد من ذلك في الارض
 فلا يخلو ما ان يكون في فيسا في الارض من ارض العرب فذلك فيه الخمس
 يصرف في وجوهه وباقيه لواجدهـ واهـ كان ذلك ذهباً أو فضة أو اولوا
 او نحاساً أو حديداً او رصاصاً كل ذلك سواء فيه الخمس والذي يؤخذ منه

الخمس ثلاثة هذا واحد منها والثاني المدرة توجد في المعدن بغيره وثمة
أو بمؤنة بسيرة والثالث الغنيمة (وأما) ما يوجد في غير أراض العرب
فلا يخفى لو ذلك من وجهين أحدهما أن يكون ذلك الموضع أخذ منوة
والثاني أن يكون أخذ صلحا فان كان عنوة فهو لتلك المحبوش
الذين فتحوا ذلك الموضع ثم لا ولادهم ثم لا ولاد أولادهم وذلك موجود
في الغالب اذ أن أولاد الصحابة موجودون بين أظهرنا في هذا الزمان
وان كان صلحا فما يوجد في ذلك الموضع فهو لاهل الصلح فان عدموا
فلا ولادهم ثم لا ولاد أولادهم وهم أيضا موجودون وهم جراولامة
فروع موجودة في كتب الفقهاء (فالحاصل) من هذا ان واجده ليس
له فيه شيء الا التعب واشغال ذمته بشيء كانت عنه في غنى وقد يكون ذلك
سبب هلاكه واذا كان ذلك كذلك فالعاقلة لا ييب يتعين عليه الفرار من
هذا وما شا كله اذ ان غنيمة المسلم انما هي براءة ذمته ومن اشتغلت ذمته
قل أن يتخلص فليسعيد من نجأ الى الله تعالى في اعانتة على ذلك فانه الكريم
المنان اللطيف الرحمن

• (فصل) • وأما الاشتغال بتحصيل علم الكيمياء فهو من الباطل البين
والغش المتعدى ضرره لاهل زمانه ومن بعدهم وذلك ان من فعلها فقد
خطأ على الناس أموالهم ونجسها عليهم اذ انهم مختلفون في فعلها (فمنهم) من
يعملها ولا علم عنده انها تتغير بعد زمان وذلك الزمان يختلف بحسب القلة
والكثرة (وكثير منهم) من يعلم انها تتغير ويغش الناس بها فيشتغلون ذمتهم
بأموالهم وكل ذلك حرام صحت (ومنهم) من يزعم انها لا تتغير وهو بعيد ولو
قد رنا عدم تغييرها فذلك لا يجوز أيضا لان الذهب المعدني والفضة
المعدنية ينفعان لأمراض ولهما خاصية في الادوية وغيرهما يعود بالضرر
على المريض فيزيد مرضا ويموت بسببه لانه لا بد أن يكون في غير المعدني
عقاقير قد يسقم بعضها او قد يقتل بعضها فعلى هذا فكل من تعاطى شيئا من
ذلك فقد شغل ذمته بأموال الناس ودمائهم (وقد) سمعت سيدي أباع محمد
رحمه الله يقول ان صرفها لا يجوز حتى يبين انها من عمل يده وليست بمعدنية
وهذا الذي قاله رحمه الله من اجازة ذلك بعد البيان لا يسوغ في هذا الزمان

بسبب انه ان بين هوقن صارت اليه قال الغالب انه لا يبين والاحترار من هذا
متعذر (هذا وجه) (وجه ثان) وهو انه ان بين انهما من صنعة يده تمزق
عرضه والغالب انه يؤول الى سفك دمه واذا كان كذلك فلا يعادل
بالسلامة شئ (فاذا) سلم من الاتصاف بطالب المطالب والكيمايا فايحذرون
خاطئة من يتعاني ذلك او يشار اليه بشئ مما فان ذلك سبب لاستشراف نفسه
بسبب سماعه منهم ما يخوضون فيه وذلك يذهب بهناء عزة الفقر وعزة
الاياس اذ لا يبدان خااطهم ان يشغف بشئ مما من حالهم ولوقول وذلك شغل
للقاب هماء وفيه من التوجه والاقبال على المولى الكريم فيتمتع على من
تعاق بالارادة الهرب الكلى عن يشار اليه بشئ من ذلك لان حال المرید
نظيف جدا والنظيف اقل شئ يقابل به من الوسع يؤثر فيه (الترى) ان
الثوب المصبوغ في الغالب لا يؤثر فيه ما وقع فيه بخلاف الثوب الرفيع
الايض النظيف فان اقل شئ من ذلك يدنس (ولهذا المعنى) يقال في
صفته قلت ذنوبهم لمعرفتهم من اين اصابوا وكثرت ذنوب غيرهم فلم يعرفوا
من اين اصابوا (والكيمايا) على الحقيقة انما هي الرجوع الى المولى سبحانه
وتعالى والنزول بساحة كرمه وطالب العبد منه ما يحتاج اليه من ضروراته
لانه عز وجل كما ورد في الحديث يستحي أن يردي سائله صفرا (وقد)
قال عروة بن الزبير رضي الله عنه اني لا ادعو الله في صلاتي لحوائجي كلها حتى
المخ الجعبي وقد اوحى الله تعالى الى موسى عليه الصلاة والسلام يا موسى
سأني حتى المخ الجعبي فوهني وجلالي ائمن منعتك فلا أحد يدع بك اياه او
كما قال (وقد) روى الترمذي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليسأل أحدكم
ربه حاجته حتى يسأله المخ وحتى يسأله شحمه اذا انقطع (فسيد) العبد
طالب حوائجه من ربه عز وجل فان جامع يقول يا رب انا جائع وكذلك ان
عطش او تمرى الى غير ذلك من حوائجه كلها في جلب النفع ودفع الضرر
(قال) الله تعالى في محكم كتابه العزيز آمن يحيب المضطر اذا دعاه ويكشف
السوء ويحببكم خلائع الارض (وقال تعالى) ومن اصدق من الله حديثا
(وقال) ومن اصدق من الله قبيلا (فالاعاقل) اللبيب من شمر ساعديه وتوكل
في الحقيقة على ربه واناب اليه (فاذا) حصل للمريد هذا الحال فلو عرضت

عليه الذي ابجدنا فيهما ما قبلها ولا قبل علمها ما حصل عنده من الاستغناء
بربه عز وجل وحسن نظره له اذ ان مقتضى هذا ياء لا تنحصر ولا ترجع الى
قانون معلوم لانه عز وجل لا يأخذ حصر ولا يقال في حقه أين ولا كيف
فكذلك ما ستره سبحانه وتعالى عن عبده من عطايا الجنة وهذا ياء التي
لا حصر لها (وقد حكى) عن بعضهم انه اصابته ضرورة وجوع شديد فتضرع
الى الله سبحانه وتعالى في خلوته وطلب منه العطاء فسمع هاتفا وهو يقول
أتريد طعما أم أوفضة فقال بل فضة واذا بصرة بين يديه فيها اربعمائة درهم
(وقد حكى) عن بعضهم انه كان اذا طلب منه شيء أدخل يده في جيبه وأخرج
ما طالب منه وكان أصحابه ينظرون الى جيبه ويقطعون بأنه لا شيء فيه ثم انه
مع ذلك اذا طالب منه شيء في الحمال أدخل يده في جيبه فأخرج منه ما طالب
منه فمثل عن ذلك فأخبر أن الخضر يأتيه بكل ما يطلب منه (وقد سمعت)
سيدى أبا محمد رحمه الله يصيح أنه كان يصحبه رجل من أهل الخير والصلاح
يعرف بأبي عبد الله بن الطيفيل وكان صاحب عائلة وفقير وكان الناس في
سنة شديدة وغلاء فجاء ليلة بعد أن صلى العشاء الاخرة في جماعة الى بيته
فوجدوا اولاده يبكون فقال لهم مم يبكون فقالت من الجوع قال فتركهم
على تلك الحالة وطاعت على سطح البيت ومرغت خدي على الارض وفات
يا رب هؤلاء يبكون الى وأنا ابكى اليك اعطنا شيئا نأكله قال فاذا سحابة
قد طاعت فحامت فعمت الدار فامطرت فولا على الدار وحدها قال فنزلت
الى الاولاد وأخبرتهم فطاعوا فاكلوا حتى شبعوا ثم بقي عندهم باكلون منه
الى ان دخل القمح الجديد (وقد تقدمت) حكاية سيدى الشيخ أبي محمد
رحمه الله في انه بقي في وقت لا يحتاج الى اكل ولا شرب قال ولوليت كذلك
لم احتج الى شيء طول حياتي لكن رجعت الى الاكل من طريق الامتثال
للسنة لا غير (من) رجع الى الله تعالى فطرق الفتح له متعددة في كل زمان
وأوان (ولا حجة) ان يقول ان هذا زمان وذاك زمان (لان) المعطى فيهما
واحد لا يتغير ولا يزول (والحجب) ممن يتوكل على الله في نجاته من النار
وجوازه على الصراط وشربه من الخوض ودخوله الجنة الى غير ذلك ولا
يتوكل عليه في كسرات يقيمها صلبه وفي ثوب يستتر به عورته (ولا جمل)

هذا المعنى كان سيدى ابو محمد رحمه الله يقول لو كان الايمان بسوق يباع فيه
 لمساوى ايمان أحدكم ~~كسيرة~~ فيسئل عن ذلك فيقول كل واحد مننا
 يتوكل على الله تعالى أن ينجيه من جميع أهوال يوم القيامة بسبب ايمانه
 ويقول فضل الله أعظم ورجته أوسع ثم ان الايمان الذى أعده لنجاته من
 تلك الأهوال ما خلاصه للتوكل على الله تعالى في كسرات يقيم بها صلبه
 ويقول لا بد من السبب فلو انقطع عنه السبب أيسر وضجر وشكا وبكى
 فاذا لم يخلص ايمانه في هذا النزول يسير ~~فكيف~~ يخلصه عما بين يديه من
 الأهوال ففضل الله أعظم ورجته أوسع في هذا النزول يسير من باب أولى
 وأوجب لقوله عليه الصلاة والسلام ان تموت نفس حتى تستكمل رزقها
 فاتقوا الله وأجملوا في الطلب ~~اكن~~ المولى سبحانه وتعالى يتلى خلقه
 لينظر كيف يعملون ليقع الجزاء وفاقا كما قال سبحانه وتعالى في كتابه العزيز
 قال سبحانه من كان فرحاً مسروراً بربه وبحكمه وبارادته ماقتلاً لأشوال
 نفسه ورأيه وتدبيره الله لم لا تحرمنا ذلك عنك انك على كل شئ قدير
 وصلى الله على سيدنا محمد نبيه وآله وصحبه وسلم

*(فصل في دخول المرید الخلوۃ) وينبغي للمرید أن لا يدخل الخلوۃ
 بنفسه لان الخطر في ذلك عظيم لما يخشى عليه من القواطع الرديئة مثل ما
 تقدم ذكره من حصول عريضة أو جنون أو فعل نشاف أو غير ذلك من
 المهالك لان الخطر فيها كثير متعدد (وقد قال) لقمان عليه السلام في
 وصيته لولده يا بني عليك بذوى التجارب اه لان من جرب قد دخل في
 الخفاضة وعرفها وعرف موضع السلامة فيها وموضع العطب فعلم ما يتجنب
 منها وما يحذر وما ينبغي ان يفعل وما يستعان به

*(فصل) «وآكد ما عليه في خلوته التعلق بربه والسكون اليه واقطاع
 رجائه عن هو مخلوق مثله (ومن) كتاب سير الساف للامام الحافظ اسماعيل
 ابن محمد بن الفضل الاصماني رحمه الله ولقد قال شقيق البختي رحمه الله من
 أراد أن يعرف معرفته بالله فلينظر الى ما وعده الله ووعده الناس بأيم ما
 قلبه أدنى (وقال) اتق الاغنياء فانك متى عرفت قلبك معهم وطمت فيهم
 فقد اتخذتهم رباً من دون الله (وقال) اذا أردت ان تكون في راحة فكل

ما أصبت والبس ما وجدت وارضى بما قضى الله عليك (وقال) من دار حول
الشهوات فانه يدور بدرجة في الجنة ليا كلها في الدنيا (وقال) يحيى بن معاذ
الرازى العبادة حرفة وحوادثها الخلوّة ورأس مالها الاجتهاد بالسنة ورجوعها
الجنة (وقال) الصبر على الخلوّة من علامات الاخلاص (وقال) اجتنب
عجبة ثلاثة أصناف من الناس العلماء الغافلين والقراء المداهنين
والمصوفة الجاهلين (وقال) الزهد ثلاثة أشياء القلة والخلوة والجموع
(وقال) على قدر رحمتك الله يحبك الخلق وعلى قدر خوفك من الله يخافك
الخلق وعلى قدر شغلك بالله يشتغل في أمرك الخلق (وقال) أبو حفص عمر
الديلمي يورى لو أن رجلا ارتكب ~~كل~~ خطيئة ما خلا الشرك بالله وخرج
من الدنيا سليم القلب لاهب رسول الله صلى الله عليه وسلم غفر له قبل
بأب حفض هل هذا في القرآن من دليل قال بلى قوله تعالى قل ان كنتم
تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فاتبعوه محبة اجتهاد لاجله وقال أبو القاسم
المحكي السمرقندي كم من مستدرج بالاحسان اليه وكم من مغتر بالشهادة
عليه وكم من مفتون بالسر عليه (وقال) أبو تراب النخشي رحمه الله الفقير
قوته ما وجد وابسا ماستر ومسكنه حيث نزل (وقال) حقيقة الغنى أن
تستغنى عن هوائك (وقال) الذي منع الصادقين الشكوى الى غير
الله المخوف من الله (وكتب) أبو الياض كتابا الى بعض اخوانه سلام عليك
ورحمة الله وبركاته وانى أجد الله الذى لا اله الا هو اما بعد فانك لم تكف من
الدنيا الانفسا واحدة فان أنت أصلحتها لم يضرك فساد غيرها وان أنت
أفسدتها لم ينفعك صلاح غيرها واعلم انك لن تسلم من الدنيا حتى لا تبالي
من أكلها من أحمروا سود (وقال) شقيق بن أدهم البلخي رحمه الله تعرف
تدوى الرجل في ثلاثة أشياء فى أخذه ومنعه وكلامه (وقال) دخل الفساد
في الخلق من ستة أشياء أولها ضعف الذبقة في عمل الآخرة والثاني
صارت أبدانهم رهينة بشهواتهم والثالث غلبة طول الأمل على قرب
اجالهم والرابع اتبعوا أهواءهم ونبتوا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وراء ظهروهم والخامس آثروا رضى الخلوّة في ما يشتهون على رضى
خالقهم فيما يكرهون والسادس جعلوا أدلالت السيف ديننا ومناسق

الأدلات بوزن
الأحوال ومعناها
اه

لأنفسهم (وقال) حاتم الأصم الزم خدمة مولاك تأتلك الدينار راحة والمحنة
 راغبة اه (ويذنبني) أن يكون دخول المرید الخلوۃ علی بدشیخ متمکن فی
 العلمین علم الحال وعلم السنۃ ان أمکنه ذلك ولا یدخل بنفسه کما تقدم (واذا)
 کان ذلك كذلك فالشیخ لا یخلو حاله من أحد امرین (أما) أن یدخل عنده
 من المکاشفات وخرق العادات ما یحببه المرید فی خلوته فان کان كذلك
 فهو والكبریت الامر الذی لا یفوقه غیره والسلامۃ بل الغنیۃ موجودۃ
 علی یده متیمرۃ لانه یعرف مزاج المرید وقدر ما یحمل من المجاهدات وقدر
 ما یسقی علیه منها وقدر ما یخسف علیه ومن سعاده المرید ان وجد من هذه
 صفته (وأما) ان یدخل الشیخ ایس من أهل المکاشفات ولا ظهور خرق
 العادات فلا بد ان یدخل عنده العلم حاملاً بالتجربۃ لانه قد حجب ذلك واطاع
 علی المفسد والمصالح وما یلیق بالمرید فی خلوته وما یقع له من جهۃ
 العادات (والمحذر) المحذر ان یدخل بنفسه خیفۃ من مواضع العطب
 (وأعنی) بدخول الخلوۃ هنا ما یستعمله المرید من المجاهدات وأما لو خلا
 بنفسه دون مجاهدة فلا یحتاج هذا الی شیخ یسلكه بل لسان العلم قائم علیه
 مطلوب به فی الخلاء والملا لا فرق اذ ذلک فی حقہ مع انه اذا اتبع لسان العلم
 فی هذا الزمان فی خلوته وجلوته فهو ولی وقته لاجل حال الزمان فما أسعده
 ان قدر علی ذلك وهذه الطریقه هی طریقه السلف الماضین رضی الله عنهم
 اجمعین أعنی ترك دخول الخلوۃ علی نظام معلوم (الاتری) ان النبی صلی
 الله علیه وسلم کان یربى أصحابه تحت ظلال السیوف وفی الاسواق یحترفون
 وفی المحواط یرعملون (وانما) حدثت الخلوۃ علی ید المریدین بعد
 ان قرأهم رضی الله عنهم (وکان) سیدی ابو محمد بن أبی جرة وسیدی ابو
 محمد المرجانی رحمهما الله یتقولان انما جعلت الخلوۃ للنبات الابکار اه
 (وانما) جعلت للمریدین لسان کثرت الفتن والخالفات فاحتاج المریدون
 اذ ذلک الی الفرار لاجل صلاح دینهم وقلوبهم وخواطرهم وایس لهم
 السبیل الی ذلك الا بدخول الخلوۃ والفلوات (والمقصود) ان لا یدخل
 الخلوۃ المعهودۃ عند السالكین الا بعد المرفۃ بمصالحها ومفساسدها
 والدسائس التی تطارأ علیه فیها (فان) کان علی بدشیخ فیستترط فی الشیخ ان

يكون عارفا بحال المرید وماتقارب فيه من الاموار وما يليق بحاله كما تقدم
 لان الشيخ له مراتب عديدة ~~وصح~~ كذلك المرید مثله (واختص من ذلك)
 ما سمعت سيدي ابا محمدي قوله نظر الادنى بعين الادنى يوجب الهلاك ونظر
 الاعلى بعين الادنى يوجب الحيرة ونظر الاعلى بعين الاعلى هو السمو والرفعة
 ونظر الاعلى للادنى بعين الاعلى يوجب التعب له ولا تباعه ونظر الاعلى
 للادنى من جنسه يوجب الراحة له ولا تباعه اهـ (اما قوله) نظر الادنى بعين
 الادنى يوجب الهلاك (فقاله) النظر الى الدنيا وزينتها بعين القمى
 والاشتهاء فذلك يوجب الحرص والحسد والتقاطع والتدابير وهو عين
 الهلاك (قال) الله تعالى ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجنا منهم زهرة
 الحياة الدنيا لنفتنهم فيه وكذلك ايضا النظر الى اهل المعاصي لانك اذا
 نظرت اليهم فان كنت على معصية فبالنظر ان يفعل ما هو اكبر من سيئهم
 عليك ما انت فيه من المخالفة ويصغر في عينك ذنبك فيكون ذلك سببا الى
 الزيادة في المعصية وهذا هو عين الهلاك نعوذ بالله من ذلك (واما قوله)
 ونظر الاعلى بعين الادنى يوجب الحيرة (فقاله) المبتدئ ينظر الى اهل
 النهايات فيريد ان يتشبه بهم في تعبدهم وتصرفهم مرة واحدة فانه
 لا يستطيع ذلك ومن تفاهى في ذلك الشأن لم يكن اخذه لذلك مرة واحدة
 وانما هم يأخذون الشيء اليسير ويقتصرون عليه ثم يزيدون على ذلك
 قليلا قليلا حتى يحصل لهم من العلم والتعبدا وفر نصيب وتستغرق اوقاتهم
 في ذلك وهم لم يشعروا به ولم يتعبوا فيه لرفقهم وسيئاساتهم (وقد) قال
 عليه الصلاة والسلام ما كان الرفق في شيء الا زانه وما كان الخرق في شيء
 الا اشانه (وقال) عليه الصلاة والسلام علموا وارفقوا (اللهم) الامن ندر
 من الفضلاء فدخل في ذلك مرة واحدة فذلك محمود وما ندر لا يحكمهم به
 نعم اذا وقع للمرء هذا الحال فلا ينبغي له التثبت بما قد ذكر وانما الكلام
 فيمن بقي مع نفسه فشأنه ما تقدم عن احوال من تقدم ذكرهم كيف كان
 كسبهم ولم اكتسبوه وان لم يفعل ذلك تحير في طريقه وجهه من لاذبه هذا
 هو عين الحيرة نعوذ بالله من ذلك (واما) قوله ونظر الاعلى بعين الاعلى
 هو السمو والرفعة (فقاله) الرجل العالم ينظر ان هو اعلم منه فيعمل

على أن يصل الى ما وصل اليه فيجته في طلب العلم والرجل الصالح ينظر ان
هو اصلح منه فيجته في التبعيد ويزيد في عمله على ما تقدم بالرفق والسياسة
حتى يلحق بمن نظر اليه (واهذا) المعنى الذى اشار الشيخ اليه قال
عليه الصلاة والسلام خصصت ان من كانت فيه ~~كتب~~ عند الله شاكرا
صابر ان ينظر في الدين ان هو اولى منه فيقتدى به وان ينظر في الدنيا ان
هو اقل منه فيعهد الله الذى فضله عليه هذا هو السمو والرفعة الله من
عالمنا بذلك ولا تجعل حظنا منه الكلام بحمد وآله (واما قوله) ونظر الاعلى
للاذنى بعين الاعلى بوجوب التعبد له ولا اتباعه (فمثاله) من كان من اهل
الفضل والخير واقامه الله في مقام من مقامات اهل النهايات اذا جاء احد
من يريد ان يرجع الى الله ويتوب يريد من حبه ان يمهله على المقام الذى
هو فيه من غير سياسة تقع له قبل ذلك ولا تدريج هذا هو التعبد مع نفسه
لا شك فيه لانه يريد ان يحمل الناس على طريقته وهم لا يسامدون على
ذلك ومن تبعه في التعبد اكثر لانهم يدعون الى مقام لا طاقة لهم به
ولا يدرون عليه (ولاجل) هذا المعنى كان كثير من اهل السبق والخير
اقتصر خبرهم على انفسهم ولم ينتفع بهم من لادبهم وبخبرهم انفسهم
الاقتداء واما البركة فلا بد من حصولها غالبا لله بدت الوارد هم القوم
لا يشقى بهم جانيهم نسأل الله ان لا يجرمنا من بركاتهم عنه (واما) قوله
ونظر الاعلى للاذنى من جنسه بوجوب الراحة له ولا اتباعه (فمثاله) الرجل
الصالح المتكبر في طريقته اذا جاءه احد من يريد التوبة والرجوع اخذه
باللطف والرحمة واقبل عليه وساس حاله براه السيد بدو تديره الرشيد
فينظر له من جنسه على اسان العلم ما يصلحه وما هو العون له على ما اراد
ثم يرقبه بعد ذلك شيئا فشيئا حتى قد يبلغ في اقل زمان الى المرتبة العليا
بمعون تدير هذا السيد و سياسته اياه (وصاحب) هذا الحال هو اعظم
من تقدم وافضلهم وهو الجارى على السنة لان الله عز وجل لم ينزل الفروض
اول مرة واحدة ولا امر بالقتال اولا واما امر اولاياته وحبدا لغيره وامر بنيه
محمد عليه الصلاة والسلام بزيارة الناس والاطف بهم فقال تعالى واخفض
جناحك لمن اتبعك من المؤمنين ثم لما ان ناهر المشركون على المؤمنين امر عز

وجعل نبيه عليه الصلاة والسلام بالخروج من مكة الى المدينة ولم يأمره
بالقتال ثم لما ان كثرت المؤمنون وظهرت الكلمة نزلت الفروض شيئا
فشيئا فلما ان تقرر اهل الدين وتقوى اهل الاسلام فعند ذلك امر عز وجل
بالمجاهد بالاسان قبل الامر بالقتال فقال عز وجل ادع الى سبيل ربك
بالحكمة والوعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن فلما ان تقوى الامر
أكثر من ذلك أمر عز وجل بقتال الاقربين من الكفار فقال تعالى يا ايها
الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار فلما ان تقوى الامر وظهر أمر
الله عز وجل بالقتال مطلقا فقال عز وجل وقاتلوا المشركين كافة ثم ان
الفروض لم تتم الا في حجة الوداع قال تعالى فيها اليوم اكملت لكم دينكم
واتممت عليكم نعمتي (فهو) سبحانه وتعالى العالم بعباده وبما يصلحهم فلم
كان أمرهم ومخاطبتهم أولا بالقتال وبمجملة الفروض فيه مصلحة ومنفعة
لهم لا مر بذلك أولا الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير (وصاحب) الحال
الذي أشار الشيخ رحمه الله اليه اخبر افاض على هذا الاسلوب فانتفع بنفسه
واستراح وانتفع الناس به ووجدوا الراحة في ذلك على يديه وهذا هو
الاصل وعليه العمل (وقد) قال عليه الصلاة والسلام مخاطبوا الناس على
قدر عقولهم فليس من دخل في التعميد وتعمرن فيه وكثرت المجاهدة لديه كن
ابتدا الدخول (ولا جمل) هذا المعنى قال عليه الصلاة والسلام في السودة
حين سألتها عن الله فقالت في السماء فقال لصاحبا اعتقها فانما وثمة فقع
عليه الصلاة والسلام منها بالافرا بان الله واحد وجوده وذلك يعني ما كانوا
يعتقدون من أن الاصنام هي الالهة في الارض فالله السماء والله الارض هو
الله الواحد لا أحد الموجود لانه سبحانه وتعالى حل في السماء تعالى الله عز
وجل من ذلك علوا كبيرا اذن السماء مخلوقة له ولا يصل الصانع في صنعة
ومعاذين جبل رضى الله عنه الذي كانت هجرته قديمة وتمكن من العلم ومن
فعل الخبر حين سأله عليه السلام كيف أصبحت فقال ما ذا أصبحت مؤمنا
حقا فقال له عليه الصلاة والسلام اكمل حتى حقيقة فاحقيقة ايمانك فلم
يكف من ما ذا باللفظ الاول حتى سأله عن حقيقة ايمانه وقنع من السودة
بما قد ذكرت لاجل ما بينهما من العلم وانواع التبعيد والله الموفق للصواب

«(فصل)» وينبغي للاريد اذا اجتمع له في زمانه أو باده شايخ يرجو
بركتهم وهو بهدلم يسكن الى اخدمتهم فينبغي له ان ينظر الى حاله بعد
انفصاله عن كل واحد منهم فنحصل له بالاجتماع به منهم علم أو اناية
أو رجوع فليشد يده عليه وان كان غير ذلك فلا حاجة تدعو الى العودة اذ ان
خطاه تبقى اغبر فائدة (سمعت) سيدي أبا محمد رحمه الله يعيب هذا ويقول
لا ينبغي للاريد أن يتردد الا اوضع تحصل له فيه فائدة أو فوائد ولا يكون مثل
جمعة السانية لا تزال تمشي طول يومها وهي لم تبرح من موضعه اذ ذلك (ولا
ينبغي) أن يسي الظن عن لم يحصل له منه شيء اذ ان ذلك محقق لوجهين
الاول ان يكون المزور من الاكابر والفضلاء امكن أصحابه معلومون
معروفون بغيره مقصود عليهم لا يتعداهم فاذا لم يجد المريد زيارته عند
زيارته فيعلم انه ليس له عنده نصيب فترك ذلك به اولى وقد يكون آخر خبره
مقصود على نفسه لا يتعدى غيره ووجه ثالث يفصل فيه بين ان يكون
المريد من اهل التميز لما تقدم ذكره فان كان كذلك فكمه ماسبق وان لم
يكن في تلك الدرجة فالواجبة على رؤيتهم واغتنام بركتهم به اولى ما لم
يعارضه امر شرعي من ارتكاب بدعة أو رؤيتها أو شيء من المذكورات أو
يحصل له بسبب ذلك بمال أو أوقاته عما هو بصدده ويكفيه من ذلك زيارتهم
في وقت دون وقت كما تقدم في زيارة طالب العلم لهم (وبالمجمل) فأحوالهم
في هذا المعنى لا تنضبط والقليل النادر منهم من يكون خيره عام السائر الناس
(فالحاصل) من هذا ان المريد له ان يساع في حسن الظن بهم وفي ارتبائهم
على شخص واحد يقول عليه في اموره ويحذر من تقضي اوقاته بغير فائدة
(قال) سيدي ابو عبد بن رحمه الله عرك نفسك واحد فاحرص ان يكون لك
لا عليك اه لان الفكر فيما مضى هو من باب نذب الاملال كما تقدم والفكر
فيما يأتي ادعاء من النفوس تحصيل الاحمال وهو لا يعرف ما يبرز من العلم
الماكنون والتقديرات المغيبات عنا وهي كثيرة

السانية كاللائرة
هي الدابة التي
يسبق عليها

«(فصل)» وينبغي للاريد أن يكون أشد الناس نظرا الى نعم الله تعالى
عليه وإلى اطفائه واحسانه اليه قال الله عز وجل في كتابه العزيز ان
شكرتم لا زيدنكم واثن كفرتم ان عذابي لشديد (بيان ذلك) ان المريد

يصبح عليه الصباح فيتمض الى صلاة الصبح في وقتها في جماعة ويذكر ما قدر له
ثم يجلس بعد ذلك في مجلس علم فيفهم بعضه أو كله ثم يأتي الى من يعتمده
فيتكلم معه في مسائل من الخير ثم يصل الصلوات الخمس في جماعة وان
فتح له في شيء من أو راد الاليل أو راد الصوم فينج على من قیده هذه الاشياء
بالشكر زادت أو تمادت وان رأى وهو الغالب أنه في نفسه لا شيء وأنه لم
يفتح عليه شيء فهذا يخاف عليه لقوله تعالى وإني لأفترقن أن عذابي لشديد
والصكر فرعام الأتري الى قوله عليه الصلاة والسلام في أمر النساء انهن
أكثر أهل النار قبلهم يا رسول الله قال يكفرنهن قيل أياكفرن بالله قال
يكفرن العشير ويكفرن الإحسان وقد بوب البخاري رحمه الله هذا المعنى
فقال باب كفردون كفر (وكثير) من الناس من يغفل عن هذه النعم فلا
يقيدها بالشكر كما تقدم لاجل أنه يستعاضها فتذهب عنه فلا يحذر من هذا كله
جهده (ولا) يظن ظان أن قول من قال ان الصديقين لا يكونون في يومهم
على ما كان عليه حالهم بالامس بل يزدادون في اليوم الثاني ترقيا ومن ذلك
قول عائشة رضي الله عنها كل يوم لا اتخذ فيه برا أو قالت لا ازداد فيه علما
لا يورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم اه (لان) المؤمن اذا جاءه اليوم الثاني
فلا بد له فيه من أداء الفرائض وتوابعها وما يتأقاه من الامر والنهي
والترغيب والترهيب والتحذير فيتبع ذلك ويعمل على خلاص مهجته
في يومه وذلك ترق لا شك فيه (الأتري) الى قوله عليه الصلاة والسلام في
المحدث الذي أخرجه مالك رحمه الله في مواطنه ان اخوين مات أحدهما
قبل صاحبه باريين يوم افانئى الحسابية على الاقل فسال عليه الصلاة
والسلام عن الثاني فقالوا لا بأس به فقال عليه الصلاة والسلام وما يدريك
ما بلغت به صلاته انما مثل الصلاة كمثل نهر غمر غاب بباب أحدكم يقتحم فيه كل
يوم خمس مرات فهل ترون ذلك يبقى من درنه شيئا قالوا لا فقال عليه الصلاة
والسلام وما يدريك ما بلغت به صلاته انتهى (وقد) قال بعض الشيوخ ان
الدوام على الحال زيادة فيه فاذا أصبح المرید وامثله ما كلفه فهو زيادة في
حقه ثم كذلك الى حين أجله فينبذ تطوى صحيفة عمله فلا زيادة بعده فان
حصل للمرید زيادة على ما تقدم ذكره فنج على منج والا فالعاريق حاصل

قوله غمر بفتح
فسكون اى كثير
اه

له والمحمد لله فليحذر أن يكفر بهذه النعم بترك النظر إلى من من عليه بها
وأحسن إليه فيها

(فصل هـ) وينبغي للمريد أن يكون حارفا بالخواطر حسنها وسيئها فاما أن
يميز ذلك بنفسه أو يكون على يد شيخ عارف بها اذ ان الخواطر والاهواجس
والهوائف لا تقصر أعدادها ولا يمكن حصرها الاكثر ثم اوتنه بها فاشكل
عليه اكثر ما يقع منها وتلبس الامر عليه فان وقف مع ما يقع له من ذلك قل
أن يقاص ويذهب عليه احسن زمانه بغير مل لان الله اذا لم يقدر على
المريد من جهة الترك اتاه من وجوه اخرى لا تقصر فاذا كان مجرا للخواطر
وغيرها انتدت هذه التلثة الكبرى (والخواطر) أربعة رباني وملكي
ونفساني وشيطاني (سمعت) سيدي ابا محمد رحمه الله يقول الرباني اولها
وهو مثل لمة البرق لا يثبت والنفساني بعقبه مثل المصلي مع السابقين في غير
ذلك الا وقد استقر هذا في محله وحدث وسؤل وشهى ولاجل هذا المعنى وقع
الخفاف عند بعض من ينسب الى شئ من هذا المعنى وما ذاك الا امرعة ما تقدم
ذكره فيخبرون بأشياء قل ان تقع في الغالب وان وقعت فبالمصادفة لان
ذلك من جهة اخبارهم واما الله فمؤمن المميزون للخاطر الا قل ان يخبروا
بشئ الا ويقع كما يخبروا به لان ما كان من عند الله فهو واحد لا يختلف قال
تعالى ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا (وهذه الخواطر)
ليست خاصة بالشيوخ والمردين بل هي موجودة فيهم وفي غيرهم لم يكن
التمييز يختص به من يختص ومع ذلك فنحن نحقق بهذه الخواطر فلا بد ان
يرتدنا على لسان العلم لها وافي امضاء والتركه لان التكليف لا يقع الا من
جهة الشرع المنقول وغير ذلك لا يقول عليه الا على سبيل التبع والتأديس
(واما) الخاطر الملكي فهو كل خاطر يأمر بطاعة أو غير ما اذا كان سالما
من الوصول الى ما لا ينبغي أو يتوقع معه ترك أو بطالة وقت فان كان كذلك
فليس من الملكي في شئ (واما) الخاطر الرابع وهو اذاه وهو الخاطر
الشيطاني فهو لا يأمر بخير أصلا الا ان يكون ذلك التحسير يؤدي الى الشر
ويقع الفرق بين الخاطر النفساني والشيطاني بان الشيطان لا يريد الا
الوقوع في الخالفة كيف كانت ومن حيث كانت فان عجز عن هذه العصية

تركها وأنى إلى معصية أخرى فهو وينتقل من حال إلى حال أذم قصوده اغما
هو الخافقة من حيث هي كائنة ما كانت (والخفاطر النفساني) هو الذي
يلزم أمر واحد لا يفارقه فان أنت رددته عليه ألح به عليه وقال لا بد من
وقوعه ويهيبك بالتوبة والاستغفار بعده وبعدك بالغرور وانك اذا نأت
ما ألقته اليك تفعل أنت ما تحب أن توقعه من الطاعات فيحتاج المريد إلى
التشجيع إلى معرفة هذه الخواطر حين نزواها به وما يقرب عليه من الأحكام
فيها فان لم يسكن طارفاها ولم يكن تحت نظر شيخ يرجع إليه عند اشتباه
الأمور عليه فيأخذ معه فيها والأفلسان العلم عليه قائم وهو الرجوع إليه
عند الاختلاف وهو طريق السلامة التي لا شك فيها والعطب في غيرها
موجود غالب إلا أن عرف المحكم عليه في ذلك والله الموفق

• (فصل) • جامع لبعض آداب السلوك وبعض الآثار عن السلف الماضين
رضي الله عنهم (ومع) ما تقدم ذكره فلا بد من الخلوات إذ أنه بسببها
يدرك المكاف ما هو فيه من الخطر ومن النعم ومن تحف المولى سبحانه وتعالى
ويقين له بها أشياء كثيرة مما مضى عليه سلفه (الآثرى) إلى البركة هذه
المحكم التي ينطقهم الله بها إذا ن ذلك ليس في قوتهم ولا من قدرتهم إلا ببركة
توجههم وإقبال المولى سبحانه وتعالى عليهم وأعطاهم ما يصلون به إلى هذا
المنفى التزام الخلوات كما تقدم (فانظر) رحمنا الله وإياك إلى ما تله الامام
المحافظ إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصفهاني رحمه الله في كتاب سير السلف
له من أبي حازم رحمه الله ورفع به وأعاد علينا من بركاته أنه قال قد رخصت
من أحدكم أن يتقى على دينه كما يتقى على ديناه (وقال) شيخان هما خير الدنيا
والآخرة إذا همأت بهما تكفل لك بالجنة ولا أطول عليك قبل وماهما قال
تعمل ما تتركه إذا أحبه الله وتركت ما تحب إذا كرهه الله (وقال) أيضا قاتل
هواك أشد ما قاتل عدوك (وقال) رجل له انك مشدد فقال مالي لا أشدد
وقد صدقني أربعة عشر عدوا أما أربعة فشيطان يفتني ومؤمن يهيبني
وكافر يقاتلني ومنافق يبعضني وأما العشرة فالحجوع والعطش والعري والحر
والبرد والحرم والمرض والفقر والموت والنار ولا أطيقهن إلا بسلاح ولا
أجد لمن سلاحا أقوى من التقوى (وفيل) له ما مالك فقال تقنى بالله

واياي مما في ايدي الناس (وقال) ما رايت يقينا الا شك فيه اشيء بشاك
لا يقين فيه من شيء نحن عليه (وقال) ينبغي للؤمن ان يكون اشد حفظا
لسانه منه لموضع قدميه (وقال) افضل خصلة ترجى للؤمن ان يكون اشد
الناس خوفا على نفسه وارجاه لكل مسلم اه (وقال) بعضهم ان لم يكن في
المتدي خمس خصال والا فلا ترجمه عقل حسن واتباع للسنة وصحبة الاكابر
ومن اين يأكل وحفظ لسانه وصيافته او كما قال (ومن) كتاب سير السلف
ايضا وقد قال ابوسفيان اذا رايت العالم لا يتورع في علمه فليس لك ان تأخذ
عنه شيئا (وكان) يقول وضعوا مفااتيح الدنيا على الدنيا فلم تنفتح ووضعوا
عليها مفااتيح الآخرة فانفتحت (وقال) رجل للشيخ من اصحاب قال من يقدر
ان تعلمه على ما يعلم الله منكم (وسئل) مرة أخرى من اصحاب قال من يقدر
ان ينمي ماله وينفي ما عليه (وقال) قدمي رجل باليقين على المساء
ومات على العطش افضل منهم يقينا (وقال) من عرف الله لا يسر الابه
(وقال) لو اقبل صادق على الله ألف سنة ثم اعرض عنه لحظة كان
ما فاتنا اكثر مما ناله (وقال) من نظرا لي ولي من اولياء الله بقلبه واكرمه
اكرمه الله على رؤس الاشهاد (وقال) ذوالنون المصري رحمه الله من
علامات المحب لله متابعة حبيب الله في اخلاقه وافعاله وأوامره وسننه
(وقال) من نظرا لي سلطان الله ذهب سلطان نفسه لان النفوس كلها
فقيرة عندهي بته (وقال) روي رحمه الله لا تزال الصوفية بخير ما تافروا
فاذا اصطلموها لكانوا (وقال) ابن خفيف رحمه الله قلت لرويم اوصني فقال
اقل ما في هذا الامر بذل الروح فان امكنتك الدخول فيه مع هذا والا فلا
تشتغل بنزهات الصوفية اه (وقد) قيل ان لقمان عليه السلام كان
عبد اسودنوبيا وكان لبني فلان فقيه له ما باع بك ما تری فقال تقوى
الله وطول الصمت وترك ما لا يعنيني (ومن) كتاب سنن الصالحين وسنن
العابدين للقاضي ابي الوليد الباجي رحمه الله قال وروي عن ابي الدرداء انه
قال لولا ثلاث ما احببت ان اعيش يوما الظم لله باله واجر والسجود في جوف
الليل وبجالة اقوام ينشقون خيثار الكلام كما تنشق اطاييب الثمر
(وروي) عن بلال بن سعد انه قال زاهدكم راغب ومحبة دكم
منصروعا دكم جاهل وجاهل دكم مغتر (وقال) بعض الحكماء جاهل

الترفات بضم التاء
وتشديد الراء
المفتوحة الواضحة
المتشعبة في العري
الحجادة اه

نفسك بأصناف الرياضة والرياضة على أربعة أوجه القوت من الطعام
والغرض من المنام والمحاكمة من الكلام وحمل الأذى من جميع الأنام
فيتولد من قلة الطعام موت الشهوات ومن قلة المنام صفو الإرادات ومن
قلة الكلام السلامة من الآفات ومن احتمال الأذى البلوغ إلى الغايات
فليس على العبد شيء أشد من الحلم عند الجفاء والصبر عند الأذى (وقال)
عيسى عليه السلام طوبى لمن خزن لسانه ووسعه بيته وبكى على خطيئته
(وقال) القبر يرى اجتماع الجحباب الحديث على باب الفضيل بن عياض
فأشاع عليهم من كوة وهو يبكي ومحبيه ترجف فقال عليكم بالقرآن عليكم
بالصلاة ويحكم ليس هذا زمان حديث أنما هو زمان بكاء وتضرع واستكانة
ودعاء كدعاء الغريق أنما هذا زمان أحفظ فيه لسانك وأخف مكانك وعالج
قلبك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر (وقال) كعب الأحبار رضى الله عنه والذي
نفسى بيده لأن أبكى من خشية الله تعالى حتى تسيل دموعه على خدي
أحب إلى من أن أتصدق بهبل من ذهب (وقال) وهب بن منبه فقد ذكر يا
ابنه يحيى عليها السلام فوجد بعد ثلاث مضطجعا على قبر وهو يبكي فقال
له ما هذا يا بني فقال أخبرني أن جبريل أتبعك أن بين الجنة والنار مفازة
لا يطفئ حرها إلا الدموع فقال ابك يا بني (وقال) عبد الله بن عمر رضى الله
عنه الآن أدمع دموع من خشية الله أحب إلى من أن أتصدق بألف دينار
(وقال) إبراهيم بن أدهم أن للذنوب ضمما في القوة وظلما في القلب وأن
للحسنة قوة في البدن ونور في القلب (وقيل) أسفيان الثوري رضى الله
عنه لودعوت الله عز وجل فقال ترك الذنوب هو الدماء وأنشدوا

خلفت من التراب فصرت حيا * وعلمت الفصحى من الخطاب
وعدت إلى التراب فظلت فيه * كائن ما برحت من السراب
خلفت من التراب بغير ذنب * وأرجع بالذنوب إلى التراب

(ولقي) حكيم حكيمًا فقال له اني لأحبك في الله فقال لو علمت مني ما أعلم من
نفسى لأبغضتني في الله فقال له الاقل لو أعلم منك ما أعلم من نفسك أكان لي
فيها أعلم من نفسى شغل عن بغضك (وكان) الربيع بن خيثم إذا قيل له كيف
أصبحت قال أصبحت غاضب في مذنبين فأكل أرزاقنا ونظر آجالنا (وقيل)

الفهرى بكسر
ففتح فسكون نسبة
لباد بخاري أه

فقال له عيسى وأنت ان كنت لم تحملني خطيئة مشيت على الماء فقال له الرجل
ما أخطأت خطيئة قط فقال له عيسى فامش على الماء فمشى ذاهبا وراجعا
حتى اذا كان في بعض البحر واذا هو قد غرق فدعا عيسى ابن مريم ربه فانجرح
الرجل فقال له مالك ذهبت ورجعت ثم غرقت اليس زعمت انك لم تحملني
خطيئة قط قال ما أخطأت خطيئة قط الا اني وقع في نفسي اني مئلك
(وروى) عن عاصم قال أم أبو عبيدة بن الجراح قوم مرة فلما انصرف قال
ما زال بي الشيطان آتيا حتى رأيت ان لي فضلا على من ساقى لا اؤم ابدا
(ويروى) عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال ما كانت الدنيا بهم رجل قط
الا لزم قلبه اربع خصال فقر لا يدرك غناه وهم لا ينقضى مداه وشغل
لا ينفذ لاهوا وأمل لا ينفذ قطع منتهاه (وقال) الاصمعي قبل لبعض الصالحين
كيف حالك قال حال من يفنى ببقائه ويسقم بسلامته ويؤتى من مأمونه
(وقال) بعض الحكماء ان كان شيء فوق الحياة فالصحة وان كان شيء فوق
الموت فالمرض وان كان شيء يعدل الحياة فالغنى وان كان شيء يعدل الموت
فالفقر اه كلام الباجي رحمه الله (ويروى) عن علي بن عبد الله بن عباس انه
كان يسجد في كل يوم وليلة ألف سجدة وكان يسمى السجادة وقد انشد بعضهم
وغيره في امر الناس بالتقى • طيب يد اوى الناس وهو عايل
(وقال) الشيخ الامام أبو عبد الرحمن الصقلي رحمه الله من اراد ان يحبه الله
عز وجل وان تدعوه الملائكة ويحشر في زمرة النبيين ويعظم قدره
عند الاولياء فليطاع الله فيما امر به ونهاه عنه وليلزم المنهاج الاول (وروى)
ان الله تعالى أوحى الى نبي من الانبياء عليهم الصلاة والسلام هب لي من قايك
المخشوع ومن عينك الدموع ثم ادعني استجب لك فاني قريب اجيب دعوة
الداعي اذا دعاني (ومن) كتاب سير السلف ايضا وقال محمد بن اسلم الطوسي
لخادمه يا ابا عبد الله ان مهى في قميصي من يشهد على فكيف أكتب
الذنوب انما يعمل الذنوب جاهل يتظرف لا يرى احدا فيقول ليس يراني احد
أذهب لا ذنوب اما انا فكيف يمكن ذلك وقد علمت ان داخل قميصي من
يشهد على ثم قال يا ابا عبد الله مالي ولهذا الخلق كنت في صلب أبي وحدي
ثم صرت في بطن أمي وحدي ثم دخلت الدنيا وحدي ثم تقبض روحي

قوله لاواه اى شدته
وقصر للسجدة اه

قوله السجادة واحد
ثلاثة والثاني على
زين العابدين والثالث
محمد بن طلحة بن
عبد الله التيمي اه

وحدى وأدخل قبري وحدى ويا تبنى منكروني كبير فيسألني وحدى فان
صرت الى خير كنت وحدى وان صرت الى شر كنت وحدى ثم اقف بين
يدي الله تعالى وحدى فان بعثت الى الجنة بعثت وحدى وان بعثت الى
النار بعثت وحدى فالى وللناس ثم فكر ساعة ووقفت عليه الموعظة
حتى خشى ان يسقط ثم رجعت اليه نفسه ثم قال يا ابا عبد الله اصل الاسلام
في هذه الفرائض وهذه الفرائض في حرفين ما قال الله ورسوله افعل ففعله
فريضة ينبغى ان يفعل وما قال الله ورسوله لا تفعل فتركه فريضة ينبغى ان
ينتهى عنه اهـ

• (فصل) • وينبغي للمريد ان يتفقد حاله في الاجتماع باخوانه ولا يواظب
على الخلوة ويترك التبرك بهم وبسماح فوائدهم مع التحفظ عليهم وعلى
نفسه جهده (قال) الشيخ الامام أبو عبد الرحمن السلي رحمه الله في كتاب آداب
الحجة له الحجة على وجوه لـكل وجه منها آداب ولوازم (والحجة) مع الله
تعالى باتباع أوامره واجتناب نواهيه ودوام ذكره وتلاوة كتابه ومراقبة
الاسرار ان يختلج فيها ما لا يرضاه والرضى بتضائه والصبر على بلائه والرحمة
والشفقة على خلقه وما ينفخونخوه من هذه الاخلاق الشريفة (والحجة) مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم باتباع سنته واجتناب البدع وقطيع أصحابه
وأهل بيته وأزواجه وذريته ومجانبة مخالفتهم فيما دق وجل وما يجري مجراه
(والحجة) مع أصحابه وأهل بيته بالترحم عليهم وتقديم من قدموه وحسن
القول فيهم وقبول قولهم في الاحكام والسنن فان النبي صلى الله عليه وسلم
يقول أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وقال عليه الصلاة والسلام
اني تارك فيكم اثنتين كتاب الله وعترتي أهل بيتي (والحجة) مع أولياء الله
تعالى بالمحبة والاحترام لهم وتصديقهم فيما يخبرون به عن انفسهم وعن
مشايخهم لانه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله تعالى
من امان لي وليا فقد آذنتي بالحاربة (والحجة) مع السلاطين بالطاعة الا ان
يأمر بمعصية او بمنع حلال فاذ امر بمنع حلال فاذ امر بمعصية فامنع
له بظاهر الغيب ليصلحه الله ويصلح على يديه والنصيحة له في جميع اموره
والصلاة والجهاد معه فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال

قوله الثقلين تنبيه
ثقل بفحوتين فيما
وهو كل ذي خطر
فغيس اهـ

الدين النصيحة قالوا ان يا رسول الله قال الله ولي كتابه ورسوله ولائمة المسلمين وعامتهم (والحجة) مع الوالدین ببرهما بالنفس والمال وخدمتهما في حياتهما وانجاز ودهما والدعاء لهما في كل الاوقات مادام في الحياة وحفظ عهدهما بعد الممات وانجاز عداتهما واكرام اصداقهما افتدروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان من ابر البر ان يصل الرجل أهـل وده ابيه وعن ابي اسيد مالك بن ربيعة قال يدينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاءه رجل من بني سلمة فقال يا رسول الله هل بقي على من بر أبوى شئ ابرهما به بعد وفاتهم قال نعم الصلاة عليهم والاستغفار لهما وابيات عهدهما واكرام صديقهما وصلة الرحم التي لا توصل الا بهما (والحجة) مع الاهل والولد بالمداواة وحسن الخلق وسعة الصدر وتمسك الشفقة وتعليم الكتاب والسنة والادب وسماعهم على الطاعات قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة الآية وقال عليه الصلاة والسلام رحم الله والداعا عان ولده على بره بالافضال عليه والصفيح عن عثراتهم والغض عن مساوئهم ما لم تكن اثماً او معصية (والحجة) مع الاخوان بدوام البشر وبذل المعروف ونشر المحاسن وستر القبايح وامتناع كثرة اقليل برهم اليك واستغفار ما منك اليهم وتهديمهم بالنفس والمال ومجانبة الحق والحسد والبغى والاذى وما يكرهون من جميع الوجوه وترك ما يمتدحونه (والحجة) مع العلماء بما يلزمه اكرامهم وقبول قولهم والرجوع اليهم في المهمات والنوازل وتعظيم ما عظم الله من محاسنهم حيث جعلهم خلفاء نبيه عليه الصلاة والسلام ووارثيه فانه روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال العلماء ورثة الانبياء (والحجة) مع الضيف بحسن البشر وطلاقة الوجه وطيب الحديث واطهار السرور والسكون عند امره ونهييه ورؤية فضله واعة قساد المنفعة له حيث اكرمه بدخول منزله وتناول طعامه وقال بعضهم

من دعانا فايدينا فله الفضل علينا فاذا نحن اتينا رجح الفضل بيننا
(فصل في آداب محبة الاعضاء) اعلم ان لكل جارحة من الجوارح آداباً تختص بها (فاذاب البصر) أن يتطرق الى أخيه نظراً ودية ومحبة يعرفها

هو منك ومن - حضر المجلس ويصكون نظره الى محاسنه والى حسن شئ
يدومنه وأن لا يصرف عنه بصره في وقت اقباله عليه وكلامه معه (وآداب
السمع) أن يستمع الى حديثه سماعاً مشته لما يسمعه متأنزبه وكذلك اذا
كلمك لا تصرف بصرك عنه ولا تقطع حديثه بسبب من الاسباب فان اضطرك
الوقت الى شئ من ذلك استعذرت فيه واظهرت له عذرك (وآداب اللسان
ان تكلم اخوانك بما يحبون فختار وقت نشاطهم لسماع ما تكلمهم به
وتبذل لهم نصيحتك وتدلهم على ما فيه صلاحهم وتستط من كلامك ما تعلم
ان اخلك يكرهه من حديث أو لفظ أو غيره - ما ولا ترفع عليه صوتك ولا
تخطابه بما لا يفهم منك وتكلمه بمقدار فهمه (وآداب اليدين) أن يكونا
مبد - ومطتين لاخوانه بالبر والمعنونة لا يقبضهما عنهم وعن الافضال عليهم
(وآداب الرجلين) أن يمشي اخوانه فلا يتقدمهم بل يكون تبعاً لهم فان
قربوه تقرب اليهم بقدر ما يعلم من رغبتهم ثم يرجع الى موضعه ولا يقعد عن
حقوق اخوانه مع ولا على الثقة بهم لان الفضيل بن عياض قال ترك حقوق
الاخوان مذلة اه

• (فصل) • اعلم وفقنا الله واياك ان هذه الآداب المذكورة انما هي
آداب الطواهر وهي عنوان على آداب السرائر (الآتري) الى ماروي في
الامر عنه عليه الصلاة والسلام انه رأى رجلاً يمشي بلحيتته في الصلاة فقال
عليه الصلاة والسلام لو خشع قلب هذا لمخشعت جوارحه (واذا) كان
ذلك كذلك فراعاه الباطن أو جيب من مراعاة الظاهر لان الظاهر للخلق
والباطن للخالق وما كان الخالق فيه وأوجب فلو جمع بينهما فهو الكمال
والسعادة من انصف بهما (وصفة) اخلاص الباطن التحقق بالتوكل على
المولى سبحانه وتعالى والخوف منه والرجاء فيه والانصاف بالصبر وسلامة
الصدر وحسن ظنه بربه وحسن ظنه باخوانه المؤمنين والاهتمام بامورهم
فاذا فعل ما تقدم ذكره قوى الرجاء ان يكون من الموقنين

• (فصل) • قال الشيخ الامام ابو عبد الرحمن الصقلي رحمه الله الاخوان اربعة
أخ كالدواء وأخ كالغذاء وأخ كاللداء وأخ كالدفلى (فالاول) - دوم
(والثاني) مفقود (والثالث) موجود (الرابع) مشهود اه (أما الاول)

الذي هو كالدرء فهو مثل الشايخ الذين آلهام الله تعالى تربية المرء
وكالصالحاء والعلماء فهم قدوة للقاتدين ومجالستهم تنفي الاسقام ظاهرا
وباطنا (وقد) كان المرء يدون قبل هذا الزمان يدخلون الى خلواتهم فان
حصل لهم عجزا وكسل خرجوا الى مجاس واحد من هؤلاء الشيوخ فتنعش
قواهم بسماع كلامه ورؤيتهم له ويمدحهم بحمته فيتغذون بذلك ويرجعون
الى خلواتهم انشط ما كانوا اولافهم دواء للحاق اجسين وانت ترى تعذر
هذا الزمان غالبا عن هذه صفة (واما) الذي هو كالغذاء فهو مثل الاخ في
الله تعالى المشفى الودود المحنون الذي يؤله ما يؤلك ويسره ما يسرك ويجوِّع
نفسه لجوعك ويتعري لعرىك ويكابد ما نزل بك أكثر من مكابدة ما نزل
به وانت ترى فقده في هذا الزمان لكن بين الفقير والعدم فرق وهو ان
المعدم لا يوجد البتة والمفقود قد يوجد في موضع ما (سمعت) سيدي ابا
محمد رحمه الله يقول مراتب الاخوان ثلاثة لارابع لها (فالاول) ان يكون
أخوك عندك مثل أهلك وهو اعلاهم (والثاني) ان يكون مثل أخيك
الشقيق وهو اوسطهم (والثالث) ان يكون عندك مثل مبدك وهو اقل
الاخوان مرتبة فان عجزت عن ذلك فلا أخوة اذ ذاك اه اعنى الاخوة
الخاصة بالفقراء واما اخوة الاسلام فهي حاصلة (فاما) الاخ الذي يكون
عندك مثل أهلك فهو حال المرء يد مع شيخه اذ انه ليس لاولد مع ابيه حديث
في شئ لقوله عليه الصلاة والسلام انت ومالك لا يبيك فقال المرء يد مع شيخه
من باب اولى اذان المرء يد ليس له تصرف ولا اختيار في كل ما يحاوله الا برضى
شيخه واذنه (واما) الذي عندك كاخيك الشقيق فهو حال المرء يد مع اخوانه
وهو اقل رتبة من الاول لان الاخ الشقيق يقاسم اخاه في جميع الاشياء فان
أخذ الاخ دينارا أو درهما أو ثوبا أو غير ذلك أخذ الاخ مثله فكذلك حال
المرء يد مع اخوانه بهذه الصفة ان لبس ثوبا كسا اخاه مثله وان أكل
طعاما أطعم اخاه منه أو مثله الى غير ذلك (المرتبة الثالثة) وهي اقل الدرجات
في الاخوة وهي ان يكون عندك مثل عبدك اعنى ان العبد يجب عليك ان
تقوم بضرورته من غذائه وكسوته وما يحتاج اليه من ضروراته في صلاح
دينه ودينه وكذلك المرء يد مع أخيه اذ انه لا يشبع المكاف وعبد جانيح

ورجعت اليه فساخرج اليه الابدان تحقق قضاء حاجته فيه (فيمنجي) أن
تكون المؤاخاة على هذا الاسلوب فان رأيت أخاك قد غرق فتأخذ بيده
وتقويه من الماء فان لم تكن لك قدرة فلا تدعها اذ أن من ادعى ما ليس
فيه فضضته شواهد الامتحان (واما القسم الثالث) من التقسيم الاول
للإمام الشيخ الصقلي رحمه الله وهو قوله والثالث موجود فلا شك أنك
اذا خاطت كثير من الناس في هذا الزمان أو عاشرتهم بملازمة تجرد
من كثير منهم الاذية المبالغة اما في دينك أو دنياك أو عرضك وهذا هو الداء
الذي لا شك فيه فان أنت خاطته وجدت ما ذكره رحمه الله (واما القسم
الرابع) الذي قال عنه انه مشهود فلا شك في مباشرة ذلك في هذا الزمان
(الأتري) أنك اذا تكلمت مع أحدهم في صلاح دينه في شيء ما قابلك
بالتزجاج وخاف سئى وأقل جوابه أن يقول لك ما حقرت في الناس الا أنا حتى
تأمرني وتنهاني أو يتسلط عليك ببذاءة لسانه ويتطرد لك عورات يظهرها
أو حسنات يخفيها أو يردّد حاسبات وهذا فيه من الماراة بحيث المنتهى كما هي
الدفلى اذا تناولت منها شيئا وقد يفضي ذلك الى المدم اذ قيل انها سم فيتعين
عليك أن تفر من هذه صفة فالعاسقل اللبيب من شعر عن ساعديه وبالغ
في الفحص عن القسمين الاولين في ما ساعدته أن ظفر باحدهما كما قيل
واذا صفاك من زمانك واحد * فهو المراد وأين ذاك الواحد
فان هذه ما فية من عليه المحلوة والاعتزال ان أراد السلامة اذ ان الاجتماع
بالناس انما يحتاجه المر يد لزيادة لا لانقص فاذا علم انه ما يحصل له فيه
الا لانه فليحذر منه جهده ويستعين بربه مع سلامة صدره اهم وعسن
ظنه بهم عوما والله المستعان

• (فصل) • من كلام بعضهم بعضه باللفظ وبعضه بالمعنى (ويمنجي) لمريد
أن يكون نظره للخلق بعين الرحمة والشفقة والتودد وذلك يقع منه على
وجوه (فاذا) نظر اليهم بالرحمة فسيبيله العلم بقرهم (واذا) أحسن الظن بهم
فسيبيله طلب السلامة لهم بما ييل الى حزب الغائرين (واذا) أحمل الاذى منهم
فسيبيله الرحمة لهم (واذا) جازى على السيئة بالחסنة فسيبيله التقاط بالاعتلاق
المحمودة (واذا) راعى حق كل ذي حق وان صغر فسيبيله التقاط بالاعتلاق

ورجعت اليه فاسخرج اليه الابدان تحقّق قضاء حاجته فيه (فيمنبني) أن
تكون المؤاخاة على هذا الأسلوب فإن رأيت أخاك قد غرق فتأخذ بيده
وتقيمه من الماء لك فان لم تكن لك قدرة فلا تدعيها أذن من ادعى ما ليس
فيه فضته شواهد الامتحان (وأما القسم الثالث) من التقسيم الأول
للإمام الشيخ الصقل رحمه الله وهو قوله والثالث موجود فلا شك أنك
إذا خاطت كثير من الناس في هذا الزمان أو عاشرتهم بملازمة تجدد
من كثير منهم الأذية البالغة إما في دينك أو دنياك أو عرضك وهذا هو الداء
الذي لا شك فيه فإن أنت خالطته وجدت ما ذكره رحمه الله (وأما القسم
الرابع) الذي قال عنه أنه مشهور فلا شك في مباشرة ذلك في هذا الزمان
(الأتري) أنك إذا تكلمت مع أحد منهم في صلاح دينه في شيء ما فإياك
بأنزعاج وخاف سيئ وأقل جوابه أن يقول لك ما حشرت في الناس إلا ناحي
تأمرني وتنهاني أو يتسلط عليك ببذاءة لسانه ويتطرد عورات يظهرها
أو حسنات يخفيها أو يردّها سبائت وهذا فيه من الماراة بحيث المنتهي كما هي
الدفلى إذا تناولات منها شيئاً وقد يفضي ذلك إلى العدم إذ قيل إنها سم فتيهين
عليك أن تفر من هذه صفة فالمساقل اللبيب من شعر عن ساعديه وبالغ
في الفحص عن القسمين الأولين فيا سعادته أن ظفر بأحدهما كما قيل
وإذا صفا لك من زمانك واحد * فهو المراد وأين ذاك الواحد
فإن هذه هي فية عين عليه المحلوة والاعتزال إن أراد السلامة أذن الاجتماع
بالناس انما يحتاجه المر يد للزيادة لا النقص فاذا علم أنه ما يحصل له فيه
الا النقص فليحذر منه جهده ويستعين بربه مع سلامة صدره لهم وحسن
ظنه بهم بحمد ما والله المستعان

• (فصل) • من كلام بعضهم بعضه باللفظ وبعضه بالمعنى (ويمنبني) لا يريد
أن يكون نظره للخلق بعين الرحمة والشفقة والتودد وذلك يقع منه على
وجوه (فاذا) نظر اليهم بالرحمة فسيبيله العلم بفقرهم (واذا) أحسن الظن بهم
فسيبيله طلب السلامة لهم بالميل إلى حزب الغائبين (واذا) احتمل الأذى منهم
فسيبيله الرحمة لهم (واذا) جازى على السيئة بالחסنة فسيبيله القنات بالاخلاق
المحمودة (واذا) راعى حق كل ذي حق وإن صغر فسيبيله القنات بالاخلاق

الشاكرين (واذا) تناسى الشرح - له فسيبيله تطهير اقلاب من دنس
هو اجس النفوس في حق اخوانه المسلمين (واذا) عاملهم بالسخاء فسيبيله
البعث من صفة الجذل والتشبه باهل الفضل واليقين بالخلف ويحذر من
أن يطالب الخائف الغاني اذ ان كل ما جاءه من الدنيا فهو ذاهب فان (واذا)
عاملهم برفع الاذى عنهم - له فسيبيله عدم الفراغ والاشتغال بوظائف
التكليف (واذا) عاملهم برؤية الحسن منهم في كل شيء والتعامي عن القبيح
في كل شيء فسيبيله الغيرة في مشاهدة المحاسن والاشتغال عن القبايح بعيوب
النفس مع حسن الظن بهم - في بعض المواطن (واذا) تواضع لله فسيبيله
اجلال الربوبية واطهار العبودية (واذا) تواضع للخلق فيكون ذلك منه
دون تماوت وانما يفعله لاعتقاده لاثرة لهم عليه (واذا) أظهر ذلك لهم
في بعض المواضع فسيبيله احتقار النفس ورؤية عيوبها وحسن الظن
بالمؤمنين (واذا) ترك العجب وهو أن لا يرى لنفسه شيئاً حسناً فسيبيله
العلم بأنه لا فاعل للأشياء الا الله سبحانه وتعالى فيلزم نفسه الافتقار اليه
جل وعلا (واذا) أخلص العمل لله بأن لا يريد بصلاح عمله سوى الله تعالى
فسيبيله الخوف الشديد من حبط الاعمال بخافة توقع الرياء فيقدر الخلق
في حزب العدم فانهم لا يمكن ان يكون له شيئاً (واذا) استشعر املاخ الحق عليه
فسيبيله ترك الفراغ وهو أنه لا يمر عليه وقت الا وهو مشغول بالله تعالى
فيحصل له بسبب ذلك الريح او جبر راس المال (واذا) ترك المباح فسيبيله
عمارة الوقت بالواجبات والمندرجات (واذا) أحب المساكين وخدمهم
وأماط الاذى عنهم وأدخل السرور عليهم يارفا دهم والعون لهم واطهار
البشر واحتمال الجفاء والاختلاط بهم والتأطاف في نصيح من زل منهم فسيبيله
طلب حط الاوزار والظفر بمجبة الملك الغفار (واذا) ترك المزاج جملة فسيبيله
الاهتمام بسالف الذنوب (واذا) راعى الفرض بطلب أدائه كما وجب فسيبيله
طلب التقرب الى الله عز وجل (واذا) أحسن لكل مخلوق يجوز الاحسان
اليه فسيبيله طلب الاتصاف بالمحامد (واذا) ترك الشهوات فسيبيله العلم
بعاقبتها وما آلتها وطلب الرقي عن الارضيات (واذا) قلل الطعام بحيث
لا يدخل عليه به ضرر فسيبيله التحقق للعبادة والتهيب في الله - عن الله تعالى

الاثرة بالضم
المكرمة اه

والاقبال على المعرفة به سبحانه وتعالى (واذا) لبس الدون من الثياب مع
 بحسنة الشهرة واقصر على الضرورة فسيبيله خوفاً الحساب (واذا)
 ترك التمتع بلاذا الطيبات فسيبيله التشبه بأولياء الله (واذا) ترك الهـمـز
 والاحتقار بالحق فسيبيله طلب التبري من صفة الجاهل (واذا) ترك
 الفرج بأموال الدنيا والآخرة فسيبيله الجهل بالعاقبة وعدم المسالة
 بالدنيا (واذا) ترك الحزن على ما فات فسيبيله شغل الوقت بالخدمة والامان
 بالقدر (واذا) واصل الاحزان خوفاً من السابقة والخاتمة فسيبيله طلب
 التقرب من الله تعالى بأنك سار القاب وجمع الهم واذا جمع همومه عليه
 فسيبيله الفرار من تفرقة القلب في شعاب الغفلة (واذا) فوض أموره لله
 تعالى بطرح نفسه بين يديه دون اقتراح عليه فسيبيله استتعمال الأدب مع
 جلال الربوبية (واذا) توكل على الله لثقة بالضعف فسيبيله شغل الوقت
 بالتكليف (واذا) ترك رؤية الاسباب حتى استوى عنده وجودها وعدمها
 فسيبيله افراد الحق بالحق والتبري من الشرك الخفي والجلي كالخبز لا يشبع
 والماء لا يروى والثوب لا يدفى وكذلك الامور العادية كلها (واذا) ترك
 التماق لغير العلماء فسيبيله العلم بأنه لا يملك الضر والنفع الا الله سبحانه وتعالى
 وذلك بخلاف التماق للعلماء وهو التواضع والتذلل لهم (واذا) افتقر الى الله
 تعالى في حركته وسكاته فسيبيله اعطاهارصفة العبودية (واذا) غاب عن
 الحق بباطنه ولم يسع اليهم بظاهرة فسيبيله سد باب الانس بالخلق (واذا)
 ترك الاقبال على احاديث العامة وترك التشوف لها بصون قلبه عنها
 وعمارته بذلك الحق فسيبيله سد باب المحنة واطفاء نار الفتنة وخوف
 خسران الآخرة (واذا) كانت نفس المرید متطلعة لأحاديث الناس لم
 يفعل أبداً (واذا) علم ان اسمة فتاح باب الخير كله وسد باب الشر كله في
 نفس أدائه المفروضات اذهى معيار القلب وبها يتبين الزيادة والنقص
 ولا يتوصل الى ذلك الا ببذل الجهد وجمع النفس ومحض الصدق وشدة
 الخوف ومواصلة الحزن حتى اذا استطعت أن تموت حين تفتح الصلوات
 فسيبيل ذلك كاه قريبك من الله (واذا) أردت أن تعرف منزلة قريبك عنده
 فلازمة الجذب بحيث لا يكون غير الحق فيك موضع وسبيله مراقبته

الحق وأجلال الربوبية (واذا) أردت عزة النفس وصيانتها عن سؤال
 المخلوقين دقت الحاجة أوجات فسيده طلب كل حاجة من الله تعالى أديا
 مع الربوبية (ومن) ~~أحس~~ كما يحتاج إليه المريد في ذلك أن لا ينزل نفسه
 في صورة مرشد ولا مريض ولا متكلم بالحكمة ولا بأساؤل الغفوية واسكن
 ليشغله من نفسه شاغل بسبب طلبه العلم اه (ومن) كتاب سير الساف
 قال إبراهيم الخواص دواء القلوب نجمة أشباه قراءة القرآن بالتدبر وخلاصة
 الباطن وقيام الليل والتضرع عند الضرر ومجالسة الصالحين (وقال
 أيضا) التاجر برأس مال غيره مغلس اه (ومن كلام) عمن بن رزق رحمة الله
 يا هذا لا تجرك عقلك عن أن تبوح بسرّك إلى أحد من الخلق أو أن تشكو
 حالك في دين أو دنيا إليهم أو تتكلم بما لا يعينك أو تنهيب إلى أمر لا تتحقق
 رشده ولا تأمن ضرره يا هذا اجعل ربك موضع شكوكك وقابك خزائن سرّك
 والزمر مراقبة مولاك في كل حال يرد عليك فان رأيت خيرا فاحمد الله وان
 رأيت شرا فاقترع فيه اليه وانظر إلى الخلق هياكل مصرفة وأسبابا مضمرة
 ولا تشكر أحدا منهم على فضل الله الأعلى قدر ما اباحت الشريعة وحسبك
 من ذلك أن تقول جزاك الله خيرا وترى الفضل كله من مولاك فاشكره
 بكليتك فهو وأهل لذلك - حقيقة وشكر سواء مجاز كما أن فعل غيره مجاز
 لأن الأفعال كلها صادرة عن المولى الكريم وحده لا شريك له

• (فصل) • فان كان المريد له تماق بالاولاد فينبغي أن لا يهتم شأنهم
 ولا ينظر إلى ما سبق فيهم من القدر ويعلم أن الملك لا يضيق عن رزقهم وان
 ما كتب لهم أن يغوثهم وما كتب عليهم أن يغوثوه وان وجوده وعدمه في
 حقهم سريان اذ أنه لا يملك لهم شيئا انهم ان كانوا لله أولياء فان يفعل الله
 بهم الاخير وان كانوا غير ذلك فلا حيلة له في دفع المضار عنهم ولا يقل
 قداسة ودعوتهم ان لا تنهيب لديه الودائع فليطرح الهم فيهم له واحدة ان
 عقل وليظن بولاه خيرا والسلام

• (فصل) • فان ابتلى المريد عن دالاجة ساع بالناس وخلطتهم بالاذية
 والمخافة منهم فيتعين عليه ان ينظر في أمرهم ويرجع إلى حاله ويفتش خبايا
 نفسه في الذي قبل فيه فقد يكون حقا فان وجدته في نفسه علم اذ ذلك

ان من قال فيه ما قال انما هو تذكير جاءه من عند ربه ليتوب او يوقع به النكال
 فيحتاج الى المبادرة الى التوبة والرجوع ويرى الاحسان والفضل ان قال
 فيه ما قال (وان لم) يبد ما قبل عنه فيه فيحتاج الى ثلاثة اشياء (احدها) ان
 يمثل السنة بالدعاء الوارد في ذلك حيث يقول عليه الصلاة والسلام من
 رأى منكم مبتلي فليقل الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به وفضلني على كثير
 ممن عافى تفضيلا ولا شك ان الابتلاء في الذين اعظم من الابتلاء في البدن
 سيما اذا اتضاف الى ذلك تعاقب الغيرة فيه واعظم في الابتلاء مذاوجه
 (الوجه الثاني) انه يتعين عليه الشكر من وجهين (احدهما) ان يشكر الله
 تعالى على سلامته مما قبل فيه (الثاني) وهو الوجه الثالث انه يتعين عليه
 الشكر في ان الله تعالى سلمه مما وقع اخوه فيه اذ لو كان الامر بالعكس
 لكان بلاه يذنا اذا غالب فيه عدم السلامة اسأل الله العافية بمنه وقد تقدم
 ذلك (ومن) كتاب يعين بن رزق رحمه الله من ساءه الذم وأعجبه المدح فذلك
 ذكر الصورة خشي العزيمة (وقال) لو قال لي قائل ان من لم يأخذ بحظه
 من الفقر لم يجد طعم الايمان المخالفة ولو أخبرني مخبر ان تسعة أعشار العافية
 في الحمول والغنى عن الناس لصدقته (وقال) حمل النفس على الصبر
 في مواطن الامتحان حيلة حسنة في التخلص وان أبدا (وقال) من وطن
 نفسه على ان الدنيا دار نصب وتعب لم يشكر ما نزل به منها مادام فيها واخذ
 من الراحة بحظه ومن توهمها منزل راحة لم يقدر الراحة قدرها اذا ته
 وكان تعبها فيها مضاعفا (وقال) تقديم صدق اللبأ الى الله عز وجل في مبادى
 الحاجات عنوان على نجع غاياتها وقال افنكر في الموت هن عليك المصائب
 (وقال) ما رايت أفقه من النفس يعنى في شهواتها ولذواتها ولا اجرام
 الانسان ولا أشد تعابسا من القلب ولا اعدم من الاخوان ولا أقل من
 الاخلاص ولا أكثر من الامل (وقال) الصمت وغمض البصر مفتاحان
 لآبواب القلوب (وقال) من أحب ان لا تكون له منزلة عند الناس ترسع
 في بعبوحة العافية (وقال) ليس الادبيا وآخرة فان أردت الجمع بينهما
 رمت محالا وذهبت اعنك معا فاختر نفسك (وقال) الضرورات تدعو الى
 شرك كثير وفي الصبر على المكروه خير كثير (وقال) يحسن بالماؤمن ان يكون

العبودية بضم
 الماؤمن وسط الدار
 اه

ثوبه مرقعاً ونمله باليابس سكنه خلقاً في ذلك أعظم تذكرة وأكبر شاهد على
الغنى وأحث باعث على ترك العناء أئذنه إلى الدنيا ومن كان يشتمل المجديد
من كل شيء قالت عبرته وكان حب العاجلة أغاب على عقله (وقال) اطمع
في رحمة الله عز وجل على أي حال كنت من التفریط ولا تأمن بمكره على أي
حال كنت من الاجتهاد وإياك واليابس من مولاك فإنه قطع للسبب بينك
وبينه واحذرا لا مافي فأنها اغترابه واعلم ان الكافر لو علم سعة رحمة الله ما
يئس وان المؤمن لو علم كنه عقاب الله لمات خوفاً والسلام (وقال) اذا كان
الماضي لا يرجع والقدر لا يتبدل فاطراح الهم سعادة مبهجة (وقال) خمس
يقولك غمها في الدنيا وهي في الآخرة أشد أيلاماً الا ان ينالك عفو الله عز
وجل فاستقل منها أواسة كثر المزاج وكثرة الكلام والتعرف بالناس
وافشاء همك اليهم والشكوى بحالك إلى الخلق (وقال) اقدر ابني ما أراه من
كذا الخلق للدنيا وقصر همهم عليها في ايمانهم ولقدر ابني ما أراه من مكابتهم
عليها وفراط جنوحهم اليها في عقوقهم والعجب منهم وهم على هذا الحال
اذك ان نطقتم لهم بالحقيقة مخفروا منكم وان سكبت عنهم اتمحواك وان
مازجتهم في دين أو دنيا اهلكوك وان تركتهم لم يتركوك فلراحة معهم
ولا سلامة دونهم حسبي الله ثم حسبي الله منهم (وقال) رجلان اكره رؤيتهما
وأحب الغرار منهما الباسي من فلاحهما غالب طالب كيمياه وطالب ملك
(وقال) رحمه الله من تسامى إلى رب لا يشتمها حاله ولا حيلته وآثرهواه
وأمنيته عاش دهره في تمب ونصب ولم يبلغ الغاية التي يسعى اليها ومن
تقاعد عن الرب التي يمكنه بلوغها عاش مهيناً ملوماً ومن توسط بين
الحالين فتناول منهما ما كان له صالحاً استحق اسم النبيل وكان عيشه هنيئاً
وقابه لله تعالى خاشعاً (وقال) أنا لا صدق قول من قال مكالمة الجاهل
سجن للعقل (وقال) الراحة في الدنيا لا أحد ثلاثة فقير صالح أو غني عاقل
أو أحمق مبعوث (وقال) يا هذا ان كان العجب من الناس مرة فالعجب منك
المرة فعد بان لك بالتجربة المستبينة والدلائل البينة ان مكالمة الناس
غمها اندامه والسمت عنهم سلامه ثم لا يصرفك ذلك عن الهذرهم
والخوض في أحاديثهم وكلهم مقهورون لطباع أنفسهم سامعون من حالهم

النبيل بالضم الفضل
وبابه ظرف اه

مبصرون بعين رؤسهم الامن رحم ربك وقليل ما هم فما يصغى اليك منهم
غالب الامم اوه كذب او غير محصل فاصحهم بصمت ولا يكون كلامك لهم
الاجوابا بما لا يدرك فيه عليك في دين او دنيا فان انت صبرت على اذاهم
كفيهم واياك ان تنصم لنفسك فتوكل اليها وسلم الامر الى مولاك وافتمتر
اليه تجده والسلام (وقال) الالتفات الى الناس تعب في العاجل وندامة
في الاجل لان عامتهم ما بين جاف متعسف او بطر متكاف فليس التأثير
بالاقل بأسوا من الاغترار بالثاني فالراي ان يعتد اجيعا في حزب العدم حتى
لا تأثير للاضطرار اليهم ولا للجفاء مع امتثال الامر والنهي فيهم واعتقاد
الرحمة والصلوة لكل مسلم والذي يعين على ذلك بتوفيق الله تعالى الاقبال
على ما عينك والصبر في طريق الحق فانك اذا وافقت الشريعة ولا حذات
الحقيقة لم تبالي بمن خالف رايتك من الخليفة (وقال) من تفكر في سلف
ونظر في المعاد هان عليه جفاء الخلق ولم يغتر بطغهم (وقال) رجع الله الزم
الصمت عند محاضرة من تذكره وتكلم مع من لك في كلامه فائدة (وقال)
من علم ان له ربا يفعل ما يريد يخاف وحزن ولم يفتر ومن علم ان له ربا ضمن
اعباده ازرأقهم لم يشغله طاب المضمون عما كلف ومن علم ان له ربا من انقطع
اليه كفاه توكل بالحقيقة عليه ومن علم ان له ربا لا فاعل لاجودات الاله
اقتصر في كل ابرام اليه ومن علم ان له ربا رقبيا على كل شئ استغنى منه حق
الحياة (وقال) من نظر الى الدنيا بعين البصيرة فرأى تقابلها باهاها
وانزعاجهم عنها لم يطعن اليها ومن نظر الى الآخرة بعين البصيرة فتغلب
نعمها وعذابها وأيقن أنه وافد عليها عمل لها (وقال) الزم الفضل واترك
الفضول واغتنم وقتك تفز بخير الدنيا والآخرة فبلازمة الفضل تنال
الشرف وبترك الفضول تنال السلامة وباغتنام الوقت تنال الربح وفي هذه
الثلاثة مجموع خير الدنيا والآخرة (وقال) ليس الا عيش الدنيا وعيش
الآخرة وان يجتمعا (فالاوّل) مادته الارضية وهو عيش النفس
(والثاني) مادته العلوية وهو عيش الروح وقد علمت المبدأ والغاية فاختر
ايهما شئت والسلام (وقال) يا هذا لاخذ بالاحتياط فحياة ولا خير في صحبة
غير الله (وقال) ما أحقك بالنوح على نفسك ما أولاك بالقاء التراب على

رأسك • ما أغفلك عما حولك • أنيت عظامك • أم أنت عقاب ربك
 بادربا مسكين واخذرسد الباب وقطع الاسباب • واستنزل بكف
 الضراعة رحمة مولاي العزيز الوهاب (وقال) اذا سافرت فالتزم في الطريق
 مع أهل الرفقة الصمت ولا تتكلم معهم الا جوابا يسيرا من القول لفظا أو
 نحوها فان سالت من أين فقل من أرض الله فان قيل لك ماش غلك فقل
 أتني فضل الله فان قيل لك ما سمعك فقل عبد الله • فان تصامحت لهم فحسن
 واذا دخلت بلادا فلا تصعب فيه أحدا صعبة توجب عليك حقا واحسب
 التعارف البتة وافتر إلى الله في حوائجك فانه لا يضرك ان شاء الله فانه
 ليس زمان صعبة ولا مصادقة وانما هو زمان الوحشة والغربة والفرار من
 الناس مبالغ الوسع (وقال) خافان لا أرضاهما لا فتى بطرافتي ومذلة
 الغفير فاذا غنيت فلا تكن بطرا واذا افتقرت فته على الدهر (وقال) رحمه
 الله الدنيا دار بلاء والبلاء لفظ مشترك تحته أنواع من التعب والمشقات
 كفرقة الاحباب وذهاب المال • وأذى الناس • والاسقام • والمجوع •
 والعطش والقمل والذباب • والعقارب • والحجبات • والسباع • وفقد
 الوطن • والبردة • والمحرم • والعري • والشهوات كثرة • والبطن والفرج الى
 غير هذا مما لا يكاد ينقص منها فلو وقع منه فلا تنكر وقعه في محله ولا تستغربه
 وانما المستغرب فيها الميسرات لانها ليست بدائلها ولا تقابل شيئا من البلاء
 الا بالصبر وتوطئ النفس عليها متى وقع منها شيء والاستعانة بالله تعالى في
 زيادة البصيرة والامداد بالمعرفة (وقال) من تفكر في أمه • وغده غم
 ما في يديه من يومه (وقال) بالله المستعان والنجاة اليه عنوان النجاة
 والقرآن جبل العصمة • والسنة طريق السلامة والفكر مفتاح الرشاد
 • والمهم من مميزات العزم • والتبصر ثمرة الصدق والظفر ثمرة الصبر
 • والاستقامة درج الوصول • والتضرع أمانة التخاص • والهمز مظنة
 الاجابة • والامحاج مقدمة المحبة • والتواضع سلم الشرف والسخاء خاق
 الايمان • والزهد شعار التقوى • والترسل كل حرفة المعرفة والتقوى
 علم السعادة • والخوف اثر الحمد • والرجاء فائدة المجاهدة • ورجمة الخلق دليل
 الطهارة • واحتمال الاذى عين الفتوة • والمجزاء على الاساءة بالاحسان
 نالقي النبوة • وتلاوة القرآن بالمحضور عيش الروح • ومخاطبة

الموتى قتل النفس . وذكرا الله رأس مال العابدین . من ترك الشهوات قرع
الذباب . ومن ترك الخطا وخرع الحجاب . قيام الليل يستأن العارفين .
الأحوال . مانع القوم . من رأى لنفسه فضلا على شيء من شأق الله تعالى
حتى الصلاب فهو أحد الفراعنة السلوعن المتروك على قدر المعرفة
بالمطلوب . من ماتت عليه نفسه فهي على غيره أهون . ومن صعب
التسوية إذا ما إلى الموت ومن فاته ولاء غرق في بحر اليأس . الدنيا
سلامة أغرره . ولذا تم اقدر قال الشاعر

تغير لباسه انقذت دود . وخير شرا به ساقى الذباب

واشهى ما بال المرء فيها . مبال في مبال مستطاب

وعن قرب به ود الكل تزياء . بلا شك يكون ولا ريب

(وقال) كذب قد رايت في كذب بعض الحكماء ان أربعة لا ينبغي للعالم
أن يأمنها فطابت في حفتي فلم أجدهم سادى واحدة وهي المرأة وان
أبدت الود وأظهرت النصح (ولا) بعده عدى أن يكون الثاني السلطان
وان أبدى التقريب والمصافاة (وان) يكون الثالث المال وان كان بها
وأفرا (وان) يكون الرابع الزمان وان كان مطاوعا (فرب) مخدوع
بهذه الأربعة فخافته أو ثق ما كان بها وأسلمته أميل . ما كان اليها (وقال)
الراحه كلها في الرضا باختيار الحق لك . والتعب كله في اختصارك لنفسك
ومدافعة الأيام شيعة الكرام . واعتناء الوقت بالمبادرة إلى العمل . وطراح
الآمل صاعده . وانتظار الفرج بالضرب عباده (وقال) يا هذا اذا رايت
انسانا لم تلتزم الضرورة اليه ففر منه فرارك من الاسءا واشد وان قدر
اجتماعك معه مفاجاة فاقصر في الكلام معه واعتذر له بشغل واتركه
بسلام اما قد كرا ن تعبك في الدنيا فديا وحديتا انما جاءك من معرفة الناس
(فصل) . وينبغي للمرء أن تكون أوقاته مضى . وطية لكل وقت منها
عمل يخصه من الأوراد فلا يقتصر في الورد على ما سبق من الصلاة والصوم
بل كل أفعال الرب يورد (قد) كان السافر ضوان الله عليه . مية ولون
جوابا لمن طالب الاجتماع بأحد من اخوانه ويكون نائما وفي ورد النوم
فالنوم وما شا كاه هو من جملة الأوراد التي يتقرب بها إلى ربه عز وجل (واذا

مكان كذلك فيكون وقت النوم معلوما كما ان وقت ورده بالليل يكون
 معلوما وكذلك اجتماعه باخوانه يكون معلوما وكذلك الحديث مع اهله
 وخاصته يكون معلوما كل ذلك ورد من الايراد اذان اوقاته مستغرقة في
 طاعة ربه عز وجل فلا ياتي الى شيء مما يمنع له فعله او يندب اليه الابنية التقرب
 الى الله تعالى وهذا هو حقيقة الورد اعني التقرب الى الله تعالى وهذا على
 جادة الاجتهاد والفرار من الصحة والسلامة من العوائق والعارضات او من
 حال يرد يكون سببا للترك شيء من ذلك الا ترى ان المندوب في حق المريد بل
 الذي يتعين عليه انه اذا حصل له بكاء او تضرع او خشية يستمر في ذلك ولا
 يقطعه اذ ان المقصود انما هو حصول مثل هذه الاشياء فاذا حصلت للمريد
 فقد حصل على فريسته فليشد يده عليها ويغتنمها الثلاث فغنت منه فقل ان
 يحدها ولا أجل هذا المعنى قال الاستاذ ابو سليمان الداراني رحمه الله اذا كنت
 لك القراءة فلا تركع ولا تسجد واذا لك الركوع فلا تقرا ولا تسجد
 واذا لك السجود فلا تقرا ولا تركع الامر الذي يفصح عليك فيه فالزمه
 ارايت انسانا يطلب شيئا فاذا وجد تركه (وقد) تقدم هذا المعنى قبل ولا
 يقتصر في هذا على الصلاة ليس الابل هو عام في كل امر اراده فلو حصل له شيء
 من هذا في الاجتماع بالاخوان فلا ينقل منه ايضا بل هذا كد الاجتماع
 بركة الاخوان وهي متعددة بخلاف ما لو كان وحده وان كانت الخلوة فيها
 الفضيلة العظمى كما تقدم لكن في الاجتماع بالاخوان الخير المتعدد حسا
 لا سمدا بعضهم من بعض والمقصود ان يكون اوقاته وحركاته وسكناته
 وانفاسه في الخلوة والامتنع بوطاة بالاتباع في كل ذلك (وينبغي) ان يقتصر
 في اوراده على القليل مثل ما تقدم في اوراد المتعلم سواء بسواء فان حمل له
 شغل او شيء من العوائق فلا بد من اقامتها ليس ارتها لان النبي صلى الله عليه
 وسلم كان اذا عمل عملا أثبته وقد تقدم ذلك في المتعلم (وينبغي) له ان
 يكون أشد الناس حرصا على عمل السر ما تقدم ان عمل السر يفضل
 الجهر بسبعين درجة وما هو بهذه المناسبة في تأكد تحصيله على ما ينبغي
 (واذا) كان كذلك فلا يخلو حاله من أحد امرين (أ) أن يكون في يده
 وحده أو مع غيره (فان) كان وحده فقد حصل له عمل السر من غير كراهة

(وان) كان مع غيره اعنى من الاهل وما شابههم (فلا) يحلو امان يكون
فيهم من يرجو ان يفتدى به ام لا (فان) كان كذلك فاطهاره اولى وقد تقدم
انه لا يخرج ذلك من عمل السرهم (ثم) الامر في ذلك بحسب حال الوقت
اذ ان من الاهل او الاخوان من اذار اى شيئا من اعمال البر يواظب عليها
من يعتقده بادرته نفسه الى فعل ذلك او نسي منه (وهذا) فيه خير كثير (ما
ورد) لان يهدى الله بك رجلا واحدا خير لك من سحر النعم (فان) علم انه
ليس فيهم من يقع ذلك منه فالسر اولى به (وقد) تقدم في المتعلم انه ان وجد
المخلوطة عن اهله كان به اولى (فالمريد) بهذا المعنى اولى بل اوجب لان المريد
لا يزال في عمل السر في غالب اوقاته فيعود عليه آثار ذلك وبركته حتى يصل
الى عمل سرفيما يذنه وبين ربه عز وجل لا يطاع عليه المحفظة (وقد) ذكر الامام
ابوطالب السكي رحمه الله في كتابه عن بعضهم انه ظهرت له المحفظة وناشده
الله تعالى ان يدخل عليهم سرورا بحسنة من حسنة يظهرها لهم ليسروا
بها لان المحفظة يفرحون بحسنة العبد حين يعملها اكثر من فرح العبد بها
يوم القيامة حين يرى ثوابها وما ذاك الا ان رسل المالك لا يريدون ان يرجعوا
اليه الا بما يعلمون انه يحبه بخلاف العكس فانهم يكرهونه لكرهية المالك له
(وهذا) الذى حكاه رحمه الله ظاهره مشكل لان الفرائض لا بد من
اظهارها وهي اكبر الاعمال وازكها (ما ورد) في الحديث عنه عليه
الصلاة والسلام عن ربه ان يتقرب الى المتقربون باحب من اداء ما افترضت
عليهم الحديث بكامله والمحفظة يشاهدون ذلك ويكتبونه (فيتعين) ان
يحمل ما ذكره على الاوراد التي هي من اعمال القلوب وهي التذكر والنظر
والاعتبار اذ ان الله عز وجل تجلى لمحفة وظهر بآياته وطقن بذاته فهو
الظاهر بادل عليه من مصنوعات الباطن بذاته فلا يقال ابن ولا كيف ولا
مى لانه خالق الزمان والمكان الى غير ذلك من صفاته الجليلة (واذا) كان
ذلك كذلك فمن كان في حال التجلى فهو مستغرق الاوقات حتى لا يرى غير ما
هو فيه اكثر ما هو فيه من النعم اذ التجلى ليس شئ من النعم اعلى منه
في الدنيا والاخرة (ولا) يعكر على ما تقدم ذكره من قول المحفظة
ما ورد ان المكاف اذا نوى الحسنة خرجت على فم رائحة عطارة واذا نوى

التي خرجت على فقه راتحة منتنة لان هذا قد نوى بقلبه ما نواه وهو هل
من أعمال القاب ذات عابه الراتحة الصادرة عنه بخلاف ما نحن بسبيله
اذا تعجل ليس من عمل العبد ولا من حياته بل هو فيض من المولى سبحانه
وتعالى وتفضل منه وامتنان على من خصه واختاره من خلقه في كل زمان
واوان فينبغي للمريد ان كانت له مهمة سنية ان يعمل على تحصيل هذا المقام
السي لان المولى سبحانه وتعالى كريم منان وهذه الامة والحجـد لله فيما
البركة الشاملة تغبرهم ومقامهم الخاص بهم لا ينزل ولا يهول الى ان يأتي
امر الله تعالى (واذا) كان الامر كذلك فلا يقطع المريد اباسه من الوصول
الى حالم السي ولا يتطرق في ذلك انفسه ولا محبته وقوته واجتهاده لانه مما
نظر الى ذلك قطع به بل يتطرق الى فضل المولى سبحانه وتعالى ونعمه المتزايدة
عليه ولا يهذر ان يكون بهي الطبع لا يرى النعم الا في المأكول والمأثور
والسعة في الرزق لان هذا ليس من حال المريد في شيء بل هو من حال
ابناء الدنيا والله عز وجل من كرمه واحسانه وفضله وامتنانه يعطي
لكل قاصدا ما قصده وقد تقدم ان المريد غنيته بما فاته من الدنيا (وقدم)
كان سيدي ابو محمد رحمه الله يقول المريد لا يحتاج لشي من الاشياء فقلت
له اليس يحتاج الى الاكل والشرب واللباس فقال نعم لكن نعم المريد
المجوع وكسوته العري فهو يجد ذلك في كل موضع يحمل فيه واذا كان كذلك
فلا يحتاج الى احد (والمقصود والمأصل) انهم قد طرخوا امور الدنيا اخاف
ناه وورهم واقبلوا بكايتهم على ربهم واسندوا امورهم اليه وتوكلوا
بالحقيقة عليه فانهم علمهم وقربهم واجتباهم وسماهم ونجهم الى اهم بصغاته
المجيلة المحبلة اسأل الله تعالى ان لا يجر من ذلك مجع دوا له صلى الله عليه
وعالمهم وسلم فانه ولي ذلك والقادر عليه (وما) تقدم ذكره من ان المريد
يقصر على الاعمال المتقدمة ذكرها انما ذلك في حال بدايته ثم يأخذ نفسه
بالتدريج والترقي في الزيادة قليلا قليلا حتى يستغرق اوقاته في انواع
العبادات وهو لم يجد لذلك مشقة ولا تعب في الغالب وقد تقدم ذلك لكن
المريد في بداية امره يمشي على ما سبق من اورد الله له وامانها به فلا حذرها
لانهم قالوا آكلهم اكل المرفى ونومهم نوم العرفى وكلامهم ضرورة فلا ينهم

المريد الاغاية وقد تقدمت حكاية بعضهم في السنة التي أخذته وهو جالس في صلاة حين صلى ركعتي الاشراف فمركب عينيه وقال اهدونا الله من عين لا تشبع من النوم ومن كان فومه على هذه الصفة فلا يمكنه ان يتم الحسالة النوم ولا الاذكار المذكورة عنده اذ حال المريد لا ينضبط بقانون معلوم لكثرة اجتهاده وتخصيله واحوالهم في اعمالهم قل ان تنحصر (الكن) يحافظ على السنة ويشدده عليها وقد كان سيدي ابو محمد رحمه الله يهجه ما حكي عن بعضهم انه كان اذا جاء الى فراشه دخل على جنبه الايمن ثم يرجع على الايسر ثم يرجع على الايمن ثم يقوم فيتموضا ويصلي ركعتين ثم يقول اللهم انك تعلم ان خوفناك منفعي السكوى فيقوم حتى يصبح فيمكن ان يهجه منه محافظته على السنة حتى في الفراش وان كان يعلم انه لا ياتي منه النوم فاذا كان المريد على هذا الحال امنى محافظته على السنة في كل احواله فهو المقصود الاعظم لا يفوقه غيره نسأل الله تعالى ان لا يجرمه اذ كان عنده انه الكريم الوهاب بمحمد وآله صلى الله عليه وعليهم وسلم تسليما كثيرا

• (فصل في قدوم المريد من السفر ودخوله الرباط) • اعلم وفقنا الله وياك ان آكد ما على المريد اتباع السنة واتباع السلف الماضين رضي الله عنهم اجمعين فيشد على ذلك يده ولا يحذر ان يميل او يعتز بما قد احدثه بعض الناس من افعال لم تكن من مضي وقد تقدم ان الخبر كله في الاتباع وعكسه في الابتداع وان هذه الطائفة اكثر الناس اتباعا للسنة المطهرة وما افقوا على غيرهم الا بذلك لانهم اعتمدوا بثلاثة اسماء فقراء ومريدين وصوفية فالفقير من افتقر في كل احواله الى ربه عز وجل وسكن بقلبه اليه وان كانت المخاطر تدغفه فهو لا يلتفت اليها ويقتصر الى ربه ويقول عليه والمريد من اراد ربه دون كل شيء سواءه وكان غاية طاميه ومناه وسلم من لدغات المخاطر ومجاهدتها لارادته لربه واشاره على ما سواه والصوفي من صفي باطنه وجمع سره على ربه وشاهد ما ناجيل صنعه فاستد الامور كلها اليه فهم الذين قربهم الله واجتباهم وخلع عليهم خلع احسانه وتحضرته السنية ارتضاهم (واذا) كان الامر كذلك فهذه اقسام خاص بهم والذوب التطيف اقل شيء بذنه (وقد) تقدمت حكاية سيدي الشيخ

الجليل ابي علي بن ابي اسحاق ربه الله في دخوله المسجد حين قدم رجله
 اليسرى فغشى عليه لان هذه الطائفة شعارها الاتباع وترك الابتداع فان
 وقع لهم شيء مما من مخالفة السنة راوه امر اعطيها فاقاموا عنه في وقتهم
 وجددوا التوبة مع الله تعالى وراوا ان ذلك بسبب ذنب تقدم فجهلت اهم
 عقوبته فتضرعوا الى الله وابتهلوا اليه مع وجود التوبة النصوح منهم
 (واذا) كان الامر كذلك فبين علي المريد ان لا يسمع نفسه في شيء مما يخالف
 الاتباع ولو قاله من قاله (فليحذر) من البدع التي قررهابعض الناس
 (وقد) اختلفوا فيها على ثلاثة انحاء (فهم) من استحبوا وانكروا على من
 تركها وهذه طريقة اكثر اهل المشرق (وذهب) بعضهم الى ان من فعلها
 ومن لم يفعلها سببان لا عتب على تاركها ولا حرج على فاعها (وذهب)
 الطائفة الثالثة وهم المحققون المتبعون للسنة وللشافع الصالح من الامة
 رضى الله عنهم اجمعين الى التصريح بان ذلك بدعة ممن فعلها واستحسنه وقال
 لا حرج على فاعله لخالفه السنة المطهرة (وقد) كان سيدي ابو الحسن الزيات
 رحمه الله يقول من اعجب الاشياء صوفي سني يعني بذلك والله اعلم ما نحن
 بسيد له من العوائد المحدثه التي ليس لها اصل في الشرع ترجع اليه (فن
 ذلك) ما ذهب اليه بعضهم من ان المريد اذا ورد البلد وقصد دخول الرباط
 وهو المسمى في عرف الجهم الخاتاة فالرباط ما خوذ من الرباط لان ساكنه
 مرابط فيه وهذا الاسم اولي به لا ترى انهم يحجبون رؤية القيد في النوم
 ويكرهون الغل فهذا منه (واهم) فيما احدثوه اصطلاح لا ينبغي ان
 يعرج عليه (لكن) لما ان كثرو وقوعه والقول به والانكار الشديد على من
 ترك شيئا منه واتبع السنة المطهرة تعين الكلام فيه على من تعين عليه وهو
 انه اذا قصد دخول الرباط كما تقدم يشمركه ويبتدى في ذلك باليمين وهذا
 اذا اراد دخول الرباط او يتناول شيئا طاهرا او اما ان اراد ان يدخل الخلاء
 فانه يبتدى بشمركه اليسر ويبالعون في هذه الاشياء ويسمونها آدابا
 (حتى) انه قد حكى عن بعض من توغل في هذا الشأن انه خدم شيخه سنين
 متطاولة فلما ان كان في بعض الايام اراد ان يدخل الخلاء فشمركه الايمن
 قبل اليسر فقال له شيخه ابن تيرد فاسم تفارق لخطائه على زعمهم فقال

الى بغداد فصار اليها فانظر رحمنا الله واباك الى تبديل الخطا المجهل بمخافة
سنة واحدة كيف وقع بها هذا في امرين عظيمين أحدهما تعبد السفر
الطويل وترك جمع الخطا في المحضر وبركته والثاني اخبار شيخه باليس
في باطنه وطائفة الصوفية به من ذلك كله (ثم) اذا شعر اكمامه يشد وسعته
بشيء وياخذ العكاز بيده اليمنى والابر يق بيده اليسرى ويجعل السجادة على
كتفه الايسر مطوية وهذا فيه ما فيه لان اتخاذ السجادة من البدع التي
احدثت فكيف يفتن بها الفقير (وقد) كان كثير من السلف رضوان الله
عليهم لا يحول بين وجوههم وبين الارض حائل لا حصير ولا غيره وما ذاك
الا لتباعد سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (الآ ترى) ان اصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم لما شكوا اليه ما يجدونه من ألم السجود على الارض لم
يشكهم ومعنى ذلك انه لم ينزل شكواهم الا ترى الى ما ورد مع الحبيب المصطفى
واحدة وتركها خيرا من سحر النعم ولا يرد على هذا حديث الحمرة لان ذلك
محمول على شدة الألم الذي يوجد في ذلك الوقت بخلاف الألم الذي تجله البشرية
فلا يرضى فيه والحمرة هي شيء مضاف ومن الخوض قدر ما يضع المصلي عليه
الوجه واليدين اذا سجد وقد كان عمر بن عبد العزيز رحمه الله يسجد ولا يحول
بين وجهه وبين الارض شيء لا تباعه السنة وتواضعه (وهذه الطائفة) اولى
الناس بالاتباع والتواضع وهو الآن داخل الى الرباط وهو موضع ظاهر
لا يدخله في الغالب الامن هو متحفظ على دينه فلا حاجة تدعو الى السجادة
وانما هي عوائد افتحت ووقع الاستئناس بها والعوائد كلها امطر وحة
لان السنة هي الحسنة على الناس كلهم فضلاء عن المرید (ثم) يأمرونه
اذا دخل الرباط ان لا يسلم على أحد ولا يسلم عليه أحد واعتلوا ذلك بان
المرید لا يذكر الله تعالى الا وهو على وضوء والسلام اسم من أسماء الله تعالى
فاذا سلم على أحد أو سلم عليه أحد فقد يكون على غير وضوء فيحتاج الى ذكر
اسم الله تعالى وهو على تلك الحالة او ترك رتبة السلام وهو واجب فأمروه
بترك السلام لاجل هذا وهذا ايضا مخالف للسنة اذ ان السنة مضت
على ان المسلم على من عرف ومن لم يعرف فكيف باخوانه وما تقدم
من ذكر تعليمهم لذلك فليس بالبين لان الشارع صلوات الله عليه وسلامه

لم يمنع من ذكر الله في حال من الاحوال الا في حال موضع الخلاء فانه يذكره
ولا بأس بذكر الله تعالى هناك عند الارتياح وما يشبهه وليس بمكروه
والسنة عند لقاء المؤمن لاصيه السلام لا بعد جلوسه واستنائه (ثم)
يامر منه عند ارادة دخوله الرباط أن ينعقد عند الباب ثم يخرج اليه من في
الرباط من الشبان أو بعضهم فيؤذونه بالاشتم ويقولون الادب عليه ويخترقون
حرمة ويكسرون الابريق الذي معه ويفعلون ذلك به مرة بعد أخرى حتى
يبأسوا من غضبه ويملأون قلوبهم بذلك بأن يقفوا على حسن خلقه وسجله
للاذى اذ أن هذه الطائفة لا تنصرف لغيرها وهم أشد الناس كظما للغيظ
وعفوا عن الناس وهذا التعديل ليس بالبين لان الوارد اذا علم أنه اذا
انزعج لذلك وغضب لا يدخلونه الرباط فانه يصبر اذ ذلك على أذيتهم لأجل
البرج من حاجته وان كان سبب الخناق اعصى أن يكون فانه يستعمل
هذه في هذا الموطن والحالة هذه (ثم) يخرج اليه الخادم فيأخذ العجادة
عن كتفه وهو ساكت لا يعلم أحدهما على الآخر ويدخل الخادم والوارد
بتبعه حتى اذا حصل في وسط الرباط وقف الوارد ينظر أين يفرش الخادم
العجادة فيعرف موضعا وهذا فيه ما فيه الا ترى أن المعنى في السلام عند
اللقاء انما هو التأنيس بالبشاشة وما شابهها من الاكرام للضيف والتوقد
تقديم ما طامو له به وأما كسر الابريق فلا خفاء انه اضاعة مال وهو محرم
وكذلك شتمه فوضعه والاشتم وخرق الحرمة واضاعة المال موضع الاكرام
والاسترام والاضيافة ثم سرى هذا الامر الى عامة المسلمين اذ أن هذه
الطائفة قلوب الناس بهم متعلقة بحسن ظنهم بهم ولا يكون منهم من يهرب الى
اتباع السنة والزهد في الدنيا وتركتها والاقبال على العبادة والدار الآخرة
ويرون انهم مفلحون لا يخافون ولا يبتعدون فاذا صدرو عنهم نبي من هذا
اقتدى بهم غيرهم في فعله فتمجد كثير من الناس في هذا الزمان بقصد الرجل
وأولاده كل واحد منهم يشتم صاحبه ويشتمون الآباء والاجداد وبلغت
أنفسهم والوالدان ينظران اليهم (وقد ورد) في الحديث المؤمن لا يكون انا
(ومن) كتاب النبي لا ينادي داور رحمه الله عن جابر بن عبد الله قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا تدعوا على أنفسكم ولا تدعوا على أولادكم ولا تدعوا

على خدمكم ولا تدعوا على أموالكم لا توافقوا من الله ساعة يسئل فيها عطاء
 فيستجيب لكم (ومنه) عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إن العبد إذا نزل شيئا صعدت اللعنة إلى السماء فتغلق أبواب السماء
 دونها ثم تهبط إلى الأرض فتغلق أبوابها دونها ثم تأخذ ذبيحنا وشعلا فاذا لم
 نجد مسأغا رجعت إلى الذي لمن أن كان أهلا لذلك والارجعت إلى قائمها
 (ومنه) عن سهر بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تلعنوا بلعنة
 الله ولا بغضب الله ولا بالناظر (ومنه) عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول لا يمسكون إلا مسكون شفعاء ولا شهداء (ومن
 البضاوي) رحمه الله عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه قيل يا رسول
 الله وكيف يلعن الرجل والديه قال يسب الرجل أباه الرجل فيسب أباه
 ويسب أمه فيسب أمه (وهم اليوم) قد جاوزوا المحدث في ذلك يشتم بعضهم
 بعضا دون أجنبي بينهم يكفهم قد كفوا الأجنبي أمرهم ولا يهفون لذلك ولا
 يرجعون عنه (ولو) قدرنا أن أحدا منهم على ما فيه من شدة القبح المجمع على
 منه فأنهم من يهفون منه ومنهم من يقول إن هذا بسط لاحقيقه وكل ذلك
 سببه السريان من الخاصة إلى العامة فانا لله وانا اليه راجعون على مخالفة
 السنن وارتكاب البدع (الآثرى) إن من السنة أكرام الضيف بتيسير
 ما حضروا لاقبال عليه وما تقدم من فعلهم عكس هذا الأمر سواء بسواء
 (ثم) إن الخادم إذا فرش السجادة يجعل فمها إلى الجانب الأيسر ويعللون
 ذلك بأنه إذا جاء أحد يريد أن يجلس معه فيجأه لئلا يجلس إليه يكون ذلك
 أسهل عليه في فرشها إذ ذلك فيه لونه بوجه آخر وهو أن القاب في جهة
 اليسار فينبغي أن يكون فمها تلك الجهة تفساؤا بالفتح وهذا ليس من
 التفاؤل في شيء لأن التفاؤل الشرعي انما هو ما كان عن غير قصد وما ذكره
 كله يحتاج إلى توقيف من صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم والسجادة
 مكرومة في الشرع ابتداء الامن ضرورة كما تقدم فكيف تفاسيها من باب
 أولى وأحرى (ثم) انه مع ذلك يطوى طرفها من جهة القبلة من ناحية
 المشرق فاذا علم الوارد موضع السجادة ذهب إلى موضع قضاء الحاجة كانت

له حاجة ولم تكن كان على وضوء ولم يكن في اخذ الابرقي فيدخل به الى
 الخلاه ثم يخرج الى موضع الوضوء والابرقي بيده فيضعه في موضعه الذي
 اخذه منه ويجعل برنوزه الى جهة القبلة ويماؤه وكذلك في كل موضع يضعون
 الابرقي فيه انما يكون مستقبلاً القبلة وهذا ايضا يحتاج الى توقيف
 من صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم (وهذه) الآداب الشرعية مثل
 استقبال القبلة وغيرها انما الخطاب بها المكافون والابرقي لا يتوجه عليه
 خطاب ولا امر الشرع فيه بشئ والتزام هذه الاشياء فيه ضيق وحرَج (وقد)
 قال عليه الصلاة والسلام ما تركته لكم فهو عفو (واذا) كان الامر كذلك
 فلا حرج في وضع الابرقي على أى صفة كانت وكذلك في بسط السجادة
 وغيرها ما وافق السنة امتثالاً على الرأس والعين وما لم يرد فيه شئ فقد
 وسعه الله علينا فلا تضيق على أنفسنا باصطلاح من ليس بمعصوم (ثم)
 يتوضأ فاذا فرغ منه شئ يتوجه الى موضع السجادة وهو مع ذلك لا يكلم
 أحداً ولا يكلمه أحد لا بسلام ولا غيره فاذا جاء الى السجادة قدم رجله اليمنى
 فوضعه على طية السجادة ثم قدم رجله اليسرى فوضعه على جانبها على
 الطرف المطوى كما هو ثم يقدم رجله اليمنى في وسط السجادة ثم الرجل
 اليسرى ثم يزيل تلك الطية بيده أو بقدمه ويضعون هذه الطية قفلاً
 السجادة حتى لا يفتح ذلك غيره وهذا كله من محذورات الامور التي ايس لها
 اصل في الشرع الشريف فتعين اطراحها وترك المبالاة بها (ثم) يصل
 ركعتين والصلاة به هذا الوضوء فيها ما فيها الان هذا الوضوء ان كان لاجل
 دخول الرباط ليس الا فلا شك انه لا يستباح به الصلاة كما قال علماء وناجحة
 الله عليهم فيمن توضأ للاكل والشرب أو دخول السوق فلا يؤدى به عبادة
 يشترط الوضوء فيها وان توضأ لدخول الرباط وللحدث فيجوز فيه الخلاف
 الذى بين العلماء اذا اشرك في النية هل يجزئ به أم لا وأقل ما فيه مما لا ينبغي
 ان هذا الفعل كله انما هو لاجل رؤية الناس له وانهم لا يتركونه يدخل
 الرباط الا على هذه الصفة فقد خرج الوضوء به ذاع ان يكون لله وحده بل
 الشائبة فيه ظاهرة بينة والمريد لا يسمع نفسه في شئ من هذا كله فينبغي له
 ان يتوضأ به كذلك لاستباحة الصلاة ويتوب من حمل عمله لاجل رؤية

الناس ثم انه اذا سلم من صلاة الركعتين المتقدمتي الذكر اتي اليه بعض اهل
الرباط فسلموا عليه وبسطوا له الانس ويقوموا اليهم ويعانقهم وهذا الذي
فعلوه من سلامهم عليه وبسطهم له هو السنة عند الاقسام فاخرجوه عن
موضعه الم شروع الى موضع غير مشروع فيه واما قيامه لهم فليس من
السنة في شيء لان القيام الم شروع انما هو قيام المحاضر للقاء حين قدومه
عليه واما المانقة ففيها اختلاف بين العلماء ومذهب مالك رحمه الله
كرامتها (ثم) انهم يتكلمون عند ذلك بالكلام المعتاد بينهم الذي لا يخلو في
الغالب من التمنيق والتركية وترفع بعضهم لبعض بأشياء الغالب عدم
بعضها الامن وفقى الله تعالى وقابل ما هم (واحتجوا) على استصحاب هذه
الاصطلاحات واستصحابها وامر الفقراء بها بان مشايخهم قد قرر والم ذلك
ليكون تحفظهم عليها علامة ودلالة على تحفظهم على بواطنهم مما يقع فيها
فتكون آداب الظاهر دلالة على حصول آداب الباطن وهذه الطائفة
يحسنون الظن بمشايخهم وقد امر بهم بذلك فلا عتب عليهم في فعله بل هم في
عبادة وخبر وهذا الذي قالوه ليس بالبين لانه لو اجاز العلماء مثل هذا المكان
ذلك كله ذريعة الى تسخير الشريعة بالآراء وغيرها فكل من ظهر له شيء او
استحسن شيئا جعله أملا مفعولا به ويرجع اليه ولا قائل به من المسلمين
وهذا الدين والمحمد لله قد حفظه الله تعالى من الزيادة فيه والنقص منه (ولا
حجة) في كون الفقراء يحسنون ظنهم بمشايخهم لان تحسين الظن بهم له مجال
متسع ماداموا على الاتباع للسنة والسلف الماضين رضي الله عنهم أجمعين
فإن تذكير جمع اليهم ويسكن الى قولهم واما غير ذلك فاتباع السنة أولى وأرجى
وانجح بل اوجب مع سلامة الصدر ان قال ما قال اذا لم يقصد الا خيرا
وليكن المريد يتعين عليه أن يكون ميزان الشرع في يده فان من وفي
واعتدل فهو عزيمة ومن نقص فلا ضرورة تدعو الى الاقتداء به فيما خالف
فيه السنة اذ انه لا يتبع أحد في الغلط (وانظر) الى قوله عليه الصلاة
والسلام في حديث الورود على الحوض فيقال انهم قد بدلوا به ذلك
فأقول فصحقا فصحقا أي فبعدا فبعدا (واذا) كان كذلك فقد وقع
البدل بسبب التبدل ولفظ التبدل يقع على القابل والكبير واذا كان

الامر كذلك فلا ضرورة تدعو الى الوقوع في مثل هذا الاحتمال والمقصود
 ان تكون السنة واتباع السلف رضى الله عنهم هم الاصل عنده فلا يرجع
 على غيرهما ولو قال من قال (ولا جمل) هذا المعنى قال بعضهم ان المريد
 يعرف حين دعوته وما ذاك الا ان المريد يحافظ على السنة فاذا استأذن
 ووقف بالباب حتى يؤذن له ثم يدخل وقدم رجله اليمنى وانرا اليسرى ثم سلم
 السلام الشرعى علم انه مر بدلائله هذه السن الثلاث لا ترى الى ما حكي
 عن بعضهم انه جاءه مرید لزيارته فقدم اليه شيئا لالا كل فتناول المرید اقمه
 باليسار فقال له المزور من شيخك يا بنى فقال له يا سيدى الناحية اليمنى
 تؤتى معنى فقال له كل رضى الله عنك وعن ربك وقد تقدمت هذه الحكاية
 لان السنة في ابتداء الاكل ان يكون بناحية اليمنى فلما ان رآه خالف هذه
 السنة عرض له بقوله من شيخك لينبئهم بذلك على ما وقع فيه من مخالفة
 السنة فكان في المرید من البقطة والمخضور ما فهم به مراده فأجابهم فكذا
 تكون المحافظة على السنة والاتباع وفقهنا الله لذلك بمنه (وقد تقدم) في
 لباس العالم وتصرفه ما فيه غنية عن اعادته في حق المرید لئلا يكون المرید
 يكون أشد حرصا على الاتباع لا تقطاعه الى الله وتبته اليه وقد تقدم ما في
 تلك الثياب المذكورة من المرف فكذلك ما يشبهها اعنى من الوسع في
 الثوب الذى لا ضرورة تدعو اليه وان كان ثوب المرید قصيرا في الغالب
 لكنه احتوى على شيئين يبين مخالفة السنة ووجود المرف فيه اعنى في
 الوسع الخارق الذى يفعله بعضهم

(فصل) • واعلم ان طريقة الصوفية نظيفة وأقل شئ يندس النظيف
 لاجرم انه قد كثرت التدليس والتخليط وظاهر وسبب ذلك ان كل طريقة
 ادعاه الانسان فخصته فيها شواهد الاختصاص الا هذه الطريقة فانه
 لا يفتضح فيها غالبا وذلك لوجهين احدهما ان طريقةهم مبنية على الفتوة
 والسر والعفو والصنع والتجاوز والاعضاء عن العيوب وكل من ادعى شيئا
 يخالف طريقةهم ستر واعليه وجروا عليه اذ بال الفتوة والثاني ان كثيرا ممن
 تغير عليه في هذا الزمان أقل ما يقع منه ان يقول لك حسدنى ويقوم في حبيته
 كثير من الناس فتنداعى الفتن وتكثر الى غير ذلك من المحظوظات التي تتورهم
 وهي كثيرة ولا جمل ذلك سكوت من سكوت من أهل الصدق والاتباع فظن

من لا علم عنده بحالهم السيئ ان سكتوتهم رضا منهم بشئ مما راوه او سمعوه الا ترى انهم اذا وجدوا من يقبل الحق منهم القوا اليه ما يخصون به من جهة من هذه الغمرات وسروا به واقبلوا عليه لا لحظ ذنبوى بل يفعلون ذلك فرحا منهم به داية شارد عن باب ربه عز وجل مضطرا الى من يوصله اليه (وقد ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اهل رضى الله عنه لائن يهدى الله بك رجلا واحد اخبرك من حرا النعم فاذا وجد احد هم السبيل الى شئ من هذا بادرا اليه وان كان ضده تغافل وتناسى لاجل ما تقدم (وقد تقدم) ان الاعمى يكيدته وشيطنته يتتبع السنن واحدة بعد واحدة يريد بذلك ان يبدل مكان كل سنة ضدها (الا ترى) انه لما ان وجد المریدا اكثر ابسأه على ما ينبغي من القصر وغيره ادخل عليه دسيسة قل من يشعر بها وهى وسع الثوب الخارج عن العادة وفيه شيان مما لا ينبغي وهما الضاعة المال وهو محرم ومخالفة السنة وكفى بها وقنع بذلك من بعضهم ودس زيادة على ذلك وبديل ما هو اكبر من هذا واكثر اكثير من العرب فى طول ثيابهم حتى صارت اذا مشوا تقصر على الارض وهذا محرم فى حق الرجال متأكدا فعله فى حق النساء وبديل للنساء ضد ذلك وقد تقدم بيانه وزاد فى ثياب بعض من ينسب الى العلم قريبا مما سبق فى ثياب العرب (فالاحصاى) انه حرم كل طائفة من الاتباع واوقفهم فى ضده ومع ذلك قل من يستيقظ لما القاه اليه من هذه الدسائس بل تافهوا بالاقبال عليها لما اتى اليهم من التعليل لكل واحدة لان من عادته الذميمة تعاليل ما ياقبه اليهم ويحسبونه لهم ليصكون ذلك ادعى الى القبول منه والمحرم على فعله فان الله وانا اليه راجعون على ما حصل من الغفلات عن لا يفعل عنا ولا ينسا فان فى التلويح ما يغنى عن التصريح والله المستعان بعمه وكرمه

(فصل فى ذكر بعض المتشبهين بالمشايخ واهل الارادة) وهذا باب متسع متشعب قل ان تقصير مفسده او يتعين ما وقع منه اكثرته (اي كثر) تشير الى شئ منه ليستدل به على ما عداه والله المستعان (فمن ذلك) ان كثيرا من الناس يدعى الدين والصالح وانه من اهل الوصول وباتى بحكايات من تقدم من الاكابر وبطرزها كلامه وهو مع ذلك يشير الى نفسه باسان حاله

وان عنده من ذلك طرفا (وبعضهم) يزعم انه حصل له من ذلك الامر حاصل
ومنهم من له القدرة على تصنيف الحكايات والمرأى التي يختلقها من تلقاء
نفسه سيما والاعيان بالله تعالى ما ابتلى به بعضهم من تجريبه ودعواه رؤيا
النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وانه اقبل عليه وخاطبه وامره ونهاه بل
بعضهم يدعى رؤيته عليه الصلاة والسلام وهو في اليقظة وهذا باب ضيق
وقل من يقع له ذلك الامر الامن كان على صفة عزيز وجودها في هذا الزمان
بل عدت غالبا مع اننا لا نذكر من يقع له هذا من الاكابر الذين حفظهم
الله تعالى في ظواهرهم وبواطنهم (وقد) اذكر بعض علماء الظاهر رؤية
النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة وعال ذلك بأن قال العين الغانية لا ترى
العين الباقية والنبي صلى الله عليه وسلم في دار البقاء والمرأى في دار الفناء
(وقد) كان سيدي أبو محمد رحمه الله يحمل هذا الاشكال ويقول ما قاله هذا
الفاصل صحيح ولكنه يرد ما ورد ان الله تعالى يوقف هذه الطائفة بين يديه
ويقول عز وجل اوليا في لم ازوعنكم الدنيا لموانكم على ولا يكن زويتها عنكم
لست وفوا اليوم نصيبكم عندي اذهبوا فاعرفوا الصغوف من سلم عليكم من
اجلى اوزاركم من اجلى او اطعمكم لقمة من اجلى فخذوا بيده وادخلوه الجنة
فيأتون الى المحشروه هم يحبرون اذبال الفخرفيقول اهل المحشر ياربنا ما بال
هؤلاء دوننا فيقول الله عز وجل انتم متم في الدنيا مرة واحدة وهؤلاء كان
الواحد منهم يموت في اليوم سبعين مرة او كما قال (وقال) سيدي أبو مدين رحمه
الله من مات رأى الحق ومن لم يمت لم يرا الحق فاذا كان المرء اذا مات مودة
واحدة رأى الحق فما بالك بسبعين مرة في كل يوم فلا تعلم نفسك ما أخفى لهم من
قوة عين فذهب الاشكال والمجد لله وظهور الصواب والله المؤمل في الثواب
(ومنهم) من يشير الى نفسه بالكرامات وخرق العادات وهو عرى عنها
بالانصاف بضدها (ومنهم) من يدعى رؤية الشايخ واقبيهم وهو مع ذلك لم
يجتمع بهم ولا رآهم ومنهم من يدعى محبة بعض الشيوخ والاعتداء بهم
وهو لم يجتمع بهم ولا هو على طريقهم بل رأى بعض من صعب الشيوخ
وحكى عنهم فحكي ذلك عن نفسه (ومنهم) من يدعى رؤية المخضرم ان
بعضهم يؤكده ذلك باليمين ليكون ادعى لا يقول منه حتى لا يقال بعض من

ينسب اليه شيء من هذا ان المخضر ياتيه في كل يوم ويقف على بابه او دكانه
ويفقد ذن معه وهو يبيع ويشترى وذلك كله تقول وافتعال لا اصل له
ولا فرع مع ان هذا لا ينكر اذا وقع من اهله في محله (ومنهم) من اذا اراد ان
يأتي شيئا مما يحضر له قدم قبله الاستشهاد بكتاب الله تعالى فيقول قال الله
تعالى ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ثم يضاف عند
ذلك انه رأى ورأى وأنه غوطب في سره والغالب أنك تجد كثير من العوام
الغلبة الجهول عليهم باهل الحق والخبر والصلاح والاتباع اذا موه عليهم أحد
من اهل التمويه انقادوا له وقالوا به واتبعوه ونزلوه المنزلة التي يدعيها اسأل
الله السلامة من ذلك بمنه وكرمه (وبالجملة) فأحوالهم الرديئة لا تضرهم وفيما
وقع التنبيه به كفاية ومقنع هذا حال المستترين منهم (وأما غيرهم) فقد
خرقوا السباج وليس الجذب منهم بل الجذب عن بيعتهم قد هم أو يميل اليهم مع
ما هم فيه من مخالفة الشريعة الشريفة مثل ما يفعل بعضهم من انه يظهر للباس
الزهد في الدنيا وترك المبالاة بها حتى انه يجلس مكشوف العورة وقد تقدم
ذلك (ومنهم) من يدخل النار على زعمه ولا يحترق بمره من الناس وذلك
انه لو كان صحيحا لكان بدعة ومنكر الاذان من شرط المجزأة اثارها
والقصدى بها ومن شرط الكرامة عكس ذلك فاذا اثارها للناس فقد
خرجت عن باب الكرامة (الاهم) الا ان تقع ضرورة شرعية بحاجة الى
اظهارها (مثل) ما حكى عن بعضهم انه كان في مركب موسوفة قمح افهاج
البحر عليهم وكان القمع ابيض الظلمة المسلمين على الخناق في وقته فسمع
النواقي وهم يقولون ان هذا القمع مكبل علينا فان نقص منه شيء أخذنا
الظالم به فالرأى ان نرمي الركاب في البحر ويبقى القمع فلما ان معهم قال لهم
ارموا القمع في البحر وانا الضامن له فأشبهوا عليه ورموا القمع حتى لم يبق
الا القليل فسكن البحر فلما ان وصلوا الى البلاد طالبوه بما التزمه فأمرهم ان
ياتوا بالبحاين فجاءوا بهم فقال اكلوا ما بقي من القمع فاكلوه فوفى ما عليهم
أعنى ما كان على النواقي مسطورا ثم ردد رأسه الى أصحابه وقال لهم والله ما
علمتم الا حسد الماء هؤلاء المسلمين (ها) كان مثل هذا الذي يظهره
لا ضرورة الشرعية مع ان لدخول النار اذوية تستعمل حتى لا تدعو على من

السباج ككتاب
ما يحاط به اه

دخلاه من استعمال تلك الادوية (لكن) لو حضرا احد من اهل السنة ودخلا
مع الاخرق صاحب البدعة والزعماء ونرج الحق سالما (وقد) وقع ذلك في
حكايات يطول تتبعها منها المحاكاة المندة في مصباح الظلام للشيخ الامام
الجليل ابي عبد الله بن النعمان رحمه الله وما جرى للسنى والبدعي في
دخولهما النار فخرج السنى ولم يحترق وبقي البدعي حية اه (وقد) كان
بعض من ينسب الى المشيخة يدخل اصحابه النار ولا يحترقون فقال له سيدي
ابو عبد الله الغاسي رحمه الله والله لولا اني اخاف من سيدي الشيخ ان يطردني
لاخذت الشيخ نفسه ودخلت انا واباء النار حتى تنظر من يحترق فينا (وقد)
كان ببلاد المغرب من زمن قريب رجل يدعى الولاية وتحرق المادة وكان اذا
ورد عليه الفقراء والاضياء يعمل لهم فطيرا ويضعه في قصعة ويؤتي بها اليه
فينصب يده عليها فيخرج من بين اصابعه عمل فحل فيات به ويطعمه من
هناك حتى يكفهم ثم يرسل يده فينقطع فسمع به بعض الاكابر في وقتهم فجاء
اليه فلما ان جالس عنده قال له نريد ان نطعمنا من هذه البسطة التي تطعم
الناس منها فقال نعم فامر بالفاطير على المادة فاحفر فديده ليسيل
العسل على المادة فلم يخرج شيء فقال له واين ما تدعيه فقال انقطع الان
فقال لو كان حقا ما انقطع لان البساط اذا حضره المحرق زهق ثم عززه
ووجهه بالكلام وقال له كنت تطعم المسلمين ابوالشيباطين وانرجه
عن ذلك المحال وتوبه عنه (وعنهم) من يظهر الكرامة بامامك الثعابين
والانس بها وهذا فيه ما فيه من مخالفة الشرع الشريف والتعويل على
الامة بما لا حقيقة له اذ ان مثل ذلك يفعله كثير من الناس لم يشتهم فكيف
يعد كرامة (ومن) ذلك ايضا ما يفعله من اكلهم الثعابين بالحياة بجره من
الناس وذلك محرم ان لو كان صحيحا لان اكلها لا يجوز الا بعد تذويتها عند
من يرى اكلها وهم باكاونها من غير تذويت بل يؤذون على كل اكلة من
اكلاتهم تاديبا لبايعا را دعا ثم ان كان ذلك من غير حقيقة فهو من صناعة
النارنجيات والسميام واما اكلها وليس من باب الكرامة في شيء (وكنت)
اعهد مثل هذه الاشياء ببلاد المغرب فعمل على ابوابها وبتضاحك الناس
عليها في لموهم واعلمهم ويستغنون بسببها وهم في هذه البلاد في بعض الاماكن

يعدونهم من الكرامات ويمتقدونهم بسببها (ومنهم طائفة استنسبت سنة
سبعة وهم الذين يحلقون لحاهم وذلك مخالفة لسنة وارثكاب للبدعة الغير
ضرورية شرعية وأما إذا كان للضرورة مثل التداوي وغيره فحائز (ومنهم)
من يفعل عكس ذلك فلا يأخذون شيئا من شعور أبدانهم ويعلمون ذلك
بأنه من حسن العجبة وذلك قبيح شنيع لأنه يشبه فعل الرهبان وفيه المثلة
والاستقذار وقد نهي عن ذلك كله (ومنهم) من يلبس اللبس والاشياء التي
لا تنزعند الركوع والسجود مثل الشعر وغيره وهذا ايضا من المثلة
والشهرة والبدعة وكشف العورة وترك الصلاة اذ انه لا يجوز كشف
العورة في الصلاة ولا غيرها (واشنع) من هذا كله واقبح ما اتخذ به بعضهم
من لبس الحديد فيتخذ سوارين في يديه كما اتخذهما المرأة من الفضة
والذهب (وبعضهم) يجعل في عنقه طوقا من حديد كاقبل بل هو نفسه
ويعلقون في آذانهم حلقا من حديد (وبعضهم) يجعل على ذكركه طوقا من
حديد كالقفل ويرجمون ان شيوعهم حين يأخذون عليهم الحديد فيعلمونه
بهم ويأمرونهم أن يلبسوه وان اقتدى بهم ويقولون ان ذلك قفل على محل
المعاصي حتى لا ترتكب ولا تخف في تحريم هذا وشناعته وقبحه وانه لا مدخل
له في الشرع الشريف (ثم) مع ادعائهم ان ذلك قفل على محل المعاصي يأتون
بنقيض ما زعموا وهو ان فيهم شبانا لهم صور حسان وهم مقيمون معهم مساء
وصباحا ويخلو بعضهم مع بعض دون تكبير (وقد) قال بعض السلف رضى
الله عنهم لان اوتقن على سبعين عذرا أحب الى من ان اوتقن على شاب
(وبعضهم) يتخذ حديدا كالعمود يمشي به في يده (وقد ورد) ان الحديد
حلية اهل النار (وقد ورد) من تشبه بقوم فهو منهم فيقعون في هذا الخطر
العظيم بسبب الجهل والجهل بالجهل كل ذلك سببه مخالفة السنة المطهرة
(واشد) من هذا كله ان أكثرهم يدعي انه على الحق والصواب وان
طريقته هي المثلى (ومنهم) قوم تنزهوا عن هذه الرذائل وعابوا على فاعلها
ثم انهم يقعون في اشياء رذيلة تنهى صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه
عنها وهي عيهم كثرة انهم شعار الولاية (فن ذلك) اتخذ بعضهم الاعلام
على راسه وهو لا يصلحوا ان يكون وليا لله تعالى على ما يزعم أم لا فان كان

قوله الزنا طحا قال في شفاء العليل زناها اذا صوتت باسمائه بغير حروف كقائه نساء العرب والمجدين في بلاد
 معان غناء الطبر للادرج مرفض * ومن طرب بالزنا منه بنية * وللناس في عرس الربيع مسرة * والخائف حتى التزم فيه برضا
 وفي شرح القاموس ان زعزعة النساء في الافراس من زعزعة البعير اه واما الزنا طحا والزانة فبمعنى زعزعة
 البعير ههنا الذي يردده في جوفه اه

وايسا قالوا لله تعالى لو قدر ان يدفن نفسه او يكون أرضا يمشى عليه لافعل
 حتى لا يكون مع الناس بالسواء فكيف ينشر الاعلام على رأسه وهذا من
 باب الشهرة والدعوى وأهل الايمان يراهم من ذلك كله (الاترى) الى قول
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه لقيم الداري رضي الله عنه لما أن سألته ان يعط
 الناس ويذكرهم فقال له أنت تريد أن تقول أنا لقيم الداري فاعرفوني
 (فكل) من اراد الظهور فليس من أهل الطريق في شيء بل هو عكس
 حالهم ولولم يكن فيه الا انه بدعة ممن فعله فكيف بانجرار هذه المفاصل التي
 وقعت بسبب الاعلام اذا هم يحتمون رجالا وشبابا فاذا أشرفوا على بلد
 ذكروا الله تعالى جهورا يرفعون بذلك أصواتهم ولا يقصدون به الذك
 ايس الا بل الاعلام لأهل تلك البلدة ومن قاربها بورود الشيخ والفقراء
 الذين معه حتى يخرجوا الى تلقيم فاذا سمعوا ذكرهم خرجوا اليهم رجالا
 ونساء واحتاطوا بهم فصاروا محبة من رجالا ونساء وشبابا وهذا فيه ما فيه
 من مخالفة الشرع الشريف وقد تقدم غير مرة ان المرأة لا تخرج من بيتها الا
 اضرة شرعية ومع ذلك فتكون اذا خرجت خرجت على الصفة المتقدمة
 ذكرها من السستر والشي مع المجدران ولا تقسم الا لضرورة شرعية وهن
 اذا خرجن للقائهم خرجن منكشفات في الغالب وان تستر بعضهن فبعض
 تستر برفقن أصواتهن بالزخايط ويسمع هن اذ ذاك ضجيج وذلك كله عرى
 من الشيخ وعلمهم فما اقبل هذا وابعده ممن ينتمى الى طريق أهل الدين
 والصالح فكيف بمن يزعم انه يدعو الناس الى الله تعالى فانا لله وانا اليه
 راجعون على انعكاس الامور (وبعضهم) يزيد على ذلك فملاقيهم فيه
 اضاءة المال وهو وقد اشبع نهارا حين يتلقونه ويقصدون بذلك القرية
 الى الله تعالى وهيات هيات التقرب الى الله تعالى لا يكون الا بامثال
 او امره لا بالوقوع في نواهي بل هو نفس البعد والافلا اسأل الله العافية من
 ذلك كله بمنه (ثم) مع ذلك ينزل على أهل تلك البلدة بالجمع الذي معه ومفاسده
 قل ان تقتصر من ذلك انه يضرب حال كثير منهم بسبب تكافهم لشيء من
 الاطعمة تليق بهم ويتفاخرون بذلك وبعضهم يعيب على من اتى بطعام
 لا يجتارونه وليت هذه الضيافة لو كانت عن طيب نفس لكانهم يقسطون

ما ينفعونه في تلك الضيافة على الرأس من غنى وفقير ومضطرب ومحتاج
واكثرهم يتدأبون بسببها وبعضهم يجزعن شئ يعطيه وعن بداينه فيهرب
قبل وصول الشيخ الى البلد فيتسلطون على بيته وهو غائب فيأخذون
ما وجدوا من دجاج أو داجن وبعض من يجزعن المروب يجعن مع كبراء
اهل البلد بما يوجبون عليه مما لا قدرة له به وتفاصيل أحوالهم في هذا المعنى
تطول (وقد) قال عليه الصلاة والسلام أنا وأمتي برءاء من التكلف ولولم يكن
من التكلف لهم إلا علف دوابهم لمكان فيه من المحرم ما فيه (ثم) مع ذلك
لم يقتصر دواعي هذا التكلف العظيم حتى أضافوا اليه ما يأخذونه من الهدايا
ويسمون ذلك بالفتوح للشيخ ولاصحابه كل على قدر حاله سيما صاحب المنزل
الذي نزلوا عنده فهذه الوظائف أعني الضيافة والعلف والفتوح للشيخ
وجامعته لا بد له منها إحتياجا ثم انهم لم يقتصروا على ذلك الاخذ للشيخ وحده حتى
يأخذوا الخادم السجادة وقد تقدم ان السجادة في نفسها بدعة فكيف يتخذ
لها خادم ثم يأخذون الخادم الابريق ثم الخادم السباط ثم الخادم العكاز ثم الخادم
إلدابة أو الفرس ثم المزمرون الذين معه (ثم) مع هذه الأحوال الرديئة
يرقص بعضهم مع بعض نساء ورجالا وشبابا (ثم) انهم لم يقتصروا على هذه
المفاسد حتى آخى بعضهم بين الرجال والنساء من غير تكميل ولا استخفاف في ذلك
(ثم) انهم لم يقتصروا على هذا الفعل القبيح حتى يقدم بعض النساء بالسن
بعض الرجال ويرمون انها أخته من الشيخ وقد آخته فلا تحجب عنه اذا انها
صارت من ذوى المحارم على زعمهم وكتب العلماء والمجد لله بين أيدينا وأيمس
فيها شئ مما ذكره بل افتعال منهم وتقول باطل فن استعمله منهم فقد خرج
عن الدين ومن لم يستعمله منهم فقد ارتكب أمرا عظيما يجب عليه أن يتوب
ويقلع عما هو بسبيله من المخالفة والضلالة (فاذا) علم هذا من أحوال
بعضهم فأى فرق والمخاللة هذه بينهم وبين الظالمة المقلطين على الخلق
بأخذ المال والاذية بل قد يوجد بعض الولاة يتعاشا عن مثل هذه الرذائل
وينزه من منصبه عنها فلا ياكل الا من أقطاعه مع ان الولى ما مور بالافتقار
بالفقراء المتبعين فصارا لأمرا بالعكس اذ أنه يتعين على من اتصف بشئ مما
قد ذكره في أمر من انتسب الى الفقراء أن يقتدى بالولى في هذا الفعل

الحسن (وزاد بعضهم) على هذا شيئاً قبيحاً وهو استهتار في الدين وزندقة
 فيقولون المسال مال الله ونحن عبيد الله فلا فرق بيننا وبين صاحب المال
 لا نأشر كأثر فيه وهذا منهم حل ونقض للشريعة المطهرة وقد أبى الله ذلك
 ورسوله صلى الله عليه وسلم والمسلمون قال الله تعالى في كتابه العزيز ويأبى
 الله إلا أن يتم نوره فالشريعة والمجمل لله مصونة عن الزيادة فيها والنقص منها
 فلا تزال على صفة الكمال حتى يأتي أمر الله (ثم الهب) فمن يدعي المشيخة منهم
 والهداية لطريق القوم كيف يعطى الإجازات للفقراء من تحت يده بالمشيخة
 ولوسائته من فرائض الوضوء أو سننه أو فضائله وكذلك في الغسل أو في
 التيمم أو في الصلاة لمجهل ذلك غالباً (وقد) قال بعض العلماء إذا صلي
 المكلف وهو لا يعرف المفروض من المسنون فلا تصح صلاته وكذلك
 لوسائته من مغسرات الصلاة لمسا علمه وكذلك لوسائته من حكم السهو
 إذا طرأ عليه في صلاته لمسا علمه (فاذا) كان هذا حاله في أمر وضوئه وصلاته
 للذين بهم أقوام دينه وصلاحه فما بالك به في غيرهما (وقد تقدم) أن
 من لم يأنم الله عز وجل على أدب من آداب الشريعة فبعبء أن يؤتمن على
 سر من أسرار الله تعالى (فاذا) كان هذا حال الشيخ في جهله بما أدى أمر دينه
 فكيف بمن يهتبه أم كيف بمن يميزه إذا الغالب من ينقي إلى مثل هذا
 أنه لا يباشر العلماء أذلو بآشرهم لا تكريمهم ما هم فيه فكيف يهتبه هم أو
 يتبعهم على أن هذه الإجازة والمجالفة هذه لأصل أهلها في الدين ومع كونها
 لأصل لها فالإجازة التي يعطونها أشبهية بالظلم ألا ترى أنهم لا يعطونها في
 الغالب لمن سألها حتى يعطى على ذلك عطاء جزيلاً بسبب جاهها ويعمون
 ذلك بشكر أن المدخول في طريق القوم فيعطى الشيخ ما يليق به ولتخدام
 الشيخ المنة ثم ذكرهم ما يليق بدرجاتهم وكذلك الأكابر أصحاب الشيخ
 المذكور ولا بد من إلهة يطلبونها منه للسمع كل على قدر حاله ويختلطون
 كما تقدم (ثم) مع هذا الحال لا يقتصر على كتب الإجازات إن طاهن في
 السن وإن له ثبوت في العقل من المكحول بل يعطونها للشبان المردان
 ولهم صور حسان فيستلطون بسبب ذلك على الكشف على حريم المسلمين في
 بعض الأحيان والأما كن بسبب الاختلاط بهم من أجل الإجازات التي

بأيديهم هذا حالهم مع من سأل الاجازة منهم (واما) من لم يسأله افعوه على
 قسمن اما ان يكون له وجاهة أو جدة أو أحدهما أو يعلمون من حاله انه يحيل
 الى شئ من أحوالهم واما ان يكون حاربا عن الوجاهة والجدوة وهو مع ذلك
 متشوق للاجازة كالاول (فاما الاول) فيعلمون عليه التحيل في ربطه عليهم
 وسكونه الى قولهم والرجوع اليهم فاذا ظفروا منه بذلك كفوه التكليف التي
 تضر بحاله وحال عياله غالباً (واذا) كان كذلك فلا فرق اذن بين من هذا
 حاله وبين الظلمة الا ان الظلمة يعلمون ذلك بالعرف والعهر وهو لا يفعلون
 مثله بالتحيل والمخديعة (واما) ان كان فقيراً لا مال له ولا وجاهة فانهم
 يستقدمونه المدة الطويلة ليحصل لهم من تكاف الناس والتسائط عليهم
 والاحساح عليهم بالمسئلة على الغنى منهم والفقير حتى يحصل لهم ما يرضونهم
 كالاول وهذا امر لا يمس اخلاق المسلمين في شئ اذن من اخلاقهم المناصحة
 بينهم والشفقة ورحمة بعضهم مع بعض تسأل الله السلامة من بلائه بمنه
 وكرمه

• (فصل) • ثم العجب من ادعائهم المشيخة وهم لا يعرفون مبادئ امر دينهم
 كما تقدم فكيف بالانتماء الى المشيخة (وقد) قال اهل التحقيق من اهل
 الطريق ان الفقير لا يكون فقيراً حتى يكون قلبه كانه في كفه يعني من
 قوة معاينته له ونظره اليه فيعرف الزيادة فيه من النقص بديهية (هذا)
 حال الفقير المنفرد بنفسه دون ان يصل الى اقتداء الغير به (واما) الشيخ
 فلا بد له من زيادة على ذلك وهي ان تكون قلوب اصحابه كاشها في كفه
 وكذلك احوالهم في تصرفاتهم وخواطرهم فيعلم ما يزيد فيها او ما ينقص منها
 فيريههم على ما يتحقق من حال كل واحد ويذهبهم على ذلك بحيث لا يشعر
 احدهم بلسانه بل الشفص نفسه قد لا يشعر بذلك في بعض الاحيان ولم
 في معرفة هذا امور وتصرف لا يعرفه غيرهم فان كان الشيخ عاجزاً عن هذه
 الرتبة اعني انه لا يعرف ما زاد في حال اصحابه وما نقص في غيبته فلا يدعي
 المشيخة ولا الهداية بل انهم انجحتون يتذاكرون في مسائل الدين
 ومناقب اهل الاحوال السنية فاعلم ببركة ذلك وبركة اجتماعهم
 تعود عليهم دون ان يدعي احدهم منهم حالاً او مقالاً هذا حال القوم مع

وجود الاخلاص منهم والصدق والتصدق والركون الى مولاهم في دقيق
الامور ورجايلها والتزام الوقوف ببابه سبحانه وتعالى ومع هذه المقامات
عليه والاحوال السنية لا يدعون لانفسهم حالا ولا مقالا بل يقول
اكثرهم الى الان ما احسن ان اتوب حتى قال قائلهم

يظنون بي خيرا وما بي من خير * واكنني عبد ظالم كما تدري
سترت عيوبى كلها عن عيونهم * والبستنى ثوبا جديلا من الستر
فصاروا يحبونى ولست انا الذى * احبوا وادركن شبيها بالغير
فلا تفقهنى فى القياسة بينهم * ولا تخزنى يا رب فى موقف الحشر
(وقد) قال بعض الساف الصالح رضى الله عنه لولده لما ان رأى منه شيئا
لا يحب به ابني اما تعرف قدرك فقال وما قدرى فقال له املك اشتريتها
باربعمائه درهم وابوك لا اكثر الله مثله فى الاسلام (هذا) مقالهم مع وجود
الاحوال السنية منهم فابالك بمن هو على العكس ثم مع ذلك يعطى الاجازات
وتنصب بين يديه الاعلام والرايات فانا لله وانا اليه راجعون (وبعضهم)
يدعى الوله ويرى كذب بسبب ذلك محرمات فركب على جريرة قد صورها ما
وجهها وعينين وانفا وفاو ياخذ بيده شيئا كأنه سوط ويركب تلك الجريرة
ويمسكها بسيروا وخطب كأنه لحام او يضربها ويحجرى (وبعضهم) يعاقب فيها
جوسا فاذا مشى يسمع له صوت قوى فيجتمع عليه النساء والرجال والشبان
غالبوا وقد يدخلونه بيوتهم ولا يجتنى منه احد كأنه امرأة من جملة نساءهم
ويعيبون على من استقر منه ويقولون هذا موله (وهذا) اشد قبحا من الاول
لانه قد ينفرد وحده فيجد السبيل الى ما تسوله له نفسه من الرذائل بخلاف
من تقدم ذكرهم (فكيف) يدعى الولاية مع ارتكابهم حتى صاحب الشرع
صلى الله عليه وسلم حيث يقول من صور صورة عذب حتى ينفخ فيها
الروح وليس بنافع فيها ابدا (ولا فرق) بين من صورها واستعملها او رضى
بها او المحجب من هذا بل المحجب عن تلبس بشئ من العلم وهو مع ذلك يمتد
من هذا حاله ويصوب فعله بان يقول هذا ولي الله وانما هو يخرب على نفسه
وتخريب هذه الطائفة انما يكون بالمعارضتهم فيه امر ولا نهي وهذا قد
عارضه النبي الصريح كما تقدم (ولو لم يكن) للجريرة صورة لاحتمل التعريب

وغيره (هذا) ان كانت اوقات الصلوات عليه محفوظة وكذلك في سائر
التكاليف الشرعية وهو يظهر الوله فيما عدا ذلك فهذا محتمل مع انه
لا ضرورة دعت الى الدخول في هذا الاحتمال اذ ان الله عز وجل لم يضيق
على المكلف اذ العلماء والاولياء محفوظون في نوازلهم وبواطنهم
موجودون والمحمد لله لا تخلو منهم الارض الى ان تقوم الساعة باخبار
صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه

(فصل) ثم ان مع هذا كله لم يكتبوا به هذه المغاسد حتى ضعو اليها
مفسدة اخرى وهي اخذ بعضهم العهد على من يريد الدخول في الطريق
من رجل او امرأة او شاب ليكونوا من خواصه واتباعه (وبعضهم) يحلقون
شعر راس من يتوب على ايديهم حين ياخذون عليهم العهد وهذا جهل
منهم بالعهد وماهيته وكيفية وحاق شعر الراس لغير ضرورة شرعية من
البدع وقد كان في عهد السلف رضي الله عنهم من شعار اهل البدع وعلامة
عليهم هذا اذا كان الحاق لاجل الدخول في الطريق واما حلقه لكثرته
الرداب او غيرها فهو جائز غير مكره

(فصل) ومن هذا الباب ايضا ما فعله بعضهم من تعليق السجدة في عنقه
(وقد تقدم) قول عمر رضي الله عنه لقيم الداري رضي الله عنه انت تريد ان
تقول اننا نقيم الداري فاعرفوني وما كان مراده الا ان يذكر الناس بالاحكام
الشرعية امام ورباطها واساعتها واظهار السجدة والتزين بها لا مدخل
لها في ذلك بل للشهرة والبعدة لغير ضرورة شرعية (وقريب) من هذا
ما فعله بعض من ينسب الى العلم فيخذ السجدة في يده كاتخاذ المرأة السوار
في يدها ويلازمها وهو مع ذلك يتحدث مع الناس في مسائل العلم وغيرها
ويرفع يده ويحركها في ذراعه وبعضهم يمسكها في يده ظاهرة للناس ينقلها
واحدة واحدة كانه يعتد ما يذكر عليها وهو يتكلم مع الناس في القيل والقال
وما جرى لفلان وما جرى على فلان ومعلوم انه ليس له اللسان واحد فده
على السجدة على هذا باطل اذ انه ليس له لسان آخر حتى يكون به هذا
اللسان يذكر واللسان الاخر يتكلم به فيما يختار فلم يبق الا ان يكون
اتخاذها على هذه الصفة من الشهرة والرياء والبدعة (ثم) العجب من بعض

على السجدة حقة ويحضر ما يصله من الحسنات ولا يعد ما يجترحه من
السيئات (وقد) قال عليه الصلاة والسلام حاسبوا أنفسكم قبل أن تتحاسبوا
فأرشد عليه الصلاة والسلام إلى محاسبة المرء لنفسه فيما يتصرف فيه
باعتقاده وجوارحه ويعرض ذلك كله على السنة المطهرة فأوافق من ذلك
حمد الله عز وجل وأقضى عليه وبقي خائفًا وجلًا خشية من دسائس وقعت له
لم يشربها وما لم يوافق احتسب المصيبة في ذلك ورجع إلى الله تعالى بالتوبة
والإقلاع فاعمل بركة التوبة تيممًا وخوبة ويغفر بذلك ما وقع له من الخلل
(وهذه الطائفة) أصل عملها التحفظ من السيئات والمواجس والخواطير
ثم بعد ذلك يأخذ في كسب الحسنات (وقد) قالوا إن ترك السيئات
أوجب من فعل الحسنات (لما) في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام
اتقوا المحارم تكن أعبد الناس (وقد) حكى عن بعضهم أنه بكى أربعين
سنة فمثل عن سبب بكانه فقال استضافني أخ لي فقدمت له سمكًا فأكل
ثم أخذت ترابًا من حائط جار لي فغسل به يديه فأنابني على ذلك التراب
الذي أخذته منذ أربعين سنة (وحكى) عن آخر مثله فمثل عن ذلك فقال
طالع لي طلوع فرقيته فاسترحت فأنابني عليه لعدم رضاهي بما فعله الله بي
أو كما قال (وأحوالهم) في هذا المعنى قل إن نقصم فماذا كان هذا حالهم في مثل
ما وصفناه عنهم فما أبالك عن يحمل الأثقال وإي أفعال ثم يحصر الحسنات
ولا يذكر في ضدها فأن الله وأنا إليه راجعون (ثم) إن بعضهم يمتحن بأنهم أحركة
ومذكرة فواس وأناه إن لم يكن القهريك والتذكير من القلب فيما بين
العبد وبين الرب سبحانه وقسمي (وقد) تقدم ما ورد في الحديث أن عمل
السري أفضل عمل الجهر بسبب ضعفه (هذا) وهو عمل فما أبالك باظهار
شيء ليس بعمل وإن كانت صورته صورة عمل وما زال الناس يخفون أحوالهم
مع وجود الاخلاص العظيم منهم وهم مع ذلك خائفون وجلون من دخول
الدسائس عليهم فإين الحال من الحال فأن الله وأنا إليه راجعون (وبالحيلة)
فعمل ذلك فيه من الشهرة ما فيه (وقد) تقدم أن الساجر ينبغي له أن يكون
حارًا بمحسنة ما يتجر فيه فلا يترك ماله فيه سبب من ضعفه وأخذ ماله فيه
شيء واحد هذا مع السلامة من الاوصاف المتقدم ذكرها فكيف فيه

مع وجودها (ثم) انه مع ذلك يحرم نفسه فضل الذكر وعود بر كته على
اعضائه وجوارحه فلو كان يسبح ويعد على أنامله لكان نور ذلك الذكر
وبركته في أنامله (وقد ورد) ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على بعض
أزواجه فرأى نوراً في طاق فقال ما هذا النور الذي في الطاق فقالت
يا رسول الله سبحتي التي كنت أسبح عليها جعلتها هناك أو كما قالت فقال عليه
الصلاة والسلام هلاك كان ذلك النور في أناملك فهذا ارشاد منه عليه
الصلاة والسلام الى الافضل والأولى والارجح وقاعدة المريدان لا يرجع
الى عمل مفضول وهو قادر على ما هو أفضل منه وقد كان سيدي أبو محمد
رحمه الله اذا قرأ في الختمه يجعلها على ركبته معها ويمسكها بيده اليسرى
وجميع اصابع يده اليمنى تمر على الحروف التي يتلوها ويتهجد ذلك ويحمله
بان يقول حتى يحصل لكل عضو حظ من العبادة لكي يكثر الثواب
بذلك فابن المحال من المحال فان الله وانا اليه راجعون

(فصل) ومنهم من بالغ في اخذ العهد الى حد لا شك في تحريره وابطاله
فيقول انه اذا اخذ العهد على من ياعده عليه ان المأخوذ عليه لم يبق له
تصرف في ماله ولا زوجته ولا نفسه بل التصرف في ذلك كله للشيخ فان اراد
ان يطاق عليه لزمه وان اخذ ماله لزمه الى غير ذلك (ثم) انهم مع هذه
الشروط التي يشترطونها لو تصرف الشيخ في شيء من ذلك لكان سيديا
للقضية والترك وليس هذا من صفة القوم ولا بماثور عنهم (ومنهم) من
ياخذ العهد على أن ينمى اقلان من المشايخ دون غيره حتى كأن الطريق
الى الله تعالى على عدد المشايخ فينسبون اليهم كما ينسب اهل المذاهب الى
مذاهبهم فاذا انتسبوا الى ذلك فالطريق الحمدى أين هو وحصل بسبب
ما تقدم بينهم من مصائب وشنائ كثير حتى صاروا اخرا با ووقع بعضهم في حق
غير شيخه الذي ينتمى اليه اعادنا الله من بلائه بمنه والطريق الحمدى غير
هذا كله (ولذلك) كان سيدي أبو محمد المرجاني رحمه الله يقول طريق القوم
واحدة (وكان) سيدي أبو محمد بن أبي جرة رحمه الله يقول سنة الاحباب
واحدة يعنى أن مشربهم واحد وهو الاتباع وترك الابتداع (ولا)
يظن ظان أن ما تقدم ذكره فيه انكار لاخذ العهد من أهله لاهله بشرطه

المعتبر عندهم اذ انه عليه درج الساف الصالح نفعنا الله بهم ولا ننكر ايضا
الانتماء الى المشايخ بشرطه وهو ان يكون عند المرید شيخه وغير شيخه
بالسواء بالنسبة الى الاتباع وترك الابتداع ويكون اشارة لشيخه بسبب انه
كان وصوله الى الله تعالى على يديه فيرى له ذلك فهذا الاعتبار يقع التفضل
لشيخه والاختصاص به دون غيره (وقد ورد) في الحديث عنه عليه الصلاة
والسلام من صنع اليكم عروفا فكافئوه فان لم تجدوا ماتكم كفاؤوه فادعوا له
حتى تروا انكم قد كافأتموه (وقد كان) سيدي ابو محمد رحمه الله ياتي ان
ياخذ العهد على احد فسأله ما الموجب لذلك أهو بدعة قال لا ولكن
عبد الله يعني نفسه ليس كغيره فاخاف ان اخذت العهد على احد فقد
لا يوفي بما اخذ عليه من العهد فيقع له التشويش واكون السبب في ذلك
فاتركهم رجمة وشغقة عليهم واعوض عنه الدماء لهم بظاهر الغيب
بالاستقامة او كما قال (والحاصل) من اخذ العهد وان ياخذ الشيخ العهد
على المرید بانه لا يراه الله حيث نهاه ولا يفقده حيث أمره وهذا هو زبده
وأصله وبقيت تفاريقه على هذا الأصل قل ان تنزهني وهي الامانة التي
عرضها الله تعالى على السموات والارض والجبال فابين ان يحملنها واشفقن
منها وسمها الانسان انه كان ظالما جاهولا قال علماء ونارحة الله عليهم ظالوما
لنفسه جهولا بامر ربه وذلك راجع الى الغالب منهم والاف بكثير من وفي والمجد
لله وكثير من دخل في جاه من وفي (ولاجل) هذا المعنى بقي كثير من المحققين
ينتمون الى المشايخ ليكونوا في حرمهم (واليه) الاشارة بقوله في الحديث
اخبارا عن رب العزة عز وجل حيث يقول هم القوم لا يشقيهم - ج ليسهم
(فيكم) لا يشقيهم ج ليسهم كذلك لا يشقيهم مع تقدمهم ولا محبهم (وقد)
خرج الترمذي عن أنس قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله متى قيام الساعة قال فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم الى
الصلاة فلما قضى صلاته قال ابن السائل عن قيام الساعة فقال الرجل أنا
يا رسول الله فقال ما أعددت لما فقال يا رسول الله ما أعددت لها كثير صلاة
ولا صوم الا اني احب الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
المر مع من احب وانت مع من احبت فما رايت فرح المسلمين بعد الاسلام

كفرهم بهذا الحديث (ولا) يظن ظان أن هذا معارض لقوله عليه
 الصلاة والسلام لسائل حين سأله مرافقته في الجنة فقال له عليه الصلاة
 والسلام أو غير ذلك فقال هو ذلك يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام
 أعني على نفسك بكثرة السجود (لأن) هذا طالب منصباً عظيماً فارتد عنه عليه
 الصلاة والسلام إلى الأسباب الموصلة إليه لقوله عليه السلام أقرب ما
 يكون العبد في الصلاة وأقرب ما يكون في الصلاة إذا كان ساجداً فارشده
 عليه الصلاة والسلام لذلك وطالب المعية تشمله الدار وهي واحدة وإن
 كانت المنازل تتفاوت فيها وأما ما كان قد جعل السعادة لمن نالها (لقوله)
 عليه الصلاة والسلام أوضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها (فاذا)
 حصل له ذلك سلم من أهوال الدنيا والآخرة وعن العناء والتعب (ومنهم)
 من يفعل فعلاً قبيحاً حين يأخذ العهد دعي من يريد أن يدخل في طريقه
 فيكافئه أن يعترف بين يديه بكل ما فعله من الذنوب وفي هذا من مخالفة
 الشرع ما فيه (وقد ورد) أن الله عز وجل يقول يوم القيامة لبعض من فعل
 الذنوب أنا سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم (وقد ورد) كل
 الناس معاني الألباهرون (فاذا) جاء أحدان تقدم ذكره ليتوب على يديه
 أوقفه الشيخ باعترافيه في هذه المهالك فكان عدم التوبة أولى والحال
 هذه (وفي هذا) تشبه بالقسيسين لأن من عادتهم الذميمة إذا جاءهم أحد
 ليتوب على أيديهم يطالبونه بأن يعفى لهم ذنوبهم ذنباً ذنباً ثم بعد ذلك يقبلون
 عليه (وقد) قيل إن التشبه بالكرام فلاح وعكسه عكسه فإنا لله وإنا إليه
 راجعون على تخطيط أمور الدين بما ليس منه ولا فيه (ومنهم) من ارتكب
 بدعة شنيعة آلت إلى ترك الصلاة وتركها فيه اختلاف بين العلماء هل هو
 ارتداد أو ارتكاب كبيرة ممن فعله (وذلك) أن بعضهم يلبدون شعورهم
 والغالب أن الجنة تصيبهم فإذا اغتسلوا لم يمكنهم أن يوصلوا الماء إلى البشرة
 وليس ثم عذر شرعي يميز المسيح على حائل عند من يقول به فصلاتهم على
 هذا باطلة (ثم ضموا) إلى هذه المفسدة مفسدة أخرى أعظم منها وهو أنهم
 معتقدون أنهم على الخير والصواب وعلى طريق السالك والهداية نسأل
 الله السلامة عنه من بلائه (ومنهم) من يتعاني التخاذل المحرور والكثرة

ويجعلها في عنقه كالقلادة للראה (ومنهم) من يجعلها على صفة أخرى يتوشع
بها وهذا شهرة من فعله وشوه ظاهر وان كان يدعي انه فعل ذلك للتبرك
والتحفظ من العين ومن مردة الحن فله طريق غير هذا بان يعاقب ذلك عليه
من تحت ثوبه بحيث لا يشعر به ولا يظهر وأما على هذه الصفة المذكورة
فيمنع مخالفتها للسنة وللأسلاف الماضين رضي الله عنهم أجمعين (ومنهم) من
ياخذ سبعة كبيرة ويعلقها في عنقه أو يتوشع بها ومع ذلك هو مشتغل بالقبيل
والقال والتحدث في أمور الغيب اظهار انه يكشفها ويخبر بوقوعها
(ومنهم) من يعرض عنها خيطا من صوف على صفات وصفه فيتمقلدون
به وذلك كله من الشهرة والشوه والبدعة والخروج عن الاتباع للأسلاف
الماضين رضي الله عنهم أجمعين (ومنهم) من يفعل فعلا قبيحا شنيعا رذالا
ياباه الله ورسوله والمؤمنون وهو ان يكون مع الناس في الجامع ينتظرون
الصلاة فإذا قامت الصلاة وقام الناس اليها قام هو في جملتهم فإذا ركعوا
وسجدوا بقي واقفا ينظر اليهم لا يحرم ولا يركع ولا يسجد ثم يقادى على ذلك
حتى يفرغ الناس من صلاتهم (واقبح) من هذا وأرذل من يعتقده من هذا
حاله ويرى انه ممن يتبرك به وأنه من الواصلين ويتأول بانه يصلي في مواضع
أخر وانما هذا منه تخريب على نفسه حتى لا يشهر ولا يعتقد وتاويلهم هذا
من السخافة والحق ومخالفة الشريعة المطهرة وعدم الغيرة في الدين
واصعلاهم على الرضا بترك هذه الشعيرة العظامي التي هي عماد الدين
ورأسه وأول أركانه بعد كلمتي التوحيد اذان من رأى ولم يتركها كمن فعل ولا
ضرورة تدعو الى التخريب لان من مشى على لسان العلم واتبع الحق والسنة
المحمدية واقتفى آثار الأسلاف الماضين رضي الله عنهم سيما ان أنكر عليهم
ما هم فيه من عوائدهم الذميمة المخالفة للسنة فالغالب من حال أهل هذا
الزمان النفور منه لانهم يزعمون انه قد ضيق عليهم وهو انما ترك العوائد
والابتداع واتبع السنة المحمدية وتمسك بها وعادة النفوس في الغالب
النفور من الحكم عايبا (وقد) قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يا حق ما
أقيمت لي حبيبا (وقد) كان السلف رضي الله عنهم على عكس هذا الحال
من اتبع السنة أحبوه واعتقدوه وعظموه ووقروه واحترموه ومن كان على

غير ذلك تركوه وأهملوه ومقتوه وأبغضوه حتى كان من يريد الرفعة عندهم
والعظيم من لاخير فيه يظهر الاتباع حتى بعتقوه على ذلك (وأما اليوم)
فيعتقدون ويحترمون من يفعل العوائد المحدثه ويمشي عليهم ولا ينكر على
أحد ما هو فيه من أراد التخريب في هذا الزمان فليتبمع السنة المطهرة فانهم
ينفرون عنه ولا يعتقدونه غالباً لانكاره ما هم فيه حتى قد ينفر عنه أبواه
وأهله وأقاربه لخالفته ما هم عليه (ثم) ان الخرب لا يخلو حاله من أحد أمرين
أما ان يعتقد حل ذلك أم لا فان اعتقد حله فهو كافر وأما ان فعله مع اعتقاد
تحريمه فهو فاسق على ما قاله العلماء وأما المذكره فقد قال علماء نارحة الله
عليهم ان المداومة على المذكره يفسق فاعله (ثم) انهم يتغالون في اعتقادهم
فيقولون هذا بديل هذا قطب الى غير ذلك وهذا اللفظ لا يحسن ان يطلق على
من اتبع السنة وبذل جهده في الاتباع فكيف يطلق على من تلبس بشئ
من المحرمات أو المكرهات أوهما معا (ثم) ان المتبع من الناس في اعتقاده
على قسمين (فأولهم) من يحمل جميع أفعاله وأقواله كلها على سبيل الورع فأى
شئ فعله أو قاله أو أشار اليه من اتباع الامر واجتناب النهي مثل ان يقول
هذا موضع لا أدخله لاجل انه مغصوب أو استعمل المسلمون فيه الغصب
أو غير ذلك فيقولون هذا من باب الورع هذا ليس بمتبع وقد دخله فلان
وفلان ويحتجون بمن لا يحتج به وان كان في بعضهم أهلية للاحتجاج به فقد
تكون له أعذار في ارتكاب ذلك في خاصة نفسه ولا يلزمه ان يبين عذره فيما
وقع منه (وقد) قال مالك رحمه الله ما كل الأعذار تبدي (واذا) كان كذلك
فلا يجوز ان يقتدى به في هذا وما شا كل ما اذا اتباع اسان العلم هو والمتبعين
هل الناس هموما وخصوصاً (وقد) كان سيدى أبو محمد رحمه الله يقول انى
لا أتكلم بالورع في هذا الزمان والناس يحملون ما أتكلم به على سبيل
الورع وليس كذلك فصا اسان العلم عندهم ورعاً وترتب على هذا مفسدة
عظيمة وهى انهم ينسبون كثير من الشريرة الى الورع فيتركون بسبب
ذلك الاتباع وباب الورع ضيق لا يدخله الا الا فذاذ اذ ليس هذا زمان
الورع غالباً وما يتعللون به من ذكر الورع انما هو من تسويل النفس
والهوى والشيطان ليشطعن بركة الاتباع (والقسم الثانى وهو غير المعتقد

يقول هذا يابس مشدد مربوط يشبر بكلامه وحاله الى ان غيره على الباطل
وهو على الحق والطريق المستقيم (وكلامهم) هذا برده ما ورد في الحديث
من قوله عليه الصلاة والسلام بدأ الاسلام بد الاسلام غريباً وسبعه و غريباً كما بدأ
فطربى للغرباء من أمتي قبل ما رسول الله ومن الغرباء من أمتك قال الذين
يصلحون اذا فسد الناس وفي رواية الذين يصلحون ما فسد الناس من
بعدي من سنتي (وروي) أبوداود في سننه عن علي بن أبي طالب كرم الله
وجهه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **كيف** بكم اذا فسق قباكم
وطغى نساؤكم قالوا يا رسول الله وان ذلك لكاش قال نعم واشد كيف بكم اذا
لم تأمروا معروف ولم تنهوا عن منكرك قالوا يا رسول الله وان ذلك لكاش قال
نعم واشد كيف بكم اذا رأيتم المعروف منكراً والمنكر معروفاً قالوا
هذا المعنى كثيرة والله الموفق

• (فصل) • ثم ان غالب حالهم ان اعتقادهم يدور بين أمرين (فمنهم) من
يكون اعتقاده شهوة فيعتقد مدة ثم يفعل عن اعتقاده (ومنهم) من يدوم
اعتقاده لا يكن يزيد في اعتقاده ويتغالي فيه فيقول هذا يدل هذا قطب كما
تقدم وكذلك يقولون في حق غيره فيتناقض قوله ثم اذا ان القطب انما هو
واحد وهو أعز من ان يجتمع به الا الواحد من الافذاذ مع ذلك قيل من
يعرفه لان صفته كما قال الشيخ الامام أبو عبد الرحمن الصقلي رحمه الله في كتاب
الانوار له والله سبحانه وتعالى يدبر القطب في الآفاق الاربعة من أركان
الدينا **ك**دوران الفلك في أفق السماء وقد سترت أحوال الغوث وهو
القطب عن العامة والخاصة غيره من الحق عليه غير أنه يرى عالم الجاهلا
أبله فطناً تاركا آخذاً قريباً بعيداً سهلاً عسيراً آمناً حذراً (ومنهم) من اذا
حصل له اعتقاد في شيء بعينه نقص غيره أو فضله على غيره ويقع بسبب ذلك
شأن بين أصحابهم ومن ينفقون اليهم حتى انهم ليرجعون أخواباً ويهجر
بعضهم بعضاً لعدم تسليم كل واحد منهم ما صاحبه كما تقدم (وقد) حدثني
بعض الفقهاء من كان يحضر مجلس سيدي أبي محمد المرحاني رحمه الله أنه
كان يسمعه وهو يعظم سيدي أبي محمد بن أبي جرة رحمه الله فكان هذا الفقير
يقول في نفسه ما هذا الرجل **ك**بير القدر مثل هذا السيد يعظمه قال

فخصه بهوما اليه حتى اراه فدخلت الى المسجد وهو يتكلم في الدرس
والقاري يقرأ عليه قرأت عبارته دون عبارة سيدي أبي محمد المرجاني رحمه
الله فتجيت وقات في نفسي امل هذا يكون افضل من سيدي أبي محمد
المرجاني فاستعدت ذلك فرد الشيوخ رحمه الله راسه الى ونظري ثم رجعت
يتكلم فيها كان بسبيله فقال في انشاء كلامه ينبغي للفقير اذا دخل على
الشيخ ان لا يفضل من تلقاء نفسه شيئا على غيره بامسكين هذا الذي
تفضله لوالده من فضله عليه كان جوابه ان يقول هو بركتي وهو كذا وكذا
ارجو من الله تعالى ان ينفقني به الى غير ذلك فرب ساكت افضل من ناطق
فيحسب احدكم بفضل من يخطر له بما يخطر له اجاء لك احدهم عند الله تعالى
واخبرك ان فلانا عنده افضل من فلان فهذا من قلة الادب والاحترام
فدب الى الله تعالى وارجع اليه ما كفي ان احدكم يحرم العمل حتى يحرم
الاعتقاد ما هذا الحال قال فبعيت اتوب واستغفر الله لعله يسكت فاسكت
الا بعد حين او كما قال (واذا كان) ذلك كذلك فلا ينبغي ان يفضل بين شيخين
الا باحد آخرين بان يكون احدهما اكثر اتبا لاسنة المظهرة من الآخر
او يكون الذي يفضل اعلى مقام منهما فيكشف عليهما الان من هو في مقام
يكشف على من هو دونه ولا يكشف على من هو فوقه لان النبي صلى الله
عليه وسلم كشف على مقامات الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولم يكشف على
مقامه الخاص احد منهم (ولا) يرد على هذا كون المريد يعظم شيخه
ويؤثره على غيره من هو في وقته لان تعظيمه له انما هو من جهة ان الله
تعالى قد قسم له على يديه رزقا حسنا كما تقدم والنبي صلى الله عليه وسلم
يقول من رزق في شئ فليزمه وقال في حديث آخر جبلت القلوب على
حب من احسن اليها ولا شك ان الاحسان بما يتي هو افضل واعلى من
الاحسان بما يغني وحقيقة المر يد مع شيخه ان الشيخ وجده غريقا في بحر
التلف فأنقذه وخلصه منه وأوقفه بباب ربه سبحانه وتعالى ولا احسان
اعظم من هذا الاحسان ووجه آخر وهو محبة المر يد لاطاعة ربه عز وجل
فلما ان رأى عند شيخه ما يحبه التزمه له به الذي وجده عنده (وقد) كان
بعض الناس يخدم بعض أبناء الدنيا ويحبه ويؤثره بالخدمة له فعذله بعض

الناس على التزام خدمته له وهو لا يعطيه شيئا فكان جوابه أن قال محبوبي
عنده (وقيل) لا تخز أيضا وقد رأوه واقفا بباب عدوة فعزلوه في ذلك فأخبر
بما تقدم وهو أن محبوبه عنده والمريد بنيتة وخاطره وكنيته راغب في طاعة
ربه عز وجل متسبب في الوصول اليه فاذا رأى من هو مثله أو أرفع منه قد
أحكم الطريق وعرفها أحبه والتزمه وأنس به لما حصل عنده من المحاسن
الجميلة (فالمحصل) من هذا أنه يعظمه لما خاع الله عز وجل عليه من الخلع
السنية الشاهدة له بالقرب من المولى سبحانه وتعالى (ومنهم) من يظهر له
شيء من الكرامات فيغتر بها فيتلف حاله بسببها (ومنهم) من يسلم بواسطة
أحد من الأولياء كما جرى لبعض المریدين بمدينة فاس أنه بات ليلة في زاوية
خارج البلد فطلع على سطح الزاوية في ليلة مقمرة فأعجبه ضوء القمر فخطر له
أن يجرب نفسه في الطيران هل يقدر عليه أم لا فحرب نفسه فطار في الهواء
فدخل البلد من أعلى سورها وهو طائر فقال أي موضع اقصد فوقع له أن
يأتى إلى زيارة بعض الأكابر من المشايخ في وقته فأتى إلى باب داره ونزل
فدق الباب فخرج اليه الشيخ فقال له من أنت فقال فلان فقال له ما وجدت
شيئا تأتيني به إلا بهذه الكرامة والله لا كلمتك بعدها أبدا فادبه بذلك وكان
سبب اجتماعه على ربه عز وجل وسلامته أو كما جرى (ومثل) هذا ما حكى
عن بعض المریدين أنه كان يحضر مجلس شيخه ثم انقطع فسأل الشيخ عنه
فقال والله هو في عاقبة فأرسل خلفه فحضر فسأله ما الموجب لانتطاعك فقال
باسيدي كنت أجيء إلى أصل والآل قد وصلت فلا حاجة تدعوا إلى
التحضور فسأله عن كيفية وصوله فأخبره أنه في كل ليلة يصلى ورده في الجنة
فقال له الشيخ يا بني والله ما دخلتها أبدا فملك أن تفضل على فتأخذني معك
أعني أن ادخلها كما دخلتها أنت قال نعم فبات الشيخ عند المرید فلما كان
بعد العشاء جاء طائر فنزل عند الباب فقال المرید للشيخ هذا الطائر الذى
يجمانى في كل ليلة على ظهري إلى الجنة فركب الشيخ والمرید على ظهر الطائر
فطار بهما ساعة ثم نزل بهما في موضع كثير الأشجار فقام المرید ليصلى وقعد
الشيخ ففعل له المرید باسيدي أما تقوم الليلة فقال الشيخ يا بني الجنة
هذه وأيسر في الجنة صلاة فبقي المرید يصلى والشيخ قاعد فلما ان طلع الفجر

جاء الطائر ونزل ففعل المرید للشيخ قم بن سائر جمع الى موضعه فقال له الشيخ
 اجلس ما رايت احدا يدخل الجنة ويخرج منها الجمل الطائر يضرب باجنحته
 ويصيح حتى اراهم ان الارض تمحرك بهم فبقى المرید يقول للشيخ قم بن السلا
 يحمرى علينا منه شيء فقال له الشيخ هذا يصعد عليك يريد ان يخرجك من
 الجنة فاستفتح الشيخ يقرأ القرآن فذهب الطائر وبقيا كذلك الى ان تبين
 الضوء واذا هما على مزبلة والعذرة والتجاسات حولهما فصفع الشيخ المرید
 وقال له هذه هي الجنة التي اوصاك الشيطان اليها قم فاحضر مع اخوانك
 او كما جرى (وحكاياتهم) في هذا المعنى قل ان تخلصر (والمحاصل) منه ان
 الشيطان لا يترك احدا ولا يأس منه الا بعد خروج روحه واما قبل ذلك
 فيضرب عليه بجذله ورجله ويستعمل حيله كلها وقد تقدم بعض هذا
 (واذا كان) ذلك كذلك فيتعين على المرید ان لا يدعى حالا ولا مقاما خيفة
 ان يفسد على نفسه مامن به عليه ان كان حقيقة او يكون من الشيطان
 ابتداء (وكثير) من الناس في هذا الزمان ممن ليس له دسوخ في الطريق
 بل بعضهم معهم وس في الجهل ويدهي أنه من الشيوخ الموصلين الى الله
 وليس له ذوق في طريق القوم بالسكينة بل عكسه اسأل الله السلامة بمنه
 (ومنهم) من يفعل فملاقيه شيعا في مطالبة بعضهم لبعض وقيام المستغفر
 مكشوف الرأس زمنا طويلا وربما كان معتل الدماغ فتأخذ نزلة سيما
 ان كان في وقت البرد وقد يؤول الامر من ذلك الى الموت او الى امراض خطيرة
 قد تطول عليه المدة بالمال (ثم ان بعضهم) زاد على ذلك ان يفعله عشره من
 الناس عامة وذلك مخالف لطريق القوم لانهم اذا كانت مطالبة بعضهم
 لبعض فاعسا يكون ذلك فيما بينهم مستترين لا يخاطبهم غيرهم لانهم كما قيل
 لا يطاع عليهم الا ذو محرم ومحرمهم من كان منهم اعنى من اصحاب الخرقه دون
 غيرهم (وبزبد) بعضهم حمل الاقدام وبقف طويلا لا ينتظر اقبالهم عليه
 (وبعضهم) يبالغ في هذا المعنى فيأمر بكشف رأس الجاني على زعمه وضربه
 بالجمجم والجريد وغيرهما وهذا قبيح وشناعة ان ينسب هذا الى يدعي
 الطريق وطريق القوم غير هذه الطريقة اذا نالهم بنية على الصفع والتجاوز
 والاغضاء ما لم يكن في امر الدين فان كان في امر الدين فيمكن في المجران لا غير

الجمجم جمع جمجم
 وهو المداس
 مضرب اه

وفيه مقنع للجاني والجلابي عليه وغير هذا ليس من السنة في شيء (وطريقهم)
 انهم اذا وقع احد منهم في مخالفة يطالبونه بالتوبة والاقلاع عما وقع فيه
 (ثم زاد) بعضهم على ذلك اعتقادهم انه من طريق القوم الصادقين (وقد)
 تقدم كيفية ما يفعله الصادق منهم مع اخوانه اذا طلع على شيء من المذكور
 الذي وقعوا فيه وانه يتوجه الى الله تعالى في انقاذ من وقع منه ذلك (وينبغي)
 ان يكون المطالبة للشيخ كدمن المطالبة للمريد لان بفعله الشيخ عنه
 جرى عليه ما جرى فلو كان الشيخ يلحظه لما قدر على ذلك في الغالب (الا
 ترى) الى ما جرى لسيدى ابي على بن السماط شيخ سيدى ابي محمد المرحاني
 رحمه الله تعالى ان بعض اصحابه جاء اليه وطلب منه اذنا ان يتزوج فابي
 عليه ثم جاءه ثانيا فابي عليه ثم ثالثا كذلك فقال اذننى قال اذهب فذهب
 المريد فاخذ امرأة وجاءهم الى بيته واغلق الباب واذا بالحائط قد انشق
 ودخل عليه الشيخ فخرج هاربا يسبح في البرية بحال اخذه لا يعرف أين
 يذهب ثم رجع اليه عقله بعد ذلك فقال من أين أصابني المرض من هناك
 أتدأوى فرجع الى موضع الشيخ فدخل وسلم عليه فقال له الشيخ رحمه الله
 أقدرت على شيء تفعله أظن انك لنفسك (بل) كثير منهم لا يتحملون أن يروا
 من ينبغي اليهم في ذرة مما لا ينبغي (الأتري) الى ما حكى عن بعضهم انه رأى
 بعض اصحابه في الصنف الاول يوم الجمعة فقال له مالي اراك ههنا فقال له
 لاجل فضيلة الصنف الاول وللقرب من الخطيب فقال له اما تعلم ان البعد
 من هؤلاء القوم اقرب الى الله تعالى من القرب منهم اه (وما) ذلك
 الا مشاهدة ما الشريع يأمر بتغييره عليه (واقل) ما يمكن في التغيير ان لا يرى
 شيئا يخالف السنة حتى يتعين عليه التغيير بالقلب اذ ان اصعب ما في التغيير
 التغيير بالقلب لان الغالب على القلب تدنيه بما يشاهد ويرى ويسمع فقل
 ان يتأثر مع مداومة هذا الحال عليه فالتغيير بالقلب وان كان دون المرتبة
 اللتين قبله فهو واصعب منها بهذا الاعتبار فاعلمه (وما) ذلك الا التأسيس
 القلوب غالبها بالعوائد المستمرة (الأتري) الى ما حكى عن بعضهم انه قال
 اول بدعة رأيت بات الدم وقد تقدم ذلك (وقد ورد) ولولا البدع ظهروكم
 وكذلك ورد من لم يزل المنكر فلينزل عنه (فكيف) يقبل المكاف على شيء

من ذلك أو يصنى اليه وأما ان فاجاه ذلك وعجز عن التغير فالتخلص منه
أقرب وأيسر (لساورد) فيمن لم يقدر على التغير أن يقول اللهم ان هذا
من ذكر ثلاثا اه ثم ايمض اسديله ويعرض عنه

(فصل في مكاتبة الفقير لانيه) وينبغي له أن يجتنب ما اعتاده بعض
الناس في مكاتبة بعضهم البعض بالالفاظ التي احتوت على التزكية
والتعظيم والكذب والتعجب والقوافي والسجع والعبارات القلقة
والتكاف اذ ان ذلك لا يجوز (الاترى) ان كتب السلف رضى الله عنهم
بعضهم الى بعض على مناج غير هذا (من ذلك) كتب أمير المؤمنين عمر بن
المخاطب رضى الله عنه الى من يكاتبه من ولاته من عمر بن الخطاب الى أبي
عبيدة بن الجراح الى خالد بن الوليد الى عمرو بن العاص وكتبهم له من أبي
عبيدة الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب فوصفه بالصفة اللازمة له (فان
قيل) قد كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل من محمد رسول الله الى
هرقل عظيم الروم (فالجواب) ما قاله القاضي أبو بكر بن العربي رحمه الله في
سراج المرادين له ان معنى كتب النبي عليه الصلاة والسلام الى هرقل
عظيم الروم أى الذى يعظمه الروم وتعظيم الروم له باطل ولاكنه موجود
حقيقة فلذلك وصفه النبي صلى الله عليه وسلم به اه (وعلى هذا) درج
السلف والمخلف رضى الله عنهم (وتعظيم) هذه الطائفة انما هو بالقلوب
لا بالالفاظ من الاسن كما هو الحال في هذا الزمان فهذه بعض نبذ تبدل بها
على ما عداها (وأما) طريق كثير من الفقراء المسافرين أعنى غير المحققين
منهم فلهم اصطلاحات وعوائد قل ان تجد لاد تباع فيها سديلا (فمن ذلك)
ما كانوا يجونه على من يريدون أخذ ثيابه وغيرها من مطالبات كثيرة
يسمونها شغل الفقراء وليس هذا الحال خاصا بهم وذلك كله ممنوع في
الشرع الشريف (لقوله) عليه الصلاة والسلام لا يحمل مال امرئ مسلم الا
عن طيب نفس منه وهم يأخذون ذلك بغير طيب نفس من صاحبه حتى
انهم يكافون من كان فقيرا الى المسئلة بالالمحاح وتكليف الناس كما تقدم
من فعلهم في الضيافات والاجازات وأحوالهم في هذا المعنى قل ان تفسر
وفيما ذكر تنبيه على ما عداه والله الموفق

« (فصل في صرف همم المرید كما هو الى الآخرة وأمرها) » وينبغي له أن يكون أهم الأمور عليه وآكد ما عنده أمور الآخرة إذا أنه مصيره اليها فيتبع عليه إشارتها ولا يعبأ بغير ذلك إلا من طريق الامتثال لأن غير أمر الآخرة منقطع زائل وما هو كذلك فأمره أقرب وأيسر من الدائم الذي لا يتقطع (الآثرى) الى حال النبي صلى الله عليه وسلم وكيف كان على ما وصف الواصف متواصل الا حزان (وقد) كان الحسن البصري رضى الله عنه قد غلب عليه هذا المعنى حتى كأنه يقدم للقتل على ما نقل عنه (وكان) يقول أعجب من يملأ فاه بالضحك وهو لا يعلم في أى ديوان اسمه هل في الجنة أو في النار (وقد) سأل رجل احمد بن حنبل رحمه الله ان يعظه فقال له الامام احمد ان كان الله قد تكفل بالرزق فأهقامك بالرزق لماذا وان كان الرزق مقسوما فماحرص لماذا وان كان الخلف على الله حقا فالفضل لماذا وان كانت الجنة حقا فالراحة لماذا وان كانت النار حقا فالعصية لماذا وان كان سؤال منك ونكير حقا فالانس لماذا وان كانت الدنيا فانية فالعلم انينة لماذا وان كان الحساب حقا فالجمع لماذا وان كان كل شئ بقضائه وقدره فالخزن لماذا (وقد قالت) رابعة العدوية لرجل رآته مهموما ان كان همك من أمر الآخرة فزادك الله همما وان كان من أمر الدنيا ففرج الله همك (وقد) أنشد بعضهم في هذا المعنى فقال

لا تنجز عن اذا ما الأمر ضقت به * ذر عا ونم وتوسد خالى البéal

ما بين غمضة عين وانتباهتها * يغير الله من حال الى حال

« (فصل) » هذا ما تيسر من الكلام على آداب المرید وينبغي ان نختتمه بهذا كرثي من أحوال النبي صلى الله عليه وسلم ثم كما يذكر آثاره وأحواله ولا يكتفى بكون سلفا للرايدين في اتباعه عليه الصلاة والسلام في تصرفاته وحركاته وسكناته وإشاراته (فمن ذلك) ما ذكره الباسجي رحمه الله في كتابه المدعى بسنن الصالحين وسنن العابدين قال ما لك ان رجلا كان جالسا بين يهذين وكعب الاحبار قريب منهم أوفى قال أحدهما صاحبه اني رأيت في المنام كأن الناس جمعوا اليوم القيامة فرأيت النبيين لهم نوران نوران ولا تبعاهم نور نور قال ورأيت النبي صلى الله عليه وسلم ما من شعرة في جسده

ولارسله الا وفيها نوران ورايت اتباعه لهم نوران فقال له كعب
اتق الله وانظر ماذا تحدث به فقال انما هي رؤيا رايتها فقال كعب والذي
نفسى بيده انه في كتاب الله المنزل لكاذ كرت (ومنه) ان عمر بن الخطاب
رضي الله عنه - مع بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم يقول وهو يبكي بابي
انت وامي يا رسول الله لقد كان لك جذع تخطب الناس عليه فلما كثروا
اخذت منبراً معهم فخن المجذع افراقك حتى جمعت يدك عليه فسكن
فامتك اولى بالمخنين عليك حين فارقتهم بابي انت وامي يا رسول الله لقد
بلغ من فضيلتك عند ربك ان جعل طاعتك طاعته فقال تعالى من يطع
الرسول فقد اطاع الله بابي انت وامي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك
عنده ان بعثك آخر الانبياء وذكرك في اولهم فقال تعالى واذا اخذنا من
النبين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم بابي
انت وامي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده ان اهل النار يدعون
ان يكونوا اطاعوك وهم بين اطاعتها يعذبون يقولون يا ليتنا اطعنا الله
واطعنا الرسول بابي انت وامي يا رسول الله لئن كان موسى بن عمران اعطاه
الله هجراته فخر منه الا نهاراً فاذك يا عجيب من اصابعك حين تبع منها الامم
صلى الله عليك بابي انت وامي يا رسول الله لئن كان سليمان بن داود اعطاه
الله ربحاً غداً وها شهر ورواحه اشهر فاذك يا عجيب من البراق حين سريت
عليه الى السماء السابعة ثم صليت الصبح من ايامك بالا بطع صلى الله عليك
بابي انت وامي يا رسول الله لئن كان عيسى ابن مريم اعطاه الله تعالى احياء
الموتى فما ذاك يا عجيب من الشاة المسهومة حين كلتك وهي مسهومة فقالت
لا تاكلني فاني مسهومة بابي انت وامي يا رسول الله لقد دعا نوح على قومه
فقال رب لا تذر على الارض من الكافرين دياراً ولودعوت مثلها عابثاً
لهلكا عن آخرنا فادعوا لى طاهر ك وادعى وجهك وكسرت رباعيتك فابيت
ان تقول الاخيرا فقات اللهم اغفر اقوامى فانهم لا يعلمون بابي انت وامي
يا رسول الله لقد اتبعك في احداث سنك وقصر عمر ك ما لم يتبع نوحا في كبر
سنه وطول عمره فلقد آمن بك الكثير وما آمن معه الا قليل بابي انت وامي
يا رسول الله لولم نجبالس الا كفؤا لك ما جالسنا ولولم تنكح الا كفؤا لك

الحبرة كهيئة اه

ما نكحت النساء ولم تلد كل الا كفة والاك ما آكلتنا ولدست الصوف
وركبت الحمار ووضعت طعامك بالارض ولعقت اصابعك تواضعاً منك صلى
الله عليك (ومن كتاب) التفسير للطبري رحمه الله كان النبي صلى الله عليه
وسلم يلبس الصوف ويتعلل المخصوف ولا يتأنف من ملابس يلبس ما وجدته
مرة شملة ومرة بردة حبرة ومرة جبة صوف (وكان) يلبس النعال السبئية
ويتوضأ فيها وكان لنعليه قبالة ان وأول من عقد عقد او احداهما وكان
أحب اللباس اليه الحبرة وهي بر ودالجن فيها حجرة وبياض (وكان) أحب
اللباس اليه القميص وكان اذا استجد ثوباً سمى باسمه عمامة كان أو قميصاً
ورداً ويقول اللهم لك الحمد كما البست فيه أسألك خيرته وخير ما صنع له وأعوذ
بك من شره وشر ما صنع له (وكان) يهجه الثياب الخضر (وكان) يلبس
الكساء الصوف وحده فيصلي فيه وربما لبس الارار الواحد ليس عليه غيره
ويعد طرفيه بين كتفيه ويصلي فيه (وكان) يلبس القلائس تحت العمام
ويلبسها دون العمام ويلبس العمام دونها ويلبس القلائس ذات الاذان
في الحرب وربما نزع قلنسوته وجعلها سترة بين يديه وصلى اليها وربما مشى
بلا قلنسوة ولا عمامة ولا رداء رجلاً يعود المرضى كذلك في أقصى المدينة
(وكان) يعمم ويسدل طرف عمامته بين كتفيه (وعن علي) رضي الله عنه انه
قال عمي رسول الله صلى الله عليه وسلم بعمامة وسدل طرفه سا بين كتفي
وقال ان العمامة حاجز بين المسلمين والمشر كين (وكان) يلبس يوم
الجمعة برده الاسمر ويعتم (وكان) يلبس خاتم من فضة فصه منه نقشه محمد
رسول الله في خنصره الايمن وربما لبسه في الايسر ويجعل فصه مما يلي بطن
كفه (وكان) صلى الله عليه وسلم يحب الطيب ويكره الرائحة الكريهة
(وكان) يقول ان الله تعالى جعل لذي في الدنيا النساء والطيب وقرعة عيني
في الصلاة (وكان) يطيب بالغالية وبالمسك حتى يرى وبيصه في مفارقة
ويتنفض بالعود ويطرح فيه الكافور (وكان) يعرف في الليلة المظلمة بطيب
ريحه (وكان) صلى الله عليه وسلم يكتحل بالانثد في كل ليلة ثلاثاً في كل عين
وربما اكتحل ثلاثاً في اليمنى واثننتين في اليسرى وربما اكتحل وهو صائم
(وكان) يقول عليكم بالانثد فانه يجالو البصر وينبت الشعر (وكان) يكثر دهن

الويص البريق
وزنا ومعنى اه

رأسه ولحمته (وكان) يترجل غبا (وكان) ينظر في المرأة وورعاً انظر في الماء
 في ركوة في حجرة عائشة وسوى جنته (وكان) لا تفارق قارورة الدهن في
 سفره والمكحلة والمرأة والمشط والمقراض والسوال والخيط والابرة فيخيط
 ثيابه ويخصف نعله (وكان) يستاك بالاراك وكان اذا قام من النوم يشوص
 فاه بالسوال ويستاك في الليلة ثلاث مرات قبل النوم وبعده عند القيام ولورده
 عند الخروج لصلاة الصبح (وكان) صلى الله عليه وسلم يحتجم في الاخدعين
 وبين الكتفين واحتجم وهو محرم بحكة على ظاهر القدم (وكان) يحتجم اسبوع
 عشرة وتسع عشرة واحدى وعشرين (وكان) صلى الله عليه وسلم يمزج ولا
 يقول الا حقاً دخل يوماً على أم سليم وقدمات نغرابها من بنى أبي طلحة
 فقال له يا أبا عمير ما فعل النغير وجاءته امرأة فقالت يا رسول الله اجئني على
 جل فقال أحلك على ولد الناقة وجاءته امرأة فقالت يا رسول الله ان زوجي
 مريض فقال اهل زوجك الذي في عينيه بياض فرجعت المرأة وفكت
 عيني زوجها فنظر اليها فقال مالك فقالت أخبرني رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان في عينيك بياضاً فقال ويحك وهل أحد الا وفي عينيه بياض وجاءته
 أخرى فقالت يا رسول الله ادع الله ان يدخاني الجنة فقال يا أم فلان ان
 الجنة لا يدخلها مجوز فوات المرأة وهي تبكي فقال صلى الله عليه وسلم
 أخبروها انهم لا تدخلها وهي مجوز ان الله تعالى يقول انا أنساها ن انشاء
 فجعلناهن أبكاراً عرباً أتراباً (وقالت) عائشة رضي الله عنها ساءت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبته فلما كثر لحي سبابة فوسبني ثم ضرب
~~سكتني~~ وقال هذه بتاك (وجاء) صلى الله عليه وسلم الى السوق من وراء
 ظهر رجل اسمه زاهر وكان صلى الله عليه وسلم يحبه فوضع يده على عينيه وما
 كان يعرف انه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قال من يشتري هذا العبد
 فجعل يمسح ظهره برسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول اذن والله تعبدني
 كاسداً يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم لا تكنك عند ربك است كاسداً
 (ورأى) رسول الله صلى الله عليه وسلم حسيذا مع صديقة في الطريق فقدم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أمام القوم وطقق الحسين يفرها رباها
 وهما ورسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكه حتى أخذه فجعل احدى

قوله نغربوزن
 صرد طائر كالهصفور
 اجر المنقار اه

يديه تحت ذقنه والاخرى فوق راسه (وكان) صلى الله عليه وسلم يدخل على عائشة والمجواري يابسين عندها فاذا راينه تفرقن فيسيرهن اليها (وقال) لها يوما وهي تلعب بالعبث ما هذه يا عائشة فقالت خيل سليمان بن داود فضحك وطلب الباب فابتهدرته واعتنقته فقال مالك يا حيراف قالت يا بني انت وامي يا رسول الله ادع الله ان يغفر لي ما تقدم من ذنبي وما تأخر فرفع يديه حتى روى بياض ابطيه فقال اللهم اغفر لما تشاء بذنبي بكر مغفرة ظاهرة وباطنة لا تنعادر ذنبا ولا تكسب بعدها خطيئة ولا انما تم قال صلى الله عليه وسلم افرحت يا عائشة فقالت اى والذي بعثك بالحق فقال اما والذي بعثني بالحق ما خصصتك بهامن بين امتي وانما الصلاني لا متي بالليل والنهار فيمن مضى منهم ومن بقي ومن هوات الى يوم القيامة وانا اذ علمهم والملائكة يؤمنون على دعاهي (وكان) عليه الصلاة والسلام يكرم ضيفه ويبسط رداءه له كرامة وجاهته ظميره التي ارضعته يوما فبسط له رداءه وقال مرحبا يا متي واجاسه عليه (وكان) اكثر الناس تديما واوحسنهم بشرا مع انه كان متواصلا الاحزان دائم الفكرة لا يمضي له وقت في غير عمل لله او فيما لا بد له اولاهله اولامته منه وماخير بين شيئين الاختار ايسرهما الا ان يكون فيه قطعة رحم فيكون ابعد الناس منه (وكان) ينحصر نعله ويرقع ثوبه ويخدم في مهنة اهله ويقطع اللحم معهن ويركب الفرس والبغل والحمار ويردف خلفه عبده او غيره ويمسح وجهه فريسه بطرف كفه او بطرف رداءه (وكان) يتوكل على العصا وقال التوكل على العصا من اخلاق الانبياء (وروى الغنم) وقال مامن نبي الا وقد رهاها (وروى) صلى الله عليه وسلم عن نفسه بعد ما جاءته النبوة (وكان) لا يدع العقبة عن المولود من اهله ويامر بحاق راسه يوم السابع وان يتصدق عنه برزمة شعره فضة (وكان) يحب الفأل ويكره الطيرة ويقول ما مننا الا من يجدي نفسه ولا يكن الله يذهب بالثوكل (وكان) اذا جاءه ما يحب قال الحمد لله رب العالمين واذا جاءه ما يكره قال الحمد لله على كل حال (واذا) رفع الطعام من بين يديه قال الحمد لله الذي اطعمنا وسقانا وآوانا وجهنا مسلمين (وروى فيه) الحمد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه غير مودع ولا مستغنى عنه ربنا (واذا) عطس خفض صوته واستتر بيشه او بشوبه

وحده الله (وكان) صلى الله عليه وسلم أكثر لموسى مستقبلاً القبلة (واذا)
 جالس في المجلس احتبى يديه (وكان) يكثر لذلك ويطلب الصلاة ويقصر
 الخطبة ويستغفر في المجلس الواحد مائة مرة (وكان) ينام أول الليل ثم يقوم
 من الصبح ثم يوتر ثم يأتي فراشه فإذا سمع الأذان وناب قائماً فان كان جنباً
 أقاض عليه الماء والاتوضأ وخرج إلى الصلاة (وكان) يصلي في سبحة قائماً
 وربما صلى قاعداً قالت عائشة لم يمت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
 كان أكثر صلاته جالسا (وكان) يجمع لجوفه أزيز كآزيز المرجل من البكاء
 وهو في الصلاة (وكان) يصوم الاثنين والخميس وثلاثة أيام من كل شهر
 وعاشوراء وقيل يفتري يوم الجمعة وأكثر صيامه في شعبان (وكان) صلى الله
 عليه وسلم تنام عيناه ولا ينام قلبه انتظارا لا وحى (واذا) نام نفخ ولا يغط غطياً
 (وكان) إذا رأى في منامه ما يروعه قال هو والله ربي لا شريك له (واذا) أخذ
 مضجعه وضع كفه اليمنى تحت خده الأيمن وقال رب قني عذاب يوم تبعث
 عبادك (وكان) يقول اللهم باسمك أموت وأحيا (واذا) استيقظ قال الحمد لله
 المني أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور (وكان) صلى الله عليه وسلم إذا تكلم
 بين كلامه حتى يحفظه من جالس إليه وبعد الكلمة ثلاثة أضعاف عنه
 (ويحزن) لسانه ولا يتكلم في غير حاجة (ويتكلم) بجوامع الكلام فصلا
 لا فض ولا ولا قصيرا (وكان) يثقل بشئ من الشعر وكان يثقل بقول بعضهم
 ويأتيك بالأخبار من لم تزود (وكان) صلى الله عليه وسلم جل ضحكك التبسم
 وربما ضحك من شئ محبب حتى تبداً وانوا جذه من غير قهقهة (وما عاب) صلى
 الله عليه وسلم طعماً ما قط أن اشتهاه أكله وإن لم يشتهه تركه (وكان) لا يأكل
 متكئاً ولا على خوان يأكل الهدية ويكافئ عليها ولا يأكل الصدقة ولا
 يتأنف في ما أكل يأكل ما وجدان وجدتمرا أكله وإن وجد شبرا أكله وإن
 وجد لبناً أكله في به (ولم) يأكل خبزاً مرقاً حتى مات صلى الله عليه وسلم (قال
 أبو هريرة) خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم يشبع من خبز
 الشعير وكان يأتي على آل محمد الشهر والشهران لا توقد في بيت من بيوتهم نار
 وكان قوتهم التمر والماء (وكان) يصب على بطنه الحجر من الجوع هذا وقد
 آتاه الله مغايب خزائن الأرض فإني أن يقبها وأختار الآخرة (وأكل) صلى

السبحة بضم فسكون
 المتأفلة

الله عليه وسلم الخبز بالخل وقال نعم الا دام الخل (واكل) لحم الدجاج (وكان)
يحب الدباء وبيا كاه ويحب الذراع من الشاة وقال ان اطيب اللحم لحم الغنم
(وقال) كاه الزيت وقدهنوبه فانه من شجرة مباركة (وكان) يحب الشفل
يعنى ما بقى من الطعام (وكان) ياكل باصابعه الثلاث ويلبسهن (واكل)
صلى الله عليه وسلم خبز الشعير بالتمر وقال هذا ادم هذا (واكل) صلى الله
عليه وسلم البطيخ بالزطاب والقثاء بالزطاب والتمر بالزبد (وكان) يحب الحلو
والعسل (وكان) صلى الله عليه وسلم يشرب قاعدا وورعما شرب قائما ويبتغى
ثلاثا واذا فضلت منه فضله واراد ان يسقى ابدان عن يمينه (وشرب) صلى
الله عليه وسلم لبنا وقال من اطعمه الله طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا
خير امنه ومن سقاها الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه (وقال)
صلى الله عليه وسلم ليس شئ يحزى مكان الطعام والشراب غير اللبن اه (زاد)
البايعي رحمه الله وكان عليه الصلاة والسلام على خلق عظيم كما وصفه الله
تعالى (كان) احلم الناس واعدل الناس واعف الناس لم تمس يده قط امرأة
الا بملك رقبته او عصمة نكاحها او تكون ذات محرم منه استغنى الناس
لا يبيت عنده دينار ولا درهم فان فضل ولم يجد من يعطيه وفيما الليل لم يباو
الى منزله حتى يعطيه من يحتاج اليه لا يأخذ مما آتاه الله الا قوت عامه
فقط من ايسر ما يجد من الشعير والتمر ويضع سائر ذلك في سبيل الله تعالى
لا يستل شيئا الا اعطاه ثم يعود على قوت عامه فيؤثر منه حتى يحتاج قبل
انقضاء العام اشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه احد يحب دعوة
العبد والمحروى قبل الهدية ولو انها جرة ابن وتستهيبه الامة والمساكين
فيتمهم ما حيث دعوا ولا يغضب لنفسه ويغضب لربه من دله باطن قدمه
يشهد انجس اثر اشد الناس تواضعا واسمكتهم من غير كبر وبالغهم من
غير عي لايم وله شئ من امر الدنيا يحب الس فقراء ويؤاكل المساكين
ويكرم اهل الفضل في اخلاقهم ويتألف اهل الشرف بالبراهم يصل ذوى
رحمة من غير ان يؤثرهم على من هو افضل منهم لا يحقر على احد يقبل معذرة
المعذر يخرج الى بساقين اصحابه لا يحقر مسكينا الفقير وزماقة ولا يهاب
ما كالمكة يدعو هذا وهذا الى الله تعالى دعاه مستويا قد جمع الله

تعالى له السيرة الفاضلة والسياسة النافذة وهو أسمى لا يقرأ ولا يكتب
 نشأ في بلاد الجبل والصحارى فعلمه الله جميع محاسن الاخلاق والطرق
 الحميدة وأخبار الاقارب والاشقرين وما فيه النجاة والفوز في الآخرة
 والغلبة والمخلص في الدنيا (قال) الباجي رحمه الله وذكر العتيبي قال كنت
 عند حجرة النبي صلى الله عليه وسلم فجاء اعرابي فقال السلام عليك يا رسول
 الله سمعت الله تعالى يقول ولوانهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا
 الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما وقد ظلمت نفسي وجهتك
 مستغفرا من ذنبي مستشفعا بك الى ربي ثم انشأ اعرابي يقول
 يا خير من دفنت في الارض أعظمه * فطاب من طيبهن القاع والاکم
 نفسي الفداء لغير أنت ساكنه * فيه العفاف وفيه الجود والكرم
 ثم انصرف قال العتيبي فعلمتني عيناى فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في النوم فقال لي يا عتيبي الحق اعرابي فبشره ان الله قد غفر له (ومن) كتاب
 الترمذي عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من يأخذ عني هذه الكلمات فيعمل بهن ويعلم من يعمل بهن قال ابو هريرة
 انا يا رسول الله فأخذي دي فعذت بها فقال اتق المحارم تكن أعبد الناس
 وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس وأحسن الى جارك تكن مؤمنا
 وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما ولا تكثر الضحك فان كثرة
 الضحك تميت القلب (ومنه) عن عتبة بن عمار قال قالت يا رسول الله ما
 النجاة قال أمسك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك (ومنه)
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بدأ الاسلام غربيا وسيعود غربيا
 كما بدأ فطوبى للغرباء من امتي قيل يا رسول الله ومن الغرباء من امتك قال
 الذين يصلحون ما فسد الناس من بعدى من سنتي

قد تم بحمد الله الجزء الثاني وبالله الجزء الثالث
 أوله الكلام على الميت وما يتعلق به وصلى الله
 على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين

